



Copyright © King Saud University

۷۶۴۴

٢١٠
ف . ك

الفج الحميق في الاعتصام بحبل الخوفيق والتحقيق،
باللغتين العربية والفارسية، تأليف كاكاني،
شير محمد - كان هيا سنة ١١٨٠ هـ . بخط مصلا
مجدي كاملي بن ملا محمد ابراهيم سنة ١٢٢٩ هـ .

٥٩٧ ق ١٥ س ٢٧ x ١٦ سم

نسخة جيدة، خطها تعليق حسن، بآخرها

رسوم لاتجاه القبلة برسم هندسية .

١- الاسلام، مذهبها ٢- التسمية النبوية

٣- اصول الدين ٤- التوحيد ٥- التوحيد

٦- توحيد النسخ

١٦١٤
ف ١٤ / ٧ / ٩٧

Copyright © King Saud University

٧٦٤٤

مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات

الرقم: ٧٦٤٤
 العنوان: التكميل في اللغة العربية
 المؤلف: كافي في...
 تاريخ النسخ: ١٢٢٩ هـ
 اسم الناشر: ملا محمد إبراهيم
 عدد الأوراق: ٥٩٧
 ملاحظات:

Saudi Arabia

ما يا هذا الحق بغير شرط خلل

٥٥٦
مبحث العلوم الشرعية
وقبيل علوم العربية
وغیر او حرمة المنطق

ان ينظر وانظر الانصاف والايقان : دون نظرا اعتساف و
 الغضاض : وان ينظر وفي الدعوي ويلا خطما مع الدلائل ويحفظوا
 اداب المناظرة : وتبركوا كثرة نقل المقاوله : ولا تظف نفسي كما
 قيل ان الانسان مركب من السهو والبيان : غرض از تاليف كتاب
 شكر ان لغت وبنديت : واقفا بآثار پشيمان در جمع مايل
 ودانديت : اگرچه قلت بصاعت مساعده ميكنو اما بسبب تدوير
 جبل و ضلال و هوا و فتنه و رفس و تشيع و غوايحه غريب و تحفه
 عجيب بطريق ايجاز تاليف نمودم امثال الامره عليه السلام اذا
 ظهر الفتن او قال البدع و صبت احبائي فليطهر العالم علمه من لم يفعل
 ذلك فعليه لعنت الله و الملائكة و الناس اجمعين لا يقبل منه
 حرثا و لا عدلا و لا ولولا التدوين من العلماء لفسد الدين في التبعات
 الى الكتاب السنه و الاجماع و المقول من العدول ليتحصل الامن
 من الوهم و الغلول بنا برين مايل اعتقادات سلف و خلف
 و السلف هم الصحابة و التابعون و منهم ابو حنيفه رحمه الله كما في الغايه
 في الشهادات و في البريه السلف من ابي حنيفه رحمه الله الى محمد بن الحسن

و الخلف من محمد بن الحسن الى شمس الاميه اكلواني و المتأخرون من
 شمس الاميه اكلواني الى حافظ الدين النجاشي و بعضي از سايل عبادت
 كثير الوردات از كتب معتبره معتمده متداوله متعارفه كه بمنزله خبر متواتر
 هستند جمع نموديم و بعضي شائيل بنويه و ادابيه پيوست اوزم
 و مسئله ذكر جهرد سماح غير مقرر كنم ببيان نموديم و مسئله وحدت
 الوجود در مقابله وحدت الشهود بقدر فهم خود بيان كرديم بابر ضرورت
 كه اكثر ايشان از علماء مجتهدين اهل السنه و جماعه ما كمال تقوي نام
 رياضت و غايت مرع و متابعت بودند چنانچه نوشته اند كه منصوب
 حلاج نماز ركعت نماز هر روز بر خود لازم گرفته بود و در ايام سحر طعام
 نميخورد و نكفتند چنانچه خوري كه حلال است از خانه نومي آيد گفت
 اگر چه حلال است اما بدست ظالمان مي آيد و معارف ايشان و
 خوارق ايمان بر روي زمين منتشر گشته از حد حصي و عدد در گذشته
 و تمام عمر در سنن و اداب نبويه عليه الصلوة و السلام بجهد كند زيارت
 و ترك دنيا و جاه و حلال حشيار نموده اند بصورت مرده و حقيقت
 زنده بودند پس دوست آويني به كريان ايشان روايي

شیخ عبد الله انصاری

شیخ عبد الله انصاری میگوید الهی هر که میخواهد که براندازی باما
در اندازی **بیت** چون خدا خواهد که پرده کس رود. **مبطل اند**
طعن پاکان بر **و** نعم ما قبل من طعن فی علماء الامة لایؤمن الای
و شیخ خواجه عبدالخالق غفرانی در وصیت نامه نوشته اند که از
افعال مشایخ و بزرگواران احکام منمائی که مکرر ایشان مکرر است
نیاید پس نسبت تکفیر یا تضلیل ایشان چه صورت بند که لحوم
ایشان نه مانند لحوم شکار خوشگوار است بلکه ستم قاتل نه که جان
بر و بلکه بن ایمان کند و نسبت کفر ایشان دور است بر محل از
ایشان و قاضی در شفا نوشته الخطا فی ترک الف کافرا هو
من الخطا فی سفت مجتمع من دم ابراهیم و قال والذي يجب هو
الاخرا عن تکفیر اهل التاویل و قال الشيخ الامام السبکی بعد التحقيق فما
بقي احکم بالتکفیر الامن صرح بالکفر و حجج الشهابین و هذا دور وقوعه
فالادب الوقوف عن تکفیر القوم و التسليم فی کل شیء مما قالوا و انما
المنصوص انبی لا احتمال ان يكون لها محال صحیح و الاحتمال بالنظر للبیان
بالنظر الیهیم لایا محال قطعیة و سید شریف در حاشیه تجرید تحقیق مطلب

نموده و قال بدامض ما ذكره بعض المحققين ومن ثم انما من قال
ولا يعلمه الا الله الخون فی العلم انہی و توایز فریده و نکات غیبیہ
درین نسخه درج نمودیم کہ بسیاری از سعی بہر سید **ابن کتابی**
ساختم ابواب چندی در میان **و** شاهی باقیم از دور در بیان
ندارند و در نظیر او کتابی را بدست **و** منافع دارد و زیور است
و بعدی نهان **و** کرامت است این در نکته اول خیرین **و** بدانی
راست باشد این بطور مضفان **و** خدا یا این رساله را قبولی ده بده
تا دایر در مجالس در خطا و هم عیان **و** معلوم است که مقصود از
خلقت این تشریفات معرفت است **قال رسول الله صلی الله علیه وسلم**
الرجل اثنان عالم و متعلم و لا خیر فیما سواهما **قال النضر** بان الرجل لیکون من
اہل الصلوٰۃ و الزکوٰۃ و الحج و العمرة و الصوم خیر ذکر من اهل کلمہ
و لا یجری لیوم القيمة الا بقدر معرفتہ و کمال معرفت سبب مفضی بسوی
خشیہ و اطاعت است **قال الله تعالی** انما نخشی الله من عباده العلماء
و علم خشیہ و بی عمل بمنزل مرغ بی پر است و بتوحی سر است **قال الله تعالی**
و الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها کمثل الحمار حمل انصارا حول بئرهم

آمده میگوید **باب** زنده کی محض از برای بندگیست **باب** زنده کی
 بی بنده کی شرمندگیست **باب** ما خلقت لجن را ز دل بخوان
 کوشش اخالی کن از پستی **باب** درو باید بیلان عشق را
 مردی دردی بر دفر خدگی **باب** در خود را اگر کم شمع و بیان
 کی شود آخر بدین پائینگی **باب** سوزنی از در دهن صورت
 گرفت **باب** وجد صوفی هم بدین تابدگی **باب** وجد واحد
 بنودی در دهن **باب** کی بودی آنهم بدین رنک تندگی
 آسمان و هم زمین هست در فغان **باب** کی تواند یکدی
 خورشید **باب** محو شود جانان بداع در دوست **باب** تاوت
 یابد صفا خشنکی **باب** چون بگوید حق بگوید حق شود **باب** حتی جو
 باشد نمود در بنوی **باب** که خطائی زنده آنکه زبان **باب** عفو کن
 عفو ز پیر سازنده کی **باب** و هر سه را در قدرت و نظر
 کرده از مقام خود بطلد **باب** و فیه **باب** ابواب اربعه **باب** بعد از
 زمان بنده الامه المرحومه تقریباً و خاتمه **باب** **الاول** فی خلقه و بنده
 و خلقه علیه الصلوٰه و السلام نقلت عن الصحاح و فیه تسلیم خطاب

الوارث

سند ص ۱۰۰ و منظر

سنة

مسئله **باب** فی محبت و فیه حدیث اهل محبت جود مرد و فیه علم محبت
 نبوت فی وجه امراه و حکم نقف الشیب و اخذه حکم الحینه الکوسج اذا
 كانت قلیته و فیه شکل مهر نبوت علیه الصلوٰه و السلام **باب** **الثانی**
 فی مناقب اصحاب علیه الصلوٰه و السلام اجالا و تفصیلا مع الاختصار
 و فیه بیان جهت فضل الشخین رضی الله عنهما و فیه نقل ان حسن
 عمر رضی الله عنه مع کثرتها جدا حسنه واحده من جناس الی کبر
 رضی الله عنه و فیه ان و فیه فی مزاره علیه الصلوٰه و السلام **باب** **الثانی**
 علیه الصلوٰه و السلام بعد الاستینان منه و فیه ان طینتهما و طینته
 النبی علیه السلام من طینته واحده بالحديث و فیه ان و فیه ان
 علیه السلام مع النبی علیه السلام فی قبره و قیامه معه فی قبره بن الی کبر
 و عمر و فیه ان عمر جا و عمره علیه السلام ثلاثا و تین سنه
 و فیه حدیث لواجتمعما فی مشوره لما خالفهما و فیه و فی الصحابه
 علی التبعین رتبه **باب** **الثالث** فیما ورد فی حق الروافض من النار
 فی قتالهم و مالهم ثم مسئله لعنه و لعن الکافر و محو فی احویات
 بعد الحیات ثبت موته علی الکفر او سیموت علی الکفر کالی جهل و یس

الوارث

عليها اللغة او لم تثبت وبه نظيرة لم تثبت الشهادة بالجنة
 لمؤمن معين صغيرا كان او كبيرا سوى الذين ورد الشرع بحجبتهم
 وحكمهم بغيره بالوجه الكلي مع الضبط وفيه حكم للتعريض والكنائية
 بالوجه معرفتها من ضرورات الدين ثم بيان عقايدهم الموجبة للكفر
 وفيه انهم يجوزون شهادة الزور ووضع الاحاديث في مطالبهم
 ثم بيان ما عليه الاثمة من الاحكام والاتباع واتباعهم من اهل السنة
 والجماعة من العقايد وفيه ان سبعة اشياء لا تقضي عند اهل السنة
 في السوال باين الله واجواب **عليه السلام** كان الله في علمه وما قيل
 في حقيقة وفيه سبعة الرواية والنبوة في حق الملائكة والجن
 والانس وفيه الفرق بين المثال والمثل وفيه عدد اولو العزم
 والرسول والانبيا ومن شهد بدرًا وعدد اصحاب حجة
 بنتي الرضوان وغير اصحاب الحديث وعدد الاحكام حين جلسته
 عليه السلام وفيه سبعة الفضيلة بين افراد الان وحفظها
 مما لا بد منه وفيه انه لا بد من الاحتساب من اطلاقات الفاظ
 مختصة بالروافض والشيعة وفيه ان الكل يعلم الله تعالى وفضا

وقد اتم

وقدرة وادواته مع قباء التكليف وانجاء من غير خلافا
 للقدرية والمجربة الصالين وفيه ان القول بان طاهر القرآن
 وشه المعصوم المعاني البتة قول الرافض والملاحدة لغتهم
 ولعنهم اللعنون وفيه سبعة الموات والحيات وفيه ان
 الشفاء ثلاثة انواع وفيه عدم جواز لعن على المعين والكا
 كاهن فضلا عن لعن يزيد وغيره وفيه لعن الفاسق المتجاسر
 قبل الموت وقبل قامة احد عليه **عليه السلام** في خصال الكفرة للذنوب
 الثانية بالاحاديث الصحيحة من كتاب النجاشي الذي هو اصح الكتب
 بعد كتاب الله تعالى وفيه ما ينفع الكتب في الحديث واصحابها عند
 بعض الحفاظ والصحيح الترمذي الذي قد اثنى في حقه في جامع
 الاصول من كان في تبتيه ترمذي فكانا بنيتي يتكلم في بتيه وكتب
 سنن ابن ماجه وغيره من الكتب العلم الحديث اعانة للقاصرين
 في العلم وفيه انه لم تثبت شئ من الصلوة التي يصلونها في بعض الاو
 قات كصلوة الرغائب وصلوة البرات وغيره الا صلوة التيسير
 وفيه قراءة الفاتحة بعد المكتوبة وفيه طعام الميت والارض وفيه

بيان
 بيان
 ذكر
 مظهر
 واهله
 واخا
 وغير ذلك

فصل الدعاء
مع العبادة
١٢٤
وعادوا
١٢٥
١٢٦
١٢٧
١٢٨
١٢٩
١٣٠
١٣١
١٣٢
١٣٣
١٣٤
١٣٥
١٣٦
١٣٧
١٣٨
١٣٩
١٤٠
١٤١
١٤٢
١٤٣
١٤٤
١٤٥
١٤٦
١٤٧
١٤٨
١٤٩
١٥٠
١٥١
١٥٢
١٥٣
١٥٤
١٥٥
١٥٦
١٥٧
١٥٨
١٥٩
١٦٠
١٦١
١٦٢
١٦٣
١٦٤
١٦٥
١٦٦
١٦٧
١٦٨
١٦٩
١٧٠
١٧١
١٧٢
١٧٣
١٧٤
١٧٥
١٧٦
١٧٧
١٧٨
١٧٩
١٨٠
١٨١
١٨٢
١٨٣
١٨٤
١٨٥
١٨٦
١٨٧
١٨٨
١٨٩
١٩٠
١٩١
١٩٢
١٩٣
١٩٤
١٩٥
١٩٦
١٩٧
١٩٨
١٩٩
٢٠٠

ان الاشتغال بالسنة اولى او بالدعاء او بالذكر للكلية الطبيعية جبر العبد
الكتاب المسجل في البيت
المكتوبة وسجي تامة في الباب السابع وفيه بيان القدر والقضاء
وفي ان الدعاء مفيد وان كان القضاء مالا له وله كالتسليم اليه
للزراعة وفيه ان الذنوب على اوجه ثم تحقيق التوبة ونقص النيات
وفي ان تكثير الطاعات سوى التوبة يخفف البصائر او يعظم فضل الذكر
والادعية الماثورة وفيه ان دعوات الانبياء عليهم السلام كلها مستجابة
اولا في توقف وفيه افضل العبادات وفيه ان لنا امانا وفيه
استغفار الكذابين وفيه ان في الجنة ذكرا وغنا وطرا ولولا انهم
كالموت وفي الجنة اكل وشرب بلا فناء وفيه ان من لم يعمل في الدنيا
فقد اصاب الشيطان وفيه رد اقل ان القراءة الفاتحة بعد المكتوبة
مكرهية او بركة وفيه ان بعض الرخص اخذ حكم العزيمة وفيه سند
من قال تارك الصلوة ملعون وفيه مقدار رفع اليدين في الدعاء بعد
الصلوة ومسح الوجه بهما وفيه بيان دفع الاشكال الواردة في طلب
الوسيلة والدرجة الرفيعة للبر على السلام وفيه بيان قولهم لا ينبغي
النبي عليه السلام من الدعاء وفيه المتفرقات من الدعوات في الحاجات

فان كان الوجه
الاصلي

سنة

شتمه في
رسمه
وضع
شرفه
ما تورة

وفي تحقيق الاسم العظيم وفيه تسمية الله باسماء وروى في الاخبار
الاحاد وفيه بعض وصيات ابي بكر رضي الله عنه من ما احتضرو
فيه ان الله تعالى لا يقبل النافلة حتى يؤدى الفريضة وكذا لا يقبل الفريضة
الكفائية حتى يؤدى الفريضة العينية وفيه الاستغاثات الشرفية
والمناجيات اللطيفة المنقولة عن الائمة وفيه الدعاء الذي اوصى
به ابي بكر في اخر عمره **باب** في المثارب والمأكول والمنقولة عن
النبي صلى الله عليه وآله وسلم والدعوات المنقولة فيها وفيه غسل
اليدين قبل الطعام وبعده **باب** في الملابس المنقولة عن النبي
صلى الله عليه وآله وسلم اكل الصلوة والحجامة وفيه نقل شكل على رسول
صلى الله عليه وآله وسلم وبعض فوائده وفيه ان الصلوة في النخلين
رخصة تأخذ حكم العزيمة وفيه مهر فاتهم اصبعه المبارك وفيه تحقيق
نحوه بعض الايام وشرفه وما يلحقه في الجنة **باب** فيما يضر
المؤمن الكلمات بالوجه الكلي وفيه تحقيق قولهم لا تكفر احد من اهل
القبلة وفيه ان استحلال الخمار ثبت بالحديث الصحيح المقطوع بصحة
الكذب وان كان من الاحاد او ادم يعارضه اخر مثله او فقه يسي في

١٠٥
تغيب ثوب
١١٩
منه فوضن
ابن بوزة فلكسنة
دش نة فلكسنة
آه وادعاه من
الجلوس

الصلوة على النبي عليه السلام انه واجب العمل لاجماع الصحابة والتابعين
 عليه وفيه سنة الرضا بكفر الغير وفيه سنة ذكر البسملة على احرام وفيه
 سنة محلافة وتقديم الاجماع على قواطع الاول وفيه سنة اللوحة
 وكيفية مسجده وفيه ان ترتيب الخلافة قطعي وترتيب الافضلية ظني
 وفيه ان الاكثرول على حجة الاجماع مطلقا ومنكره كافر وفيه سنة
 دعوى العلم الغيب وفيه سنة عقبة الانبياء وفيه بل الانبياء
 قبل البعثة انبياء وفيه بيان كنت نبيا والادوم عليه السلام بخيل
 بين الماء والطين وفيه دفع اقوي شبه الروافض لعنه الله للعقول
 وفيه سنة السهو ومجدة السهو عن النبي عليه السلام وفيه ان تزويج
 على رضى الله عنه انتم من عمر دليل قطعي على بطلان زعمهم وفيه بيان
 حكمهم استنباطا وحكم اموالهم وذراريهم وفيه احكام المرتدين مضانهم
 وفيه ان الاسلام يجب على الكافر من المعاصي والكفر يجب على
 عمل الخير واعمال عباد الكفر القديم تنفع بعد الموت لو اسلم ما لولم
 يسلم لما تنفع الا في تحصيل الغذاء عنهم بعد الموت واحكام النكاح
 واخراجهم على السلطان فظلم وفيه خروج السلطان على بلد من بلاد المسلمين

وله

ونهيه اياهم بسب ظهور رسوم الكفر فيهم والتغيز بالمبال واللاحق
 والتحريم وفيه ان الدلالة على تبارك عالم بوجه التصريح
 بخلافه وتغيز الكافر الراي بالموثقة وحكم سائر الناس
 الرسول وسائر الاصحاب وفيه ان الصغيرة والكبيرة من
 الاضافات وان الصغيرة تقصر كبيرة يصير كفا بالاضرار وفيه
 ان الكذب من عظم الكبائر وفيه ان بعض الكذب جائز
 ومندوب اليه اذا لم يتضمن ضررا ولا نفي في حق الغير ولم
 يرفع حديثا صحيحا من النبي عليه السلام ولم يكن ذلك الكذب
 كذبا على النبي عليه السلام وفيه سنة تعليق الكفر بالمحال والمكن المردود
 الوقوع وفيه ما به يصير الكافر مسلما وفيه تحقيق الايمان وان الايمان
 للمقلد معتبر اولا وفيه سنة التقليد في اصول الدين وتحقيق
 في قوله تعالى فيه يهيم افقه وفيه بيان وجه احقية عليه الصلوة
 والسلام بالترك من ابراهيم علي نبينا وعليه الصلوة والسلام
 في قوله تعالى كيف يحيى الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن لا
 يعطون قل الله اعلم بغيره وفيه اطلاقات الايمان وفيه

القول في صوته وقدمه وفيه الايمان يريد ونقص الاولين ولا ينقص
 او يزيد ولا ينقص وفيه من قال انا في اثبتته وفيه مسئلة الشهادة
 بالحسنة او النار للصغير والكبير وفيه الفرق بين الابتداع والفسق
 والنفاق والكفر مع ضبط ما وفيه ان الكفر على اربعة اقسام وفيه
 انه لا يشترط في معوقه النبي عليه السلام معرفة اسم ابيه واسم جده
 وفيه ان البدعة انواع منها كذا وكذا ومنها واجب كترتيب الدلائل
 كرواية الفرق الضالة وفيه تحقيق علم ايمان المحقق وايمان الباس
 واسلامه عن بالنظر الى الظاهر من لفظ القرآن وما نقل في حقه
 من بعض المتقدمين والمتأخرين من العلماء من الاجماع وفيه نقل ان
 نقل من الاجماع من الجمهور على كفرة فروع الاجماع العوام وفيه حكم اسلام
 وارثه واولاده والمكروه واللعنة والحامل والسكران والهازل والسبي
 والحاطي وحكم الرميين وما به بتقصيص العهدة وحكم نقض العهدة وفيه
 القول في خلو الكفار في النار اليم وما قيل بخلافه مع الرد وفيه ما يمنع
 الذي وفيه مسئلة بدم الناس والبيع والمنع عن احادتها وما يلزمهم
 من التميز وفيه مسئلة جرح في الاسلام وفيه ثمة الباب وفيه رد ما قيل ان

الطبعة

الطبقة بعد الفرض متصلا وفيه ان لا اله الا الله كيف يكون توحيده
الباب الثامن في المسفرات العبادية على رتب العقدة وفيه مسئلة الحكم
 والحرام ومسئلة السكرات اجالا وفيه مسئلة التثاكير الذي يعال
 تن وفيه الفوائد الاصولية الكلية في الحلال والحرام وفيه رد ما نقل من
 البعض من اجل مطلقا والحركة مطلقا بالوجه الرابع وفيه ان مرتبة
 العباد في العالم ثلاث مرتبة الاجتهاد ومرتبة الاوساخ ومرتبة العوام
 وما يجوز وما لا يجوز من كل مرتبة وفيه من عمل على قول مختلف فيه رفع
 عنه الاثم وان كان عمله على الجانب المبرح وفيه الاصول المحرمة
 المذكورة وكذا وفيه بيان نسبتته بين الحلال والمباح والنجس والصحيح
 من الاسرار الاشارة في المباحات ومسئلة التحريم عند الاشتباه في
 اصل والحكمة وفيه بيان ما يجب الاجتناب عنه ومنها الاجتناب عنه
 ورع ومنها وسوسة لا تمنع عنها وفيه مسئلة اللقطة والغصب والغصب
 ومسئلة السعاية وما يمكن مالكة معلوما وفيه مسئلة المواقيت التي فرض فيها
 البعض وفرض الاخر ومسئلة الصلوات والسجرات في الاوقات المكرهة
 ومسئلة تعادها وفيه ترجمة الهدي في هذا الموضع وفيه لفظ الكتاب والباب والصلوة

من ربح ارضي غيره
 بيان الامانة
 ما رت في فضل الرقة
 ولا اول

وبعض احكام الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم وغيره وجب التعجيل الاحكام في
 باب الرابع عشر في انشاء الله تعالى وفيه نقل ان السموات كرات الارض
 يملأ ان ابي الاماكن فضل وفيه مسئلة الاذان ووضع الابهامين على
 وفيه اذان رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه جمع مع الاقامة واذان الامام
 الاظم مع الاقامة وفيه مسئلة الكلام والاكل في وقت الاذان وفيه مسئلة
 ايقاد النسيم لاجل الصلوة من غير ما يوجب الذي يفسد في بعض النواحي وفيه
 انزال القاضي ونايبه وفيه ان اخفاء المقول عنه واجب ولا وفيه
 تحقيق منع الصلوة بالجماعة لاجل الجمعة وفيه من الفوائد من تفسير الدليل
 الشرعي وغيره وفيه ان لا يؤخذ الا بالكتب المعروفة وفيه ان القاضي
 انصفي لا يحكم الا بمذهب الجعفرية وفيه بيان ان الرثوة مسئلة
 رفع السبابة في التشهد وفيه بيان احكام العهود والامال وحما
 بالمشيئة غير المشيئة وفيه مسئلة النكاح وعدم تحريم النكاح ما فوق العا
 ومسئلة جوار البلوغ ومسئلة الرضاع والطلاق والحضانة ومسئلة الاجا
 بالمرث والطلاق والرضاع وجر الواحد من العائلات والديانات
 باب التاسع في الذكر العربي ومتعلقاته بوجه شفي غلط صدور المانعين

منع ابي يونس

مسئلة نام زودن
 طاهر است

مسئلة نام زودن
 طاهر است

مسئلة نام زودن
 طاهر است

في السماء وما يلائمكم

وفي

وفي تحقيق المبادي لذلك المطلوب وفيه جواز التقليد والتقليد
 لغير امامه وفيه حكم الاجماع وقامه وما يعتبر به لا يعتبر فيه وفيه ان الا
 في الاشياء الباقية بعد ورود شئ معلوم الشرعية مع ان الاصل
 عند الاشاعة في الاشياء المتوقفة وان احسن ولا يوجب عقلياً
 عند سم وفيه مسئلة الانتقال من مذهب الى مذهب بكلية او في البعض
 وفيه ان المقلد تترك بقول المقلد اذا وجد حديثاً صحيحاً اذا كان المقلد
 من اهل التفقيش وفيه ان المقلد غير المجتهد له ان ينظر ويقرر عليه المجتهد
 في نظائرها وفيه ان يرجح الحق على الاباحة انما هو المجتهد دون غيره وفيه
 ان يرجح الحق على رويته الاباحة انما هو بعد ثبوت التبر في القوة
 والضعف لا قبله وفيه انهم قالوا لا يجوز ترك النسخ والواقع خلافه وفيه
 ان الشئ ما دام تروى وفيه اقوال العلماء لا يطلقون عليه اسم المعصية
 وفيه ان الامام التتوي قال الراي كالميتة فخذ عند الاضطراب وفيه
 ان استحلال المعصية كفر صغيرة كانت او كبيرة اذا ثبت قطعاً وفيه ان
 الاصح هو الاعتقاد بقول الظاهرية فيكون للمثلة اختلافية مخالف
 اهل الهواء وفيه تحقيق المبادي لذلك المطلوب وفيه جواز التقليد

٣١٢

Copyrighted material

والتحقق لغيره وفيه حكم الاجماع وبما هو في غير ما لا يتحقق فيه وبما لا يتحقق فيه وفيه المراسل في الاشياء الابدية بعد رد الشك للمعومات الشرعية مع ان اهل عند الشاعة في الاشياء التوقفت وان احسن ولا يقع عقليان عندهم وفيه مسئلة الانتقال من مذهب الى مذهب بالكلية او في البعض وفيه ان المقلد يترك القول المقلد اذا وجد حديثا صحيحا او كان المقلد من اهل النقاش وفيه ان المفتي غير المجتهد ان ينظر ويظهر عليه التجهد في نظيره وفيه ان ترجيح الحجة على الابدية اما هو للمجتهد دون غيره وفيه ان ترجيح رواية الحجة على رواية الابدية اما هو بعد ثبوت التساوي في القوة والضعف لا قبله وفيه انهم قالوا لا يجوز تكرار النسخ والواقع خلافه وفيه ان شيئا دام تترد وفيه قول العلماء لا يطلقون عليه اسم المعصية وفيه ان الامام التوقي في الرأي كالمسئلة توضع عند الاضطرار وفيه ان استحلال المعصية كفضيحة كانت او كبيرة اذا ثبت قطعا وفيه ان الاصح هو الاعتقاد بقول الظاهرية في كون المسئلة اخلافا في خلاف اهل الواو وفيه تحقيق الكفاية اي لارة المشورة في الذكر العربي استنباطا من نظاير ما نقلنا في محله عن بعض المشايخ وفيه

مكرر في نسخة
منه

في نسخة

لحق

تحقق جواز الوجود لعلنا عن الامة وانما ما بوجه لا يتوجه عليه المنع لطل الى الدليل وفيه تحقيق جواز السماع الغير المقر بالبرهان وفيه من جع عالمنا في الله سائبا وفيه بيان القدر والقضاء والروم التليم والهج المتوسط على طريق اهل العقوب وفيه من عرف نفسه عرف ربه ومن ربه كل لانه فلا يصح السؤال منه الا امتثالا لامره وفيه تحقيق ما حواه الى المؤمن مع ضبط ما وفيه تحقيق العشق وما يلزمه **الباب العاشر** في مسئلة وحدة الوجود التي برهن مراخص الاقدام فاروها لئلا يوجه لم تجده في غير هذه الاوراق توجيها لكلام اهل الوجود من الصوفية وتميز الكلام الموصفين عن كلام الملحدين وفيه نقل النقول عن الائمة في كلياته الحق في صورة من صور الخلق وما تبعها وفيه ذكر بعض المشايخ وبعض الكتب في ذلك المشرق وفيه استدلال الشيخ يحيى منير على الوحدة بنوعين والتشديد وفيه بيان مقامات التوحيد وفيه نقل ان هذا طريقه جمع الانبياء والاولياء وورثته منهم وفيه ان الانقراض للضرورة اشبه بالضرورة العقلية فيما ذهبوا اليه وفيه ان الجبر قدس سره الغريز قال الوجود الظاهري موجود في الخيال والتحقيق يقتضي وحدة في المال وفيه ان هذا

مكرر
بحث علوم فلسفة
وعدم تقدير
بشغل او

في نسخة

منهيب الاول والاخر من الحكماء الاشترقين والمثابرين وفيه
يراد ما قد حققوا الحكماء من وجود الكلي الطبيعي مع رده وفيه بطلان
القول بالتجزئ والحلول والاتحاد اتحادا محض بالفرد واتحادا محال بالكل
او اتحادا والكلي الجزئي وبطلان القول بالتعطيل والسقطة وفيه ان
الحال والكمية لفقان في حق صاحبه وفيه ان مرتبة اهل الوجود انزل
من مرتبة اهل الشهود والكل انزل حالا من مرتبة المستعطين بالاخاذه
والاستفادة في العلم وفيه بيان مراتب التنزل وبيان المراتب الست
وبيان المحضات الخمس وبيان الاعمالي الثابتة والموجودات الروحاني
وبيان عالم المثال والموجودات جسماني وبيان الفيض القدسي والفيض
المقدس والفيض وبيان حقيقة الحق وبيان حقائق الاشياء وبيان الملائكة
الممكنة وبيان غير الغز والسوي وبيان وجود الملائكة الممكنة وبيان معنى
اجاد ملك الملائكة وفيه ايراد الازهرين لفهم معنى التنزل وتصوير العقول في
صورة المحسوس وفيه بيان السكون قطب الزمان وهو الفوت وبيان افراد
والفردانية اعلى رتبة والابدال والقبول والنجباء والاخبار والعهد وبعض المصطفى
وبعض الكلمات القدسية لهم وفيه بيان العلم اللدني وفيه بيان التوجه وطريق

والمكان

خارج كان وفيه ايراد الشجرة المشتملة على السلاسل المصنوعة الدسيسة وغير
جواهره فانوارده وغيره وفيه بعض الفوائد النورية وفيه نقل بعض احوال
ابن العربي والاعلام الغزالي قدس الله تعالى سرارهما وفيه بيان احوال
الولاية وقيل ان لفظ خاتم الولاية لا لاسل له وفيه نقل بعض اصناف
العلماء والمشيخ الكبار بسبب غموضه كلامهم من جانب السلاطين وفيه ان
طلب الباطن ليس برفض ولا واجب وكذا البيعة ليست برفض ولا واجب
ولامن السنن المؤكدة وفيه ان البيعة من شجائن لا يجوز الا بعد الباطن
ثم في حكم هذه المقطع المعطاة لاهل العلم من الاراضي الملكية استخراجا لقطا
في الحق والصح الرجوع فيها وايضا عطاء الصح الرجوع وفيه ان المصائب
الشعرية وكذا الاجتهاد باق الى ان ياتي امر الله برفع التحقيق وفيه تحقيق
المعلوم بقدر الحاجة وتحقيق الفقيه والراي وفصل العلماء وجواز التلويح بين قول
الامامين وتحقيق هذه الاراضي وفيه ان المشي الى الولاية لاهل الصلحة جائزة
والمشايخ في تحقيق معجزات العتوق من الالباب والاساندة وفيه محبت الحق
وفيهم نقد لفتنة الطلبة وبيانهم من محبت السيادة والالاستاذية في
الحقيقة يمتد الى العلم الحقيقي النبي عليه الصلوة والسلام وان السادات ابناء

الاساندة وفيه سبعة وعشرون بيان حكم الاله والاساندة
 والاساندة وايضا الاساندة والامام والعالم والاخ الكبير والاعلم
 في الموعظة حضور العلماء وفيه ان في كل فن من العلم
 رجال لا بد من الرجوع اليهم وفيه ان الله تعالى بعث على راس كل امية
 سنة من جوده الدين وفيه مقدار رزق الدنيا ومقدار هذه الامم الكريمة
 وبيان بعض الاشياء الطاهرة والحقائق التي لا بد من التوبة وبيان الحقائق
 والكرامات والرتب فمنهم من وفيه ان السموات عشرة اصل في اخره
 ذكر جامع الدعوات لابن ابن قتيبة بعد المكتوبات وفيه دعا للرفق
 شدة سكرات الموت **الباب الرابع** في الصلوة على النبي عليه الصلوة
 وفيه بيان وجوبه ودفع الاشكال الواردة على التشبه فيها وفيه ان
 على الصلوة والسلام في قبره يصلى ويعد به وفيه بيان مقادير
 الارواح في عالم البرزخ وفيه ان الموت ليس بغير محض وانما هو انتقال
 من حال الى حال وفيه ان الاله بعد التوفي انبياء وفيه ان موعود
 يخرج على مدار العلماء ومداد العلماء يخرج على ما رتب هذا لكن العلماء يتقدمون
 على الخلق ايضا في الجنة والشفاعة وفيه ان موت العالم شهادة ووقع الاشكال

ان في كل فن من العلم رجال لا بد من الرجوع اليهم وفيه ان الله تعالى بعث على راس كل امية سنة من جوده الدين وفيه مقدار رزق الدنيا ومقدار هذه الامم الكريمة وبيان بعض الاشياء الطاهرة والحقائق التي لا بد من التوبة وبيان الحقائق والكرامات والرتب فمنهم من وفيه ان السموات عشرة اصل في اخره ذكر جامع الدعوات لابن ابن قتيبة بعد المكتوبات وفيه دعا للرفق شدة سكرات الموت

الوارد على حياته في قبره وفيه سبعة وعشرون بيان حكم الاله والاساندة
 والاساندة وايضا الاساندة والامام والعالم والاخ الكبير والاعلم
 في الموعظة حضور العلماء وفيه ان في كل فن من العلم
 رجال لا بد من الرجوع اليهم وفيه ان الله تعالى بعث على راس كل امية
 سنة من جوده الدين وفيه مقدار رزق الدنيا ومقدار هذه الامم الكريمة
 وبيان بعض الاشياء الطاهرة والحقائق التي لا بد من التوبة وبيان الحقائق
 والكرامات والرتب فمنهم من وفيه ان السموات عشرة اصل في اخره
 ذكر جامع الدعوات لابن ابن قتيبة بعد المكتوبات وفيه دعا للرفق
 شدة سكرات الموت **الباب الرابع** في الصلوة على النبي عليه الصلوة
 وفيه بيان وجوبه ودفع الاشكال الواردة على التشبه فيها وفيه ان
 على الصلوة والسلام في قبره يصلى ويعد به وفيه بيان مقادير
 الارواح في عالم البرزخ وفيه ان الموت ليس بغير محض وانما هو انتقال
 من حال الى حال وفيه ان الاله بعد التوفي انبياء وفيه ان موعود
 يخرج على مدار العلماء ومداد العلماء يخرج على ما رتب هذا لكن العلماء يتقدمون
 على الخلق ايضا في الجنة والشفاعة وفيه ان موت العالم شهادة ووقع الاشكال

ان في كل فن من العلم رجال لا بد من الرجوع اليهم وفيه ان الله تعالى بعث على راس كل امية سنة من جوده الدين وفيه مقدار رزق الدنيا ومقدار هذه الامم الكريمة وبيان بعض الاشياء الطاهرة والحقائق التي لا بد من التوبة وبيان الحقائق والكرامات والرتب فمنهم من وفيه ان السموات عشرة اصل في اخره ذكر جامع الدعوات لابن ابن قتيبة بعد المكتوبات وفيه دعا للرفق شدة سكرات الموت

علماء كما هو مشهور عند الناس وفيه بعض الفوائد التي تعلق بتأدية
 والسليمة والتعليم وفيه ذكر بعض الفوائد الاصطلاحية التحصيلية التي تلحق في
 كتاب مدته ولا بد للمحصلين من ذلك في تحقيق مع العلم والعلم المدون
 والحاسب والكتب منه وتحقيق موضوع العلم ومجمله ونسبته بينها
 تحقيق مسئلة العلم وموضوع المسئلة ومجملها ونسبته بينها وتحقيق النسبة
 بين الموضوعات والمجملات على الاختلاف والعرض الذاتي والاحتياج في
 النظام الخاص من غير عكس وان مسائل العلوم كقائمة ان بشرطه لا يقع
 مسئلة العلم والفرق بين الزواید والتفصيل وبين المعوت المقسم وبيان
 النظارة والبداهة وبيان مقولة العلم وتحقيق معني الحمل وتسامه و
 التعريف بالتقسيم ومسئلة صدق التقسيم على الاقسام وان ثبوت الحمل
 فرع ثبوت الطرئين وتحقيق ان متعلق التصديق مفترق على المعنى في
 بصير مستقلا بالجمع مع استقلال فيه تحقيق المسائل الثلاثة من الهيئة والهيئة
 ومحاسن الترتيب في الكتب المستعملة لا يراو الاثنية غير مسئلة تحقيق
 جهة القبة بل ان في البلدان مسئلة تساوي الزوايا الثلاث في مثلث
 للقائتين ومسئلة الزوج والفرد وزوج الزوج وفرد الفرد وزوج

الزوج

الزوج والفرد والفرد الاول والعدد الرايد والناقص والمساو
 والعدد الاصح والمنطوق وفيه بيان ان اي عدد يرضع وفيه ايراد
 قانون استخراج العدم التام مع تعيين مقام الفرد الاول ومقام
 تعيينه وفي آخر الكتاب المناجات المنطوقة في تغفار الذنوب الملایم
 لذلك المقام والله تعالى ذو الفضل والمنعم على الله تعالى ان ينفع بهذه
 الاوراق ان طرین له الحق والصواب ونحن برضا من فضله الثواب
باب اول در بركات از محكم اخلاق است و كليات صلی علیه
 وآله وسلم پسند از ارام المؤمنین بی بی عایشه صدیقه خاتمه عنها
 از آنحضرت پس گفت ام المؤمنین حضرت عایشه رضی الله عنها فرمود
 كليات خوی سبقت ان صفت كه غضب ميكرد بغضب آن و منها
 مندی شد برضی آن و انتقام ميكرفت از جنه نفس خود و مرا انتقام ميكرد
 در وقت پرده دری حرات الله تعالى پس بود انتقام او درین مقام
 از برای خدا تعالی و چون غضب ميكرد نه استیاد هیچ احدی غضب او
 و بود شجاع ترین ناس و سخت تر ایشان و دهنه تر ایشان و هرگز خجسته
 از چیزی پس جواب فرمود كه فی دشت كه كوه در خانه مبارك او نه زیاده

در بركات از محكم اخلاق است

و نه در بسم پس اگر چي زياد بشدي و نيافتي كسيكه كود از او نگاه
شست بشدي بدن تشرع نفوس دي بجا خود تا نهكافي كه بر آيد
از ان در هم و دنيا و بجا ايو اوي كذا في نوالعين و ميكوفت از ان
چه داده بود مر او را خداي تعالي مكر قوت ابل و عيال خود مدت سال
پس از آسان ترين آن چه كه في نيت از تو خود و يا ميكوفت و صيف
در قوت ابل خود تا آنكه مي بود بسيار كه محتاج مي شد قبل از كود
سال و نيز بود رست كوي مردم در كلام و بود و فادار تر از خلق
عهد و نرم ترين از جهه طبيعت و بود بزرگتر و قبيله و حليم
ترين آن و بود سخت از روي حيا من العز في حذر و فزا اكلند و هم
نظر او بسوي زمين دراز تر بود از كركيتن او بسوي آسمان عليه
نظر او صلى الله عليه وسلم ملاحظه و مراقبه بود و بود آن حضرت صلى
الله عليه وسلم زايده رخلق در تواضع و جوابي داد و هر كه ميخواست
از غني مي افتد حاصل يابنده و زايده تر رحمت از خلق و آوندي
نهاد و جانب كبر پس بر بنده پشت آن آوندا تا آنكه سير نشد آن
كه به اوجت رحمت بر آن و بود آن حضرت صلى الله عليه وسلم بگريه

ترين خلق و سخت ترين ايشان و در جهه اكرام براي ايشان خود
و چي كشيده پاي خود را در ميان ايشان و فراع ميكوفت و چاي ايشان
چون سنگ بشدي چايي ايشان و نه بود آن حضرت صلى الله عليه وسلم
كه پيش ميكوفت هر روز از او خود بر بنده ايشان خود هر كه بديري او را و اول
حالت بر رسيد از او اجهت عليه سبب مبارك او و چون ايشان
اختلاط نمودي دوست ميداشت او را از هر چيزي چه چايي
و چه مالي و بود آن حضرت صلى الله عليه وسلم را رفيقان كه احاطه ميكوفت
تا آن حضرت صلى الله عليه وسلم و آله و سلم اخيري فرمودي ساك نشدي
مستماع قول او را و اكرام كردي سرعت كردندي مرا طاعت
فرمودني او را و سبقت ميكوفت آن حضرت بملاتي بسلام و تحيل ميكوفت
مرا صاحب خود را و تفقه حال ايشان ميكوفت و ميرسيدار حال ايشان
پس هر كه بپايشد از ايشان اعيادت مي فرمود و يرا و هر كه غايب
شدي دعا مي فرمودي در حق وي و هر كه بچي رسيد است حاجت مكلفيت
در حق او و مكلفيت از ايشان و انا لله و انا اليه راجعون و مي فرمودي دعاي در حق
او و اگر كسي بود كه در دل او خيري مي نيت روانه مي شد بسوي او بگريه

کتب و تعظیم می نمود و لغت را از حد اندک بود و در نمی نمود و انعم
 هیچ لغت را و عیب می کرد و طعام را اگر شکر نهامید اشت می
 خورد و الا میگذشت او را و بود که حافظه میکرد و جلال خود را و میخواست
 و او همان خود را و بود بسیار عجم از خلق و نیکو تر ایشان از همه بشهره
 و میگذشت بر ذات مبارک او وقت بغیر از عمل و خدای غرض را
 و بغیر عمل به آنچه پدید بود بان سر و کانیات و خیار داشت و بود
 در امرین مکر که خست یار میکرد است آن مکر که بود در آن آسان قطعی
 رحم پس در وقت بود العبد الناس از آن و بود که پوز می داد و لغال
 خود را بخود مرتفع میکرد جامه خود را و سواری شد بسیار و بغال
 و حمیر و سوار میکرد پس خود غلام و غیر از آدمی مالیدیشانی آب
 خود را بطرف آستین خود یا بطرف ردای خود و بود آنحضرت صلی
 علیه و آله و سلم که دوست می داشت قال را و مکرده می داشت طره را
 چنانچه عادت و عقیده کفار بود که بزنی مانند انداز اعمال با و از روی
 نزاع جانب چپ و مانند عادت که داشتند و چون می آمد آن
 کانیات را آنچه دوست می داشت میفرمود الحمد لله رب العالمین

بول می آید

و چون می آمد نزد وی آنچه مکرده می داشت میفرمود الحمد لله علی کل
 بود اکثر نشست او و بقیه و اکثر میکرد و در حق را و از میگرد
 نماز را و کوتاه میکرد و خطبه را و استغفاری می نمود در یک مجلس صد مرتبه
 و شنوده می شد مرصد بر نور او را چشش آواز همچو آواز دیک از
 کرب و بود که روزه می داشت دو شب و یک شب و سه روز از روزه
 و روز عاشوره را و کم تری بود که فطار میکرد و روز جمعه را و اکثر روزها
 آنحضرت صلی الله علیه و آله و سلم در شعبان بود و بود که می خوابید یا
 در عرفان آن فصل المحلوفات و نمی خوابید دل همچو کل از جه انتظار
 و می و امر خدا غرض جل قات نام عیانی و لای نام قلبی و چون می خوابید
 دم میزد بهشتی و آواز سخت بر نمی آورد چنانچه بعضی مردم میکنند
 و چون میبید در خواب امر مکرده را می گفت هو الله لا شریک له
 و چون میبیدت خوابگاه خود را می گفت رب قنی عذابک لوم
 بعت عبادک و چون بر میخیزت از خواب قال الحمد لله الذی
 احیا ما بعد ما ماتا و الیه النشور و بود آنحضرت صلی الله علیه و آله و سلم که بخود صدقه
 و بخود هدیه را و مکافات و بدل میداد بدان و سخت نمی گرفت طعام

روزه می داشت و تعظیم
 روز جمعه

که موهم حرص است و بود آنحضرت صلی الله علیه و آله و سلم که می بستن
پیشکم خود را که سبکی با وجود آنکه عطا نموده بود و ضایع او را مفتح
خوابین الارض پس قبول نکرد و خست یا کرد و خست را بدرد دنیا بخورد
خبر را با سر که و میگفت نیک آدام است که و بود آنحضرت صلی
الله علیه و آله و سلم که نظر میکرد در آینه و مفارقت نمی نمود از وقت
درین در سفر خود و همچنین سره و آینه و نشان و مقصود
و سواک و سوزن و رشته و سواک در شب ته کرت میکرد
قبل النوم و بجهه و نزد قیام برای ورود خود و عند الخروج لصلوة الصبح
آنها در شبانه تنالی خوب نیست بلکه یوما بعد یوما می باید کرد که جانی
الاعادیت و سواک در هر روز در هر وقت سنت است مکرر
سه اوقات که در آنها نباید بعد صلوة الفجر الی طلوع الشمس و وقت
الاستواء و بعد العصر الی الغروب و لا اشتراک فی ثلاث السواک المستط
والث و لم يعرف الاشتراک فی السواک الا لعائشه رضی الله عنهما مع النبی
صلی الله علیه و سلم لصدق الحجابات بینهما و کما خون میکشید بکد و نهاد
آن و مزاج برای انبساط قلب میکرد و نمیکفت در مزاج مکرر روایت شده

است که آمد نزد سرور کانیات زنی پس گفت یا رسول الله
علی الناقة پس گفت احملک علی ولد الناقة قال لا یطیقنی
پس این گفتند و بل الحمل الاوله الناقة و آمد نزد آنحضرت
صلی الله علیه و آله و سلم زنی و پس گفت یا رسول الله ان زوجی یض
و هو یدعوک پس فرمود سرور کانیات لعل نه و کانیات فی عینه
بیاض پس رجوع نمود آن زن بخانه خود پس کشاده کرد چشمها
او گفت رجع آن زن چه حالت مرا پس گفت خبر داده است
رسول خدا را که در چشم من رج تو سفیدی است پس گفت رجع
آیا کسی است که در چشم او بیاض نیست و همچنین زنی آمد نزد رسول
خدا و جل و سوال کرد از آن حضرت علیه السلام او عمو الله ان یخفی
اجنته پس گفت رسول خدا یا ام فلان ان اجنته لا یخفی عجز
پس رجوع کرد آن زن در احوال که میکرد پس گفت آنحضرت خبر ده
انها لایدخلها و یی عجز بدستیکه میفرماید غر و جل انا انشأنا من
انشأنا یخفنا من ابکار عربا کذا فی نور العین و قال علیه السلام
بعضی یحب مع البهیان یا مفر ما فعل النضر جالوزی از طوبی و صی

بدان باری مکی و مذکر آنی الصبح الفاری وقد ذكرت شمة من
 شمایل النبی صلی الله علیه و آله و سلم **عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف**
بن قحطان بن کلاب بن مرة بن کعب بن لوی بن غالب بن فهر
بن مالک بن نضر بن کنانة بن خزیمة بن مدرکه بن الیاس بن
مضر بن نزار بن معد بن عدنان نذر ابو المظفر علیه و فیما بعد عدنان
 الی اوم علیه السلام خلاف کثیر و من جانب الامام علیه السلام
 آمنه بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن کلاب بن مرة
 الی آخره کما سبق کذا نقل عن عیون الاثر فی صول السیر و صفته
 تامة فخره و بود اخفرت صلی الله علیه و آله و سلم میانه قد و
 ترمیان دو ووش خو و سفید رنگ بایل بچه و میر سید و
 مبارک او تازمه کوشش او علیه السلام و تر سیده بود و
 پری و در سر و ریش مبارک اخفرت صلی الله علیه و سلم
 مپت عدد موی غلام ضیا و سفید رنگ بود و موی مبارک
 اخفرت انک سفید بود و بقدر خضاب تر سیده بود

بازان

بدان ان خضاب کنوده بود و بعضی میگویند که حضرت علیه
 السلام خضاب کنوده است و فی شمایل الترمذی و کان
 النبی صلی الله علیه و آله و سلم اجرو و فی النهاية للجری ای لم یکن
 اشعر کثیر الشعر و انکان له اشعار فی مواضع النضیة کما کرس
 و الحیة و غیره و هذا هو المراد من حدیث ان اهل الجنة جرد
 مود کما هو حاصل النهاية لان النساء الجنة اشعار و ضغایر
 کما فی البدور ^{حاصل} لانه جاء فی الحدیث لو ان طاقه من
 شعر ما مدت طلائع ما بین المشرق و المغرب من طیبها
 و فی الحدیث اهل الجنة جرد و ایضا جردا بنا ثلاث و
 ثلاثین سنه و هم علی خلق آدم طوله ستون ذراعا فی عرض
 سبعة اذرع و لم یکن فی الجنة اللی الا ما کان لموی علیه السلام
 قال الجنة اقرب الی صدره و کان یاخذ لحيته و یقول نزع الله
 حتی الراحة منها قیل له میر الراحة منها قال افاد فلما الجنة و لا و
 الجنة فی الجنة سوداء الی ستره و نوک لان لم یکن له لحيه فی
 الدنيا و انما کانت اللی لاجده و یکنی بابا محمد علیه السلام کما هو حاصل

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في خلقه
البر والعدل والرحمة والفضل
والعز والجل والكرامات
والجود والسخاء والكرم
والعزة والكرامات
والجود والسخاء والكرم
والعزة والكرامات

سنة الف

البدور السافرة وقد اختلفت الصحابة في اخذها فقال
بعضهم في اخذها فضل وبقية بعضهم اخذها فضل خلت
هو لا مكان الاثر في الصفرة وفضل عاقله منهم بالخاء
الكرم وبعضهم يار عفران وفضل بعضهم بالسواد روي ذلك
عن ثمان وثمانين وعنه بن عامر وابن سيرين وابي
بريرة واخرين الى هذا حال في شرح مسلم الامام النووي و
بعض العلماء منع الجمع بين الحاء والوسمة لانه بالجمع يصير سواد
ضفا وبعضهم منع الوسمة منفردة لانه سواد وحرف كجاءت
ما اذا جمع بينهما لانه يصير سوادا مائلا الى الحمرة فيجوز دون الجمع
والكرم والوسمة بنباتان متغايران وقيل الوسمة هو الكرم كافي
شرح التمايل للملا علي قاري بالاجمال وفي عالم اكري اما اخذها
بالسواد فمن فعل ذلك من الغزاة ليكون لهيب في عين العبد
فهو سمود فيه الفوق عليه من فعل ذلك ليزن
منه للناس ليجب اليهم فكذلك يكون عليه عاقله
وبعضهم ومنك من غير كرامته وعن ابي يوسف رحمه الله عليه

ان كان

انه كان يقول كما يعجبني ان تزين لي عجبته ان تزين لها
كذا في الرخية وعن الامام لاباس به في الاصل كذا في الخبر
للكردية وتغير شيبا زيرت لبوا انا در خيا فضيلتي
وصدقت فضل رت وياكي نيت در تنق شيب واخذا
وكما في شرح القدوري ومختار در مذهب ورتق شيب
حقة وكرا ميت است كما صرح شيخ عبد الحق ولونت للمرة
لجته يستحب لها حلقها كذا في شرح النقاية وشرح المصباح وفي حقه الكرم
اذا كانت على ذقنه شعرات معدودة لاشي في حلقها لان وجوده فيه
وبي در شيد روي مبارك او چون ماه تاب شجارد هم حسن الحلق
معدل ان چون خاموش شد لبش سپيده بود ذات يك وقار
و چون سخن ميگويد پس لاشه بدو شايت و خوي و بود انحضرت عليه
السلام جميل تر و خلق و روشن تر ايشان از بعبه و خوشتر و شيرين تر
ايشان از نزد يك شيرين گفتار و راجع بين باريك ابرو بلند پير نرم خدود
انحضرت عليه السلام ضليع الغم واسع ومان بالبلند ومان شگفت ارجا
لنه و منضی غلیم يا واسع كذا في النهاية والعرب يحذف غم ويضم صغره

نبت كية
امرأة

لما كان من بران مي بودند پس آن دو بطريق صواب است ثم
قال اصحابي كالمجتمعات بهم اقتديتم اهديتهم وسكت كفضل الصحابة
وتروى الشان از ضروريات ميت و زبان بيان از تفرير بركات
ايشان قاصد و ورود احاديث در مع ايشان و افروغ قرآن هدهد
است بعد الت اصحاب رضوان الله عليهم اجمعين و بر راضى بودن اجمع
ايشان **قال** رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة
و بود ايشان در آنوقت كه از چهار صد كذا في الملل و النحل **وقال**
علي شانه على المهاجرين و اولهم ابو بكر رضي الله عنه كما يفهم من ترجمة باب
النجاري و يدل على ذلك صاحب الغار و ليالى الغار و اويل الهجرة فهو
المهاجرين و شانه على الانصار و الذين اتبعوهم **قال** رضي الله عنهم
رضوا عنه **قال** لقد تاب الله على النبي و المهاجرين و الانصار و الذين
اتبعوهم في العشرة **وقال** رضي الله عنهم و عد الله الذين امنوا منكم و عملوا الصالحات
ليختلفنهم في الارض كذا في الملل و النحل و في الصحاح من الاحاديث
عشرة في الجنة ابو بكر و عمر و عثمان و علي و طلحة و الزبير و سعد و سعيد
بن زيد و عبد الرحمن بن عوف و ابو عبيدة بن الجراح و ثابت بن النضير

و النوى

و النوى الصحابة كلهم عدول و قارب الخرم الصحابة كلهم اهل الجنة
قال رضي الله عنهم لا ياتي منكم من الفقه من قبل الفقه و قاتل اولئك اقطم
در جنة من الذين انفقوا من اجد و قاتلوا و كذا و عند الله حسني لانهم اهل طوبى
فثبت لكل منهم الحسنى و هي الجنة و ما يدركه من حجابك يا امان بن عمران
بهتر است از افضل امت كه ابو بكر صدق است بحسين باين صحابه بهتر است
از فضل امت بعد از صحابه كه اويس قرني است **قال** قلت قد اطلق على بعض
الصحابة لفظ يدل على خلاف ذلك كلفظ ائمة بائنة **قلت** قد اجاب العلامة
باجوبته و اجاب الاقرب في هذا الباب انهم كانوا مجتهدين طائفتين منهم
بالحق و الصواب و كانوا في نفس الامر بخلافه فلا يلزم عليهم في اتباع طوائفهم
كما هو المقرر في الاصول و لهذا قال اهل السنة قاتلهم و مقتولهم في الجنة
كما في العقائد الشيعية المنطوقه و وجه الظن منه من مع كثير قاصدا
انهم طلبوا من على رضي الله عنه قصاص قاتل عثمان و هو لم يعاونه في ذلك
لامر الله و الوجه الثاني ان الخلافه في ظنهم لم يعين في على رضي الله عنه
بعد عثمان رضي الله عنه و بهم بل لا بد من الشورى كما في عثمان و الوجه الثاني
ان يدعي و هو و غيره في حق و غير ذلك من الاحتمالات فالسبب في

خطا في الاجتهاد وفيما كان يقرر في الأصول وقد اجمع الامم على ان الخلافة
 بعد عثمان على ما سيجي تحقيقه في الباب الرابع في بحث دفع اقوى الشبهة
 وفي كتابي في شرح محمد بن محمد بن عيسى بن عدي لورده است كذا في كتابي
 يعني في ذكره بندي قدس سره في فضل سبيع حوايت رعايا
 تاجدي كذا في حوايت رعايا وحشي غلام جبرين مطعم كذا في امر غره است فضل
 سيد بندي بر اويس قري في رضي الله عنه كذا في تابعين است وفضل است
 حوايت رعايا وعن ابن مسعود في كتابي است في كتابي ثمانين من قدامت فان
 لا تومن على العتنة او ليك اسما محمد عليه السلام كذا في الفصل منه الآية واربعا
 قلوبا واعمالا وادابا وكذا في كلامهم الله سبحانه وتعالى فينا من فضلهم
 واتبعوا على اثرهم وذكرا باسما طعن من كلامهم وسيرهم فانهم كانوا على المدي
 رواه زين كافي الشكوة وقد ورد في حق اهل بركان اعمالهم است الواقعة من بعض
 مغفورة متقدمة كانت او متأخرة وسيجي في آخر الباب الرابع تحقيقه في بيان
 احكام في العجايب كذا في موقفي هذه الآيات والاحاديث پس حيا
 كذا لازم است بر من زياره حاج باور ويدر وقرن زياره وخطيب يمد اجل
 ضرورات دين است وخلاف ان حقيقة كذا في قرآن وكتبه ونقص طبع

قطع ضروري ومبني صاحب ميل وضلال وعاود وجل بن فضل في خصوصية
 فضل عبد الله بن ابي قحافة عثمان التوشحي وكان اسمه ابي عبد الله عبد الله بن
 الاسلام عبد الله بن قحافة اسم ابيه وهو اسم يوم النسخ وتوفي في خلافة عمر بن
 عنه يستخلف ابو بكر رضي الله عنه وقتله ابو لؤلؤة فيروز غلام مغيرة بن شعبه واما
 قتل يوم الدار شهيد ابي عبد الله رضي الله عنه توفي شهيدا على يد عبد الرحمن بن ملجم
 كما في مواهب اللدنية وموسن الخواجه وهم الذين قالوا لقتله عليا ومعاوية
 وعرو بن العاص لزال الفساد ويعاود الام الى حقه كما كان فهم عبد الرحمن بن ملجم
 الى على فقتله وهم ليجاج بن عبد الصميري الى قتل معاوية فخرجه ولم يقتله وهم
 واوردته الى قتل عمر بن العاص فقتل خارجة مكانه فقال داود بن رزاة
 عمر واورد الله خارجة وهو اول من اسلم وفي الصحيح الترمذي حدثنا محمد بن
 ومحمد بن المشي قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبه عن عمرو بن مرة عن ابي
 حمزة عن رجل من الانصار عن زيد بن ارقم قال قال اول من اسلم على بن ابي طالب
 قال عمرو بن مرة فذكرت ذلك لابي اسيم النخعي رضي الله عنه فذكر وقال اول
 من اسلم ابو بكر الصديق هذا حديث صحيح وفيه فاما ابو بكر انما
 اول من اسلم است انا اول كذا وكذا وبعضه علماء فرموده انداز زوي تطبيق

خروج من البيت

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

اول اسلام آمدن کال در حال ابوبکر صدیق رضی الله عنه و اول من بی مسجد
ضد کیم است رضی الله عنه و در بیان علی رضی الله عنه و اول من بی مسجد
فی باب اوله لقرآن القرآن و الذکر حکیم و اول من اودی فی الاسلام بعد البی
علیه الصلوٰة والسلام و اول من ساء الله تعالی فی القرآن نبائی الاثنین
و اول من ساء فی القرآن بالصاحب بقوله و اذ قل لصاحب و اول از
مهاجرین است لما تقدم آنفا و اول کسی است که امامت کرده است
بعد از حضرت صلی الله علیه و آله و سلم کمایشیت فی الاحادیث الصحیح
من البخاری و الترمذی و ابن ماجه و غیره و در هیچ ترمذی آورده
است که فرمود رسول خدا علیه السلام که نشاید مرقوم را که در میان
ایشان ابوبکر باشد امامت کردن بخیرای بکر و اول کسی است
که میسر شده بعقیق الله یعنی از بار و وزخ و اول کسی است که
پیوسته شده است قبر او با اتفاق مهاجرین و انصار بخبر ارباب
انحضرت علیه السلام و اول کسی است که نامیده است او را رسول خدا
صلی الله علیه و آله و سلم بعیدق و فی البخاری بدرستی که رسول خدا
صلی الله علیه و آله و سلم صحو فرمود در جیل احد معه انحضرت بود ابوبکر صدیق

اول من ساء فی القرآن
اول من ساء فی القرآن
اول من ساء فی القرآن
اول من ساء فی القرآن
اول من ساء فی القرآن
اول من ساء فی القرآن
اول من ساء فی القرآن
اول من ساء فی القرآن

اول من ساء فی القرآن
اول من ساء فی القرآن
اول من ساء فی القرآن
اول من ساء فی القرآن
اول من ساء فی القرآن
اول من ساء فی القرآن
اول من ساء فی القرآن
اول من ساء فی القرآن

و عمر و عثمان پس جنبش کرد و احب پس فرمود رسول خدا ثابت باشد
ای احب پس بر تو است بنی و صدیق و دو شهیدان نعم عمر و عثمان
و اول کسی است که خدا نموده است در سال عشره جمیع مال خود را
در رضی خدا و رسول خدا و نذر است برای عیال خود سوانی نام خدا و رسول
خدا و در ترمذی است از عمر بن الخطاب رضی الله عنه که امر کرد
رسول خدا تصدیق و بود نزد من بسیار مال پس گفتم که امروز
سبقت خواهم کرد اگر سبقت کرده بشم یک روزی پس گفتم
حضرت رضی الله عنه آنم نصف مال خود پس فرمود سرور کائنات
من چه قدر گذشتی برای اهل خود گفتم مثل آن و آمد ابوبکر صدیق
رضی الله جمیع مال خود پس فرمود فضل الکامیات با وجه قدر گذشتی
ما اهل خود را ای ابوبکر پس گفتم ابوبکر صدیق گذشتی ام نام خدا
و رسول خدا پس گفتم حضرت هر که سبقت نخواهم کرد با و همیشه
و اول کسی است که اتفاق کرده اند جمیع صحابه از مهاجرین و انصار
به نصب بعد از رسول خدا پس استحکام نمود قواعد دین و حکام
را و کفاه فی ذکر ان قتل المیهتمه الکذاب فی ملافة و قتل

اول من ساء فی القرآن

اول من ساء فی القرآن

مع جبر عظیم قریب من انی عشر کلب و اتبع الاصحاب بعد سیره
 و او بهترین است است مقتضی انرا و این فقره بطریق اختصار بعضی
 از ان امار در قید تطبیق و ادوارد تا طالبان حق از ورطه تشکیک
 بزرگ تحقیق رسد و از دغدغه و سوس و خدشه شک و
 و در تجاری آمده است از محمد بن خفیه رحمه الله که گفتیم مرید
 خویش را که کدام کس از مردمان بهترین ایشان است بعد
 از رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلم فرمود ابو بکر سیرازو
 فرمود عمر و زیدم که بگوید عثمان را و گفتیم پس از عمر عثمان بهترین
 خلق هستی فرمودید پس که میتم من مگر یک رجل از مسلمانان
 و در هیچ ترمیدی آمده است از علی رضی الله عنه که بودم مع
 رسول خدا علیه السلام ناگاه ظهور کرد ابو بکر و عمر فرمود سرور
 کائنات صلی الله تعالی علیه و آله و سلم این دو کسان است
 که اول اهل حبست اند از اولین و آخرین مگر بیاصولات الله
 علیهم ای علی خبر کن ایشان را و روی نزد الحدیث انس بن مالک
 و ابن عباس و علی بن عمر و در روایت ابن ماجه بن لفظ آمده است

در این حدیث

ابو بکر

در این حدیث

ابو بکر

ابو بکر و عمر سید الکمل اهل الحینه من الاولین و الاخرین
 الا البینین و المسلمین الاتخر جایا علی ما و امامت بن و فی
 الباب روی عن ابی جحیفه نحو و در ابی اللیث از علی بن
 ابرطاب کرم الله وجهه آمده است که فرمود علی بر منبر
 خود بهترین است بعد از بنی او ابو بکر است و خیر است
 بعد از ابو بکر عمر پس تر فرمود و الله یوشیت لیسیت انما
 قال بعضهم انما عنی به عثمان رضی الله عنه و قال بعضهم انما عنی
 به نفسه و فیما در عثمان ابی اللیث نوشته است از علی کرم
 الله وجهه که فرمود شنیدم رسول خدا صلی الله علیه و سلم که
 میگفت بدر سیکه الله تعالی امر کرده است بنی برین که بکرم با بکر
 را به والد و عمر و مشیر و عثمان رسند و علی را ظمیر الله الله
 میثاقتم فی ام الکتاب الاول لایحبهم الامون من تقی و لا یغضهم
 الا باجر شقی فهم خلافت بنوی و عضد دینی و عصمت امری و بعد
 حکمتی خلافت طمو او لا تحاسدوا انتی ملفی الابی اللیث و فی
 البخاری عن ابن عمر رضی الله عنهما قال کنایه بن ان س فی زمان

در ابی اللیث

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فخرنا به يومئذ عظم شأنه بن عثمان بن عفان رضي الله عنه
عنهم وروى عن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه
وآله وسلم انبأه على عيشه في السلاسل بسبع مائة فقلت لابي القاسم
احب اليك قتل عثمان رضي الله تعالى عنه فقلت من الرجال قال ابو
قلت ثم من قتلت ثم عن الخطاب فقه جلاله وروایت شده است
از انس رضي الله عنه که فرمود رسول خدا علیه السلام که مقدم کردم من بیکر
و عمر لیکن الله تعالى مقدم سیخته اندیش از او روایت کرده است
بن یا بکر که فرمود رسول خدا علیه السلام که اندر من بجز علی علیه السلام
بس که نعمتی بر من است باین که بمن فضیل عمر بن الخطاب پس گفت اگر
تکلم کنم عبت لیست فوج علیه السلام در دنیا و میان قوم خود تمام نموده
فضایل عمر را و برتیکه عمر یک نه است از سنن ابی بکر در بخاری
روایت کرده است از عائشه رضي الله عنها که گفت عمر رضي الله عنه
بیعت میکنم با تو یا ابوبکر و سینه ماستی و بهترین ما و دوستدار ما
فرمود رسول خدا صلى الله عليه وآله وسلم پس بیعت کرد عمر رضي الله عنه
با ابوبکر و بیعت کردند اصحاب با او در نزدی روایت کرده است

در بیان فضیلت عثمان بن عفان
در بیان فضیلت عمر بن الخطاب
در بیان فضیلت ابوبکر

بخاری

ترمذی

از عثمان

از عمر بن الخطاب رضي الله عنه که گفت عمر ابوبکر سید ما است و بهترین
ماست و دوست ما است بر رسول خدا صلى الله عليه وآله وسلم و در نزدی
از عائشه رضي الله عنها بر وایت شقیق رضی که گفت مرا عایشه صدیقه که گفتم
از اصحاب رسول خدا و دوست بود بر رسول خدا صلى الله تعالى علیه وآله وسلم
عایشه صدیقه رضی ابوبکر گفتم پس کدام گفت عمر رضي الله عنه گفتم پس کدام
گفت ابوبکر عیسیه بن الجراح و احد شتره المشیره بالجنة گفتم پس کدام است
پس از و پس سالت شد عائشه صدیقه رضي الله عنها و در این ماجه روایت
کرده است از انس بن مالک که گفته شده پیش بر و کانیات که کدام است
دوست است نزد تو یا رسول خدا فرمود عائشه گفته شد از و ان یا رسول خدا
فرمود پیدا و نیز در صحاح از بخاری و ترمذی و ابن ماجه روایت کرده است
فرمود رسول خدا صلى الله عليه وآله وسلم که اهل در حجابت بلند روی
مردم خست از بالای خود خیا نجه دید می شود که او که روشن و واقع
آسمان و بدستیکه ابوبکر و عمر از ایشانند نیک تر از ایشانند و صحیح بخاری
و ترمذی که بر وایت جبرین مطعم آمده است که یک زن در خدمت
کانیات آمد و تکلم نمود با رسول خدا در خبری پس امر کرد رسول خدا

ترمذی

ترمذی

صحیح

Copyrighted material from the University of Cambridge

بهر پیس گفت آن زن پدر رسول خدا اگر نیامد شمار پس فرمود رسول خدا
 اگر نیایی ما پس بیامد با بکر او در نزدی است از روایت ام المومنین
 عایشه صدیقه فخریه رضی الله عنها بر سینه که در آمد ابو بکر نزد رسول خدا پس گفت
 رسول خدا انت عتیق الله من النار تو آزاد هستی از آتش و من پس
 درین روز نامه شده شد بقیق الله و روایت کرده است از جابر رضی الله عنه
 از رسول خدا که فرمود که با بکر وزیر منست و قائم دامت من پس از
 من و عمر دوست من و عثمان و اما و منست و علی برادر منست و
 صاحب لوی منست کذا روی الفقیه فی التبان فی البخاری قال رسول
 الله صلی الله علیه و آله وسلم لا یغنی فی المسجد الا باب الی بکر و نیز
 در صحیح آمده است از عبد الله بن عباس رضی الله عنه که استاده بودم
 در میان قوم پس خوشنم عمر را رضی الله عنه و حال که نهاده شده بود
 بر سر بر خود در الوقت یکم و پس از من نهاده بود و مرفق خود بر دوش
 من و میگفت رحمت خدا باد بر تو بدرستی که بودم من که میبندتم
 و امیدوار بودم که بگردانند ما را خدا تعالی بامر و یار آن تو یعنی رسول خدا
 صلی الله علیه و آله وسلم و ابو بکر صدیق زرا بخی بسیار بود که می شنیدم

از صحیح

رسول خدا

رسول خدا صلی الله علیه و آله وسلم که میفرمود بودم من و ابو بکر و عمر و در کرم من
 و ابو بکر و عمر و در وقت شرم من و ابو بکر و عمر پس بدرستی که امیدوارم
 اینکه بگردانند خدا تعالی شمار آنان هر دو پس التفات کردم به شخص نا
 گاه علی بود و فی مطالع الانوار و مصابح مسطور است که ام المومنین عایشه
 رضی الله عنها و عبد الله بن عباس رضی الله عنه روایتی میکنند که چون
 سید عالم علیه السلام مریض شد و خود را در حالت دیگر دید فرمود که دو
 و کما غلبت یاربک و عبد الرحمان را بطلبه و وصیت نامه بنویسم
 میفرسم که بناید که بعد من یکی جز با بکر کنایه خلافت کند و گوید که او را
 شوم و انکس را خدا تعالی از مؤمنان نه بسند و انتقی و اینم در حقیقتا قال
 ابو بکر کور سلیمی ره و اما اتفقوا علیها بعد رسول علیه السلام قال اقدوا
 بالذین من بعدی الی بکر و عمر و ی عن رسول الله صلی الله علیه و سلم
 انکم لما کانتم لیلۃ النبی فی الی السماء و ملک جبرئیل علیه السلام و ایت طریقه
 صفرا علی الاوصاف فقلت لها من انت فقالت الخلیفه عن الخطاب
 فسماه رسول الله صلی الله علیه و سلم خلیفه و دل علی که کان حقیقا الخلیفه و قد
 استخلفه ابو بکر بعد و با حق به او در عقاید ما توردیده روایت کرده است

مطالع الانوار

ابو بکر

وگناه فی فضل ان جعل بعد الموتین صاحب اتفاق المهرجین و الا
 فی مراد او و مراد بقره لا یصح فی رساله **فصل** و اما عثمان بن عفان ابی عمر
 و القری بنی فیکفی فی فضیله تبعه جمیع القرآن بسیر جامع القرآن **قال** رسول الله
 علیه السلام من یغیر بر و منه فله الحسبه فخره عثمان و قاتل من جهز حشیش
 العسره فله الحسبه فخره عثمان بن عفان **قال** علیه السلام لکل من یرفق
 فی الحسبه و یرفق عثمان و عن ابن عمر کان فی زمن النبی علیه السلام
 لا یعدل بلی بکرا صلاکم عمر ثم عثمان ثم ترک اصحاب رسول الله
 و لا یعدل صلی بنهم و کذا رواه ابن صالح عن عبد الغزیز **رویه** یکی از صحابه
 بخاندن عثمان رضی الله عنه میرفت در راه بنا محرم زن نگاه کرد چون خانه
 حضرت عثمان در آمد حضرت عثمان فرمود که چه بود است بر شما اگر یکی
 از شما خانه من می و آید و در چشم وی اثر زن نگاه باشد آن صحابه
 یا خلیفه رسول خدا بعد از رسول خدا و می نازل می شود گفت که این
 و می نیست لوز و است است لکافی عقاید الما تو یرید **فصل**
 و اما علی بن ایطالب ابی الحسن القریشی الهاشمی کرم الله وجهه
 و هو ابن عم رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم **قال** عمر رضی الله عنه

توفی

توفی رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم و موعده رخصه **قال** النبی علیه
 السلام لعلی است منی و انا منک **قال** علیه السلام لعلی رضی الله
 عنه انا رضی ان تكون منی بمنزله ارون من موسی علیه السلام و فی
 الترمذی عن علی رضی الله عنه ان النبی صلی الله علیه و آله و سلم اخذ بید
 حسن و حسین و قال من احبني و احب هذين و اياهما كان معي فی
 درجتي یوم القیامه و در ابن ماجه روایت کرده است از ابن عمر رضی
 عنه که فرمود رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلم الحسن و الحسین سید با
 اهل البیت و ابوهم و اخیر من منها قلت الفقیه ابی الیث نصر بن محمد
 بن ابراهیم رضی الله عنه اصحاب رسول خدا همه اخیار از صالحان
 یا و کلمه هیچ یکی ایشان را بکفر خیر و ذکر جمیل و روایت کرده است
 از ابی عصمه بن منجه ابی مریم که گفت پرسیدم امام ابی حنفیه را
 که کیست اهل السنه و الجماعة گفت انما انک تفضل میزند
 با بکر و عمر و دوست میدارند حضرت عثمان و علی رضی الله عنهم
 و روایتی پسندم که را بر موزه و کفر است سید هیچ احد را بکناه و گفتار کنند
 و روایت پاک بخیر و حرام نه شمرند نه پس بگویند عبارت **فصل** الکفنه

سید مرتضی
 از کتاب
 مناقب
 اهل البیت
 علیه السلام

بکدام همه فصل شجین بر چنین رضوان الله تعالى عليهم اجمعین مقرر شده
 می شود و حال آنکه هیچ بابی از ابواب کمال نیست که درختین را
 مخصوص حضرت علی کرم الله وجهه در آن فقه را منحصریت جواب کیم
 بطریق اختصار مصلحتی که رب العالمین در ارسال آن حضرت علیه السلام
 نموده بود و حال آنکه بآن مصلحت است که ملک و مملکت و فضل است
 آن مقرر شده است زیاده و نقص منوط بر ولایت و آن در
 منصب اصلی حضرت بود و مصلحت بطریق ثبات از آن
 حضرت صلوات الله علیه بعد از رب العالمین در حضرت ابی بکر
 پس در حضرت عمر و بعد از آنکه بود و بر وی بین آنکه همه اصحاب
 از مهاجر و الانصار بطریق حب و محبت یا در محبت ملک امر و بود
 و همه در حلقه اتفاق ترویج دین نمودند و تحریق تعوی الدین فی خلافتها
 و انت رائیة و لم الشعث و وقع الفتور و ظهر القصور بعد شجین
 و تعارف حبه الصحابة خیر بعد بعضهم فی الروم و الشام و البعض الاخر فی
 البجاء و الکوفة و الخند و کما توارثت سیر فی ذلک و یکریک عالم
 سوال کرده بود بر همین منوال و بود و ما یسئل بفضل و علم

و حال و سید سینی و در باب و ادخار الزمان محدود ماته ثانی الف
 ثانی محرز بر سر الا حدیث النبوة است و لا یوکلها لیا شاه ولی
 الدملوی بطریق الاحوال **نظارة** از و ناک سید علی **ما کرام**
 و علم ثانی **تولفت فی مناقبه کتابا** و عند الله فی ذاک الخ
 و اکثر مدح مولانا علی **مقل لما یكون له قفله** فاما من مشهرا
 و فیه **سید شریع عظیم و ارتوا و نزل القرآن فیزیل فظهر** یتفهم
 علیه الامتداد **و القرآن تاویل و لطن** **کیا صدم علیه السلام**
 قبول الناس للتبذیل فیه **سیاسات له منها ما** منها
 و تحریف و **لا سباب له منها انتشاء** و صلح و خضام
 و ایلان **ما قوام طوبیهم بواو** **منه القتل و یل و عظام** و شجین
 فیه عتلاء و فی علم النبوة ان **مذا** **ملک الفضل لیس له خفاء** و حال
 الصحابة عارفیه **یقینا مثل ما طلعت ذکاة** فایتیت ذاک
 لایستخین و اخترا **من الاوصاف مدحاً ما ثانی و اصی**
 احوال میدارد که سبب زیاده و نقص زیاده و حق و فساد در میان
 آن سرور کانیات باشد لهذا حضرت صدیق از جمیع اصحاب الفضل

کشت و پیرایه بی از صاحب مرتبه او رسیده **قال** علیه الصلوة و السلام
 ما فضل الا بکثر ثبوت الصلوة و لا بکثر الصيام و لکن شی عمار
 گفته اند که آن شی حب پیغمبر است علیه السلام و بر اختلافی که در
 میان ایشان واقع شده بود از روی جهاد بود و مختار بودند
 واجب العمل است بکثرت بکثرت حصول الفقه و مجتهد بر مجتهد
 واجب است اگر چه خطا کرده باشد و منشا خطا حضرت معاویه رضی الله
 عنه این بود که پیغمبر علیه السلام در باب معاویه فرموده بود هرگاه که
 والی امر این است شوی پس باین امت رفیق نهایی ازین وجه
 حضرت معاویه بخوار شده دعوی استحقاق خلافت نمود و حق حضرت
 علی را بود کسب بیع و جود اجماع است در حین حیات حضرت علی
 رضی الله عنه و زمان ولایت او بعد از زمان خلافت حضرت علی بود
 و لاندک رسم الا بالخیر لان السیئات منه مغفوره بالا حدیث
 والآیات القرآنیة کما تقدم فی العقاید الماتوریة پس اختلاف نزاع
 ایشان از روی دینیت بوده از روی عناد و فساد و دین پس
 رضی الله عنهما عاصی بودن است بلکه خروج است از اسلام و شیعیان

منشا خلافت معاویه
 در علوی خلافت

فلان

فلا یکن عبد ارضیا فتعدي : فویل وویل فی الوری لمن تعدي
 فحبیب آل وحبیب مدنی : عذابهم ارجوا النعم المبرکة و لکن
 عن حرب الصحابة قال فی : جری بهم کان اجتهاد مجردا : و قد صح
 فی الاخبار ان قتیله : و قاتلهم فی الحبسة فخلد فلان : فهدا انتقاد
 الشافعی اما من : و مالک و النعمان و احمد : من تعقیقه فهدا
 مؤمنی : و من زاع عنه جهاد فقتله و **الباب الثانی** فیما ورد
 فی حق الرافضی بدانکه فرقه ای اسلامی به نفع او است
 همه در تشکر مکر کفر که بجای یافته است از تشکر و در فرقه
 ناجیه اهل سنت و جماعت و بر راه حق است و دیگر همه را بهمار است
 و هر فرقه دعوی میکند که بر راه راست است و جوش آنکه این فرقه
 نیست که مجرد دعوی تمام شود و برهان باید در آن حقانیت است
 و جماعت است که این دین اسلام منقل آورده است و مجرد عقل
 بران و انی نیست و بهواتر اخبار معلوم شده و به تبع و به نص احادیث
 و آثار متقین گشته که سلف صالح از صحابه و تابعین و من بعدهم همه
 برین اعتقاد بر نظریه بوده اند و این بدع و امواد در مذمت و اتوال

تحقیق ناجیه اهل سنت
 بر حقانیت

بعد از صدر اول حادث شد و از صاحب و سلف متقدمین سخن
 بر آن نموده و ایشان را متبرک بوده اند از آن بعد از حدیث آن
 را بطه صحت و محبت که آن قوم داشته منقطع کرده و در نموده
 و محدثین اصحاب کتب سنیه و غیره از کتب مشهوره و مقدمه که منبای
 و مدار حکام اسلام بر آنها افتاده و انیمه فقهاء را باب مذاهب از
 و غیر هم از آنها که در طبقه ایشان بوده همه این مذاهب بوده اند
 و استامره و ماتریریه که ائمه اصول کلام اند قبایله مذاهب سلف نموده
 و بدلائل عقلیه آنرا اثبات کرده و آنچه نیست به اصول و اجماع سلف
 بر آن رفته بود مگر ساخته اند از این علم ایشان اهل سنت و جماعت
 و پیاده اگرچه این نام حادث است اما مذاهب و اعتقادات ایشان قییم است
 و طریقه ایشان اتباع حدیث نبوی صلی الله علیه و آله و سلم و اقتداء
 با سلف و حل بوضوح برای ظاهر است مگر عند الضرورت و عدم تمسک
 به بقول و ارجح و احوای خود **قال** علی رضی الله عنه لو کان الدین
 بالرای لا وجبت الغسل فی البول و الوضوء فی المنی لکان الابل
 غلیظه و الثانی فی خفیفة و جعلت خط الانسین مثل خط الدککین خطا

لو کان الدین بالرای

دیگران

دیگران مثل معتزله و شیعه که در اعتقادات بر طریقه ایشانند به
 بنسبت فلسفه و اشترک با برای و او نام ایشان است و شیخ
 صوفیه از متقدمین و محققین ایشان که استوان طریقه و راه و عباد
 و قرائن و متون و متنی و متوجه بکتاب حق و متبرای از قول و قوت نفس
 بوده اند همه برین مذهب بوده اند چنانکه از کتب معتبره ایشان معلوم
 گردد و در تعرف که معتقدترین کتابهای این قوم است و شیخ ایشان شیخ
 الدین سروری در شان او گفته است **لولا التوفیق ما عرف التصوف**
عقاید صوفیه که اجماع دارند بر آن آورده اند که همه اهل سنت و جماعت
است بی زیاده و نقصان و مصداق این سخن که گفته است که کتابهای
حدیث و تفسیر و کلام و فقه و تصوف و سیر و تواریخ معتبره که در
ایران مشرق و مغرب مشهور و مذکور اند جمع کند و نقص نماید و مخالفان نیز
کتابهای را بپارند تا ظاهر شود که حقیقت حال حدیث بالجله سواد و اجماع
در دین اسلام مذهب اهل سنت و جماعت است و لکن الضعفاء
و تجنب عن التصوف و الاعتداف و اندیشه یقول الحق و بهو بهی السبیل آورده اند
خسته در پس مان از علی کرم الله وجهه که فرمود حضرت علی که پاک شد از حق من کس

لولا التوفیق ما عرف التصوف

محبت فرموده بایس نی و منقبض و میفرمود که نموده خوابید و در آخر از آن
 قوم که پیوسته می شود و بگروه ها و دسته ها از گروه ها و دسته ها از دسته ها
 که نامیده می شود و بر و منقبض پس که چون ملاقات نماید شما بایان بایشان
 بیک شایسته ایشان را پس بیتی که مشترک اند ایشان و روایت کرده است
 از ابن عباس رضی الله عنه از سر هر کایات صلی الله علیه و آله و سلم
 که فرمود رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلم که می باشد در آخر زمان قوم که نامیده
 می شود بر و منقبض که منقبضند اسلام را غیر ترک نمیکنند اسلام را پس
 بکشید ایشان را بد رستی که ایشان مشترک اند و میگویند که درون کشید
 کشید ایشان را بوجوب این حدیث و گفته است عامر شعبی الرضی سلم
 الزنادقه پس ندیم هیچ رخصت را که دیدم او را از یزیدی که هیچ دینی
 ندارد و قدس الشیخ احمد السمرقندی قدس سره که بیتی که
 شخین از اکابر صحابه اند و فضل ایشان پس کفر بکلمه تفتیش ایشان
 موجب کفر و زندق و ضلالت باشد کما لا یخفی فی المحیط المحیط بالبحر العظیم
 خلف الرافضیه لانهم انکروا خلافته الصدیق و قد تفتت الصحابه علی خلافته
 و فی خلافتهم من انکروا خلافته الصدیق فهو کافر و فی الزیدی و مکره الصلوة

الرضی سلم الزنادقه

الزنادقه و منقلب الکفر بکلمه التفتیش
 و الزنادقه و منقلب الکفر بکلمه التفتیش
 و الزنادقه و منقلب الکفر بکلمه التفتیش

خلف

خلف صاحب الهوا و بدعت و لا یجز حلف الرافضیه و کذا من انکروا
 خلافته عمر رضی الله عنه فی اصح الاقوال هرگاه که انکار خلافت ایشان
 کفر باشد پس چه حال است کسی را که ب لعن لغو و با بکینند
 ایشان پس کفر شیعه مطابق احادیث صحیح و موافق طریق سلف و
 منطبق قواعد اصول است لعنهم الله و لعنهم الله چون ایقام
 جای گفت و گوی لعن بود مناسب می دارد که تحقیق منکره محو چون
 در ذیل ایقام آیم و الله یهدی الی سبیل من یرید ان یرکب بعضی علماء
 منع تکفیر شیعه می نمایند اگرچه صحبت نه پوسته و بر تفتیر رحمت نقل
 از بعضی ان منع مؤل است و محمول است بر توجیه و تاویل و تفتیر
 یا بدایت و مذهب جمهور از خلافا **بیدیه** چه روایت شده
 است از ابو صادق که فرمود یک مرد صالح در حجاج و خول کرد و در
 بغداد و موسم حج و طلب کرد امینی را که نزد او امانت نهاده
 خود را پس دید یک پیری بر دوکان و در نظر او یک آمد آن پیری
 نزدیک شده از او عرض کرد برو و بگو را پس اگر او آن پیر را قبول
 و ولایت پس گفت شخصی و نفس خود کم باشد مثل این پیر و در مرجع

تکفیر شیعه
 حدیث صحیح و موافق
 سلف است

نقل از کتب معتبره

پس عرض کرد که ثانیة برو و دقیقه را بگفت اگر تو لاچارستی نزد
 قبول من و دقیقه ترا پس بر سال از طرف من یک ساله را بسوی من بیا
 و آن است که بوی حضرت را که خودی این دو شخص در جنب تو هر
 آینه زیارت می کردم فراتر از هر سال یک کره بغیر ابو بکر صدیق و عمر
 فاروق یعنی پیرو دقیقه را و رفت آنجا می و او انمود چو خود را رفت
 بزم مبارک آنحضرت صلی الله تعالی علیه و آله و سلم و میگردید و دل او
 آن سال و نمیتوانست گفت اندو گین شده خواب بر او را
 نزد قبر مبارک سر و کانیات علیه السلام پس گفت آنرا حاجی که
 آنحضرت را بخواب دیدم با یاران خویش پس گفت علیه السلام
 بمن رسان آن سال که وصیت کرده است بتوان پیروش نمود
 پس بیدار شدم از هیبت نبی علیه السلام پس بستاندم و وضو
 ساختم و گذاردم و دو رکعت نماز را و خوابیدم کرت ثانیة و دیدم
 حالت گذشته را ثانیة و ثانیة چنانچه اول کرت پس اگر کرت
 سیم عرض کردم یا رسول الله شما و انا ترمیمتید یا بچه گفته است
 آن لعین گفت علیه السلام آری لیکن او اگر امانت را از من خود

پس گفت

پس گفتم یا رسول الله گفت آن لعین بغدادی اگر نزدی نزد این
 شخص بر آینه زیارت می کردم فراتر از هر سال یک مرتبه پس التماس کرد
 بهترین مخلوقات بسوی علی کرم الله وجهه پس نایب شد علی رضی الله عنه
 کیست پس آمد و با او آن مرد بغدادی گریان گرفته پس فرمود
 رسول خدا آیا این است آنرا گفتم آیت یا رسول کرم پس فرمود بخفته
 بعلی کرم الله وجهه زن کردن او را پس کشید علی رضی الله عنه شمشیر خود را
 و برید کردن او را پس چکید قطره خون بر قمیص من پس منبته شدم من
 از خواب پس باقیم آن قطره خون را بر قمیص خود پس نوشتم تاریخ
 آن روز و شش ساعت پس آمدم بسوی بغداد و طلب داری
 او کردم و از حال او تقصص نمودم پس گفت شخص که در محله اومدی بود
 که غایب شده است آنرا بطلب او کردم جایجا پس باقیم او را در
 پامان بغیر از راه پس و نظر تاریخ او کردم که نوشته بودم در مدینه که
 مبادا تاریخ غیبت و نوشت موافقت نباشد اما موافق بود پس خبر
 کردم اهل بغداد را پس رسید انواقه بر حلیفه شهر پس منادی ندا کرد لعنت
 الله علی من سب محاب رسول الله علیه السلام دیگر نقل شده است

نسخه

له بود و میگوید که نامه میسر بجو خدای که میکند که بودم من سافر
 بعضی از قافله و بودم به ایشان روانی و شیعه و بودم من
 که سائر و محاسنه میکردم ایشان پس رسیدیم به پایان و جنگل بود
 یک درنده بایان و قصد بدن من کرد و ایشان را گرفت آن درنده
 مرا از آن قوم گرفتم و نفس خود بجان الله خوشتر و راحت خود بجان
 دشمنان دین را درین هنگام میگفته باشند که خاصه میشود باین
 سبب بر او را درنده پس بر آن سبع بسوی فرزندان خود
 برای خردن پس مانند میسر بفرزندان میگفتم اغثنی یا رسول الله
 بجز شجاعت چون نزدیک فرزندان سبع رسیدم از بوی من نفرت
 می نمودند و آواز میکردند و در آن بطنی قهر می کردند که میگویند
 ایشان را چه میخواهد و جواب دادند آن چکان بلسان فصیح که گرسنه
 کردی ما را و روز و آوردی تو با آن شخص که دوست دارد و ما را از آن
 چون می شنیدم گفت و گوی ایشان را استاده شد و از آنجا است
 و داشتند و هیچ گزندی بمن نرسید جز مرگه الشجین ضعی الله تعالی
 و نیز چون شیعه عالی علیه السلام علیهم بموجب احادیث و اصول مستخرج

قصه عجیبه

در بیان اغثنی یا رسول الله

بود مناسب میداد و اینکه ترسیدیم انیقام را ببلد لعن در حکم
 قصه و چو پس گویم که چو برو قسم است چنانچه لعن بر دو قسم است
 چو کفار و چو مسلمانان هر چه کفار است پس آن بر دو قسم است
 یکی است که بصیغه عموم باشد و آن جایز است لایحه فی خلاف کما
 یجوز لغتهم علی العموم کذا دوم است که در حق شخص معین باشد پس آن
 معین بر دو قسم است حر و ذمی اول جایز است پس در ترکیه
 دم و مال و عرض حر و کل ذلک مباح است در شریعت شریف
 بلا تکرار و الجولیس الازالة العرض و دوم جایز نظر و گفت و گو است
 و وجه و ظاهر منع است و فی الامتناع و فی ظنی انی رائیه منقول و گفته
 و النظم فی ذلک کالشر و النظم اولی المنع فانه یحفظ و قدیم الله
 الذی جی و صاحب شافی و غزالی و غیر ایشان از علماء تابعیه مطلق
 کرده است اندک لفظ جواز را و فی الامتناع و هو محمول علی غیر المعین مثل اهل الزمره
 لای الذمی محصور الام و المال و کذا لک العرض و اما جواز العموم لایست
 فی الصحیحین لعن الیهود و لعن النصارى قال صلی الله علیه و آله و سلم لعن الیهود
 و النصارى اتخذون قبور انبیائهم مساجد الی اخر احادیث و لعن غلط

لعن و جواز لعن
 السب لعن واحد و هو ان یکلم
 فی عرض الالب ان بالعبیه
 جامع الزمره

است از جو پس جایز باشد چون لعن بدلائل نفس در حق زمین و آقا
 در حق حرمان پس جواز بجو علی العموم ثابت شده است نفس
 حدیث و آن قول سرور کائنات است حرمان بن ثابت را
 رضی الله تعالی عنه ما حرمه فی روایت صحیحته انهم و جبرائیل ملک رواه
 البخاری یسلم و فی روایتی الی سلمه ابن عبدالرحمان انه سمع رسول
 صلی الله علیه و آله و سلم یقول یا حسن احب عن رسول الله صلی الله
 علیه و آله و سلم **الانتم روح القدس** فقال الی بریه نعم اخرج البخاری
 و المسلم و کان یوضع لسان بن ثابت من فی المسجد یسجد لکفار
 فقتل له رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم کیف تعجل حبسی و بی فقال
 لا تسلك لاکمال الشعة من العین و انت حسان فی ذلک التعبید
 المشهورة التي فیها تجرت محمدا فاجبت عنه و عند الله فی ذلک
 اجرا ان تجوده و ست له کفوه فشرکما یحکم الخلاء فان الی و آله
 و عرضنی لبعض محمد بنکرم و قارنه و ذلک ثابت فی الصحیح و مرجه از جو علی
 العموم حرام است بلکه کفر است لانه ینفی الی جو الاسبیاء و العا الاثمة
 للبدین اما جو مسلم علی الخصوص پس دو قسم است یکی الله المسلم

محمدا و آله
 و سلم

مجاہد

مجاہد باشد بلفظ خود پس درین قسم می شاید که روا باشد چنانچه
 رواست غنیته او کما شحنت به القادی و فی الامتناع و قد قالوا
 انه یمنع للشعر لکما یمنع غیره و ان ما جاز فی الشعر جاز فی النظم و هم انما یمنع
 مجاہد نباشد بلفظ خویش پس درقسم دوم است جو البتة کافیه
 بل کما بهتان بل المجویش من البهتان من وجه تامل و قال
 کمال الدین جعفر و قد ذکر ابن العربی ان اکثر من اشیاخه قالوا لا یجوز الجو
 من الکافر للعین لان حاله عند الموت لا یعلم و قد شرط الله تعالی
 فی اللغة الموت علی الکفر و قال ما توادهم کفار الایة فکذا فی
 نظیره ثم قال الصحیح عن ذی جواره الطاهر حاله و جوار قتل و
 حدیثی فی ذلک بعد از فراغ مسلمه جو شریع مینمایم در مسلمه و کوم
 که لغت بر کفار بر وجه عام جایز است باجماع است آورده است مالک
 از داود بن حصین از اربع رضی الله عنه که فرمود می یافتیم باس را که کفر لغت
 کفار در رمضان فرمود امام طبرانی گفتند علما با بر است ذمی غیر ذمی در حکم و
 مسیحین است حکم مجاہد بالمعاصی علی وجه العموم چنانچه شایان غیر و کما
 را و متشبهین از رجال نبی یا عکس آن و فی الامتناع سوا کما کان مجنونا و

مجاہد
 سید محمد
 حارثی

ميت اولاً وفيه قال ابن العربي لا فائدة في لعن الميت والمخون
 لعدم التأثير به من قوم من السلف ووجه عاصي متيقن استسكان
 بعضي علماء لعن اورو انيت از براي حديث نيمان وجواز
 ميدارد لعن اورو بعضي از علماء وحديث نيمان محمول است بعد
 اقامه خبر وادوات العاصي او اقيم عليه احد سقطت اللعنة
 ش بدعت كذا في الاتساع ونقل الاعرابي الاجماع على جواز لعنة
 العاصي على وجه العموم **وقال صلى الله عليه وآله وسلم لعن الله السارق**
احديث اقول لا يجوز اللعن على الكافر المعين **فان قلت** عليه اللعن
 اي كونه كافرا في الحال كما يقيد المسلم رحمه الله عليه لاسلامه في الحال ان
 احتمل انه يرتد **قلت** ان مغير رحمه الله ثبتته الله على الاسلام الذي هو
 الرحمة ولا يجوز على الكافر ان يقاوم الله على كفره الذي هو سبب اللعنة
 فان هذا سوال الكفر وبالجملة ففي لعن غير رسول الله على الشخص خطره
 في السكوت عن لعن ابيس فضلا عن لعن غيره كما في طيبي شرح القضاة
 واولى ترك لعن كافر است اكره لوجه عموم باشد **قال** رسول صلى الله
 عليه وسلم المؤمن ليس نيمان كما في البرية واقول المؤمن ليس نيمان

خطه صاحب المصنف
 المجلد الثالث
 وبها المجلد والظاهر
 المنع

الكفر

الكفر لنفسه ولا غيره لان سوال الكفر يستدعي الرضا بكفر الغير
 والرضا بكفر الغير هو ظاهر استبار الظاهر من العاصي والله اعلم وسيجي
 زيادة لهذا في آخر هذا الباب وفي البرية لعن مسلم ومجيبين كافر زنه
 ومردده روائيت از جهة احتمال اسلام مكرهون متيقن باشد
 عدم اسلام او چون فرعون والي جهل ونقل عن تحفة الاسلام
 في العين تفضيل لانه ان ثبت شرعا ان ذلك الشخص مات على
 الكفر كما في جهل او يموت عليه كالبليس فاللعنة جازية وان لم تثبت كونه
 يهودي فلا يجوز اذ هو حكم على الله بان تدا بعهده عن حفرته **بذلك** تعرض
 به جوب بايد لعن حكم تصريح بدان ميدارد يا في علماء مهت راوران خطا
 است كذا في الاتساع والاشبه عدم حقوق التعريض بالتصريح
 فانهم لم يجعلوا التعريض في باب القذف بل في باب الكنية فكيف يجزى با
 تصريح والفرق ان المخدور الذي في التصريح ليس في التعريض فان
 التصريح يفهم كل احد وينقله ويعرف المقصود منه وليس كذلك التعريض
 والله اعلم بالصواب **كريم** اكر شيوعا له كافر ان يثبت جازية بطا
 حديث موافق طريق سلف ومنطبق قواعد اصول است لعن وجوب
خاتمة كذا لعلان مقاديرهم الموجبة للكفر

اللعن

التعريض
 التعريض
 التعريض

ایشان جایز باشد بلکه سبب برای موافق طریق سلف چنانچه
 نقل شده است از اجماع رضی الله عنه که می گفت نیافتم نام را
 مگر که لعنت می کند کفار را در رمضان و لعن آن حضرت علیه السلام
 بر یهود و نصاری و سارق و ادا و چنان بن ثابت برای حج
 ثابت و مقر است پس آن است باشد عند الحقیق و اگر کافر باشد
 چنانچه در شرح موافق گفته است لا تکفر احد من اهل القبلة پس
 گویم تجا بر ایشان بر سب لعن چنین بلکه جمیع اهل سنت و جماعت
 معلوم است و مقر است پس اگر کافر باشد که از تقصیر و تجاوز
 بالمعصیه نباشد پس لعن و حوایشان بر سبیل عموم جایز باشد
 بلا شبهه و بر سبیل خصوص نیز جایز باشد کالفا سق المتجاوز
 بعضی علماء و اگر متجاوز نباشد فی مادی من الموات پس لعن او
 روا نباشد **در آنکه** الطالب حق بنا و مذاهب ایشان بر کذب
 زیرا که روایه را تعدی کذب را برای تقویت قول و مذهب خود
 و جایز می دارند شهادت زور را برای شخص از گروه ایشان که می فهم
 من الملل و النحل سمع رسیده که ایشان در وضع و جواز وضع احادیث
 کما فی المذنبه و الرساله الحاقه سید الشهدا و غیره

و اگر کافر باشد

و جایز نیست
 و اگر سید باشد
 و اگر زور

اولیاد

اولیاد دارند از آنجمله نیست که میگویند که بزرگی انیم اشاعت و وجود
 و داد و محبت خاندان ایشان از بدیهیات دین است و هر کس که
 و قول که سبب این شود البته مجوز خواهد بود بلکه منشا و ترتیب ثواب و اجر
 شود پس اگر موضع و حیثیتی شخصی را از مجایان خاندان و شیعیان بدانیم
 بر آینه مجوز و مایه جویشیم و بالجملة تجویز این قسم امور و مذاهب ایشان
 از امور مشهوره و هرگاه که حقیقت اینچنین باشد و شاهد چهل نفر ایشان
 بر کذب باشد و نقل و قانع ساخته و میان اصحاب کبار رضی الله عنه
 اعتبار بر قول ایشان نباشد بگردم وین و مع ذلک انما یعصم
 و تعف ایشان در غایب و ضوح است و از جمله اولیاد که بر آنکه عادت
 ایشان نفوذ است یکی نیست که میگویند که عقیده اهل سنت
 است که کسی مقدار برج بعضی حضرت علی کرم الله وجهه ندارد
 او سنی نیست بر خواص و عوام اهل سنت و مخفی نیست که این
 کذب هیچ نیست و هرگاه که ایشان در اموری که ما را اطلاع
 می باشد این قسم حکایت باطله در میان آورده اند پس در
 اموری که ما را اطلاع نباشد و بدان چه رسد و نیز مخفی ماند که مدار وین

و جواز وضع احادیث
 و دلیل بر این نباشد

بر تقوی و روح و اتباع طریقه مشهوره منوره و کذب و فسق
 در کتب دنیا است و محققان ایشان خواجیه فیضی و جمال
 الدین مطهر علی و امین او صاف اند بغیر از تقلید نداشتند و مدار
 مذہب ایشان برین دو فصل است فاین المال و الدین هدی سبیل
 و سبیل بغیر تفصیل بعضی احوال الطوی فی الیاسین قبیل الشبهه
 المادیه من اقوالی شیهه من شبهاتهم خلط من کس لازم است
 بر عاقل فایم که رجوع نماید در مقامات ایشان و آثار و کتب علم
 حدیث و اقوال و عقاید اصحاب و تابعین و ائمه الدین و
 السلف الصالحین و امن یا بنده از کبر ایشان و میل نوزد
 بقایده آن بزرگیشان و الله المستعان علی الصغون و فرعون
 عقاید ایشان که خلاف ضرورت دین است بسیار است
 و چنانچه کفر صحابه بقوله الله من ملک العقاید الباطل و نیکی میکند
 که خدا تعالی بصورت ایشان است و تمام هلاک خواهد شد که در ایشان
 و چنانچه میگویند که روح خدا تعالی در علی کرم الله وجهه حلول کرده است
 در پی او محمد بن الحنفیه است و پس او را ششم و چنانچه بغیر میگویند

محققان ایشان
 خواجیه فیضی و جمال
 الدین مطهر علی و امین
 او صاف اند بغیر از تقلید
 نداشتند و مدار

عقاید ایشان
 که خلاف ضرورت دین
 است بسیار است

خدا تعالی

خدا تعالی بصورت مرد نورانی است که بر او نام است از نور و دل
 او منبع حکمت است و چنانچه بغیر میگویند که خدا تعالی قایل اند ایشان
 را و او را چنانچه بعضی میگویند که خدا تعالی ابو منصور علی را با بن خود
 یاد کرده و میگویند که رساله منقطع نمی شود و چنانچه بغیر میگویند که امامان
 بنیاند بلکه الله اند و حسان انباء الله و جعفر صادق آله است و ابو
 خطاب از و از علی فضل است و هم الدین سیحون شهادة الزور
 با حقیم علی فایم میگویند بعضی از ایشان محذبه می بود
 بر علی و از مشایخ غراب بغیر از کس عکس دیگر و حقیقت کفایت
 علی نازل شده بود و جبرئیل از کمال مشایخ خط خورده و محمد علیه السلام
 رسانیده و چنانچه بغیر ایشان میگویند که علی آله است محمد را نبوت
 ساخته بود که مردم را بسوی او دعوت کند محمد بسوی خود دعوت کرد
 و بعضی بهم از بفرقه هر کدام از محمد و علی آله میدانند و جمعی از ایشان
 محمد را در احکام الوهیت مقدم میدانند و جمعی دیگر علی را و گروه
 دیگر از ایشان به پنج آله قایل اند که اصحاب عباس باشند محمد و علی
 و فاطمه و حسن و حسین و فاطمه را تا تا نیش نیندازند و کاشیا

فمن الحديث واد است متقن وفعال بلا شبهة ليس يكون
 بطريق لقائهم صفت اد است وعالم است بعلومه موجودات
 است بذات او وبعين قد است قدرت موجوده ومرتدا
 بارادة موجوده وحى است زير آية لقان وفعال بدون اين امور
 مذكوره متصور نيست وبعين سميع وبصر است بسمع وبصر موجوده
 كما جاء في القرآن وكم تكلم است بكلام خود قايم بذات او **قال الله**
 وكلم الله موسى تكليما وحيات ميد هر زنده كان را وحي ميراند وبارعا
 ميكنند **قال الله تعالى** قل يحيى الذي انشأناه اول مرة وقيمه وبعينه
 ثابته است بسبقت عدم نداد ووجود خود و زير آية اين خاصه
 امكانت وجهه و مكان نداد زير آية اين از خواص مكانت
 است بلكه از خواص حسام واعراض ويزجهت وكون از مخلوقات
 و رب خالق است ويز او موجود ثابت بود قبل از عرش و هر چه
 ميانت فلا تصور نمكن و تخير بالبداهته **قال رسول الله عليه السلام**
 للاعرافيه اين الله قالت في السماء الحديث قال النبي في حديث
 مسيلان اجدها قول السلم اين الله و ثابتهما قول المسؤل عنه في

في اسم الله
 ابن الله
 جواب

المسؤل

المسؤل عنه في السماء من اكثر اثنين المسلمين فانما اكثر على
 المصطفى عليه السلام انتهى **قال** ان جبر فرسخ الباري انه ما يقبل عن
 البر عليه السلام ولامن احد من الصحابة من طريق هرج صحیح التصريح
 وويل شي من ذلك غير التشابهات ولا المنع من ذكره ومن الحال
 ان يا مريد عليه السلام تبليغ ما نزل الله من ربه فيزل عليه اليوم
 الكلمات عليكم فنيك ثم ترك هذا الباب فلا يميز ما يجوز نسبت الى الله
 مما لا يجوز مع حثه على التبليغ عنه بقوله ليس بلغ ان به الغاي
 فيدل على انهم اتفقوا على الايمان بها على الوجه الذي اراده الله تعالى
 ووجبت تنزيهه عن مثله للمخلوقات **بقوله تعالى** ليس شيء
 من اوجب خلاف ذلك بعدهم فقد خالف سليلهم انتهى و
 متدعن الامام الث في رحمة الله عليه وتخص ذلك ان الله تعالى
 من حيث ذاته لا مكان له ولكن له الاطلاق والظهور في الجلي
 في اي مظهر مشامع تبا التنزيهيه فصح الاستواء على العرش والمشي
 والتزول مع تبا التنزيهيه وسبحي عن قريب الامام الاعظم ان
 المسئلة ان الله من السائل اليه عليها اهل الله ان يدر بان الله

في اسم الله
 ابن الله
 جواب

تعالى على العرش استوى وسبحي لياوة التفضيل في الباب العاشر
 ان الله تعالى وحول وسرمان ندارد در خبري زير آنچه حلول
 بدون احتياج متصوريت و نيت در او را مثل و نظير و شبه
 خود زير آنچه اين امور مستلزم است مجد و تميز و نيت و ديده
 ديده است او را در دنياي في اليقظة ايا في المنام فحيز لان با في المنام
 عالم المثال والروية المثالية روية القلب ولا مانع عنه وفي خزائنه
 الرواية و ايا في المنام فكثرهم قالوا لا يجوز السكوت في هذا الباب اوجها
 هذا عبارت بها و بسط الكلام في هذا الباب و راي في مناقب الترمذي رحمه
 الله انه راي به في المنام ثلاث آلف مرة و الحال انه كان الكه **قال تعالى**
 لا يدرى الا بصار بغير اذن رسول خدا و در رويت اخذت صلى الله عليه وآله
 وسلم صحابه مختلف اند بعض منع ميکنند رويت آن در عليه السلام را چشم
 سر و بعض برخلاف گفته اند و در تفسير معالم التنزيل در سورة النجم
 بوجه حسن تفضيل آورده است **قال تعالى** كان قاب قوسين او ادنى
 و هر که گوید مي بینم خدا را در دنيا بدیده چشم خود آن شخص زندقه طاعی
 و متهود واجب التعزير است التعزير است وليکن في مبداء او مؤمنان

کتاب التلویک و التلویک
 تعالی و التلویک
 تعالی و التلویک
 تعالی و التلویک

درجنت چنانچه در صحیح آمده است انکم ستخرجون ربکم يوم القيمة كما
 ترون لیکه البدر تخرج ابن عاصم اجمع اهل الجماعة ان الله تعالى لم يره احد
 في الدنيا من خلقه و ان اهل الجنة يرون في الآخرة كما في اهل البيت پس
 اگر لفظ اهل درین حدیث بعجوم خود باشد چنانچه ظاهر لفظ است پس
 است و حجت را رويت باشد بلکه للجن ايضا لیکن در لفظ حدیث
 بدان شعور یافته ام منقض لفظ حدیث نه به نفي و نه به اثبات
 هر مانند این عموما و در باب شیخ غزالی که الى ان الملائكة يرون
 بهم كما نص عليه ابو الحسن الاشعري في الامانة و في القسطاني ايضا لهم
 على انه صيا الله عليه وآله وسلم راي لیکه المعراج بعين كما حقق صحیح
 بن کفیر العقاید سننه و في التمهيد بل يكون للجن روية ام لا
قال لم نجد نصا في ذلك ولكن نقول ان كان الروية لسبب الايمان
 فانه يكون لهم ذلك لو كان ذلك سبب الايمان و المرسلين فانه
 لا يكون لهم ذلك و اما الملائكة عليهم السلام فلم ذلك لانهم اهل
 البصيرة والرسالة و في هذا الباب اقوال فليطلب من التمهيد و در بعض
 كتب مسطور است و شهره یافته که ملائکه را دیدار نباشد الا بامر الله

الجمهور على انه راي بالسلام
 ان الله تعالى لم يره احد
 القائلين
 ان الله تعالى لم يره احد
 القائلين

در تمام عمرش یکبار نبود و شیخ طلال الدین گفته است که ملائک
 را دیدار نداشته و این قول صحیح نیست زیرا آنکه امام ابو الحسن اشهر
 که امام اهل سنت است و امام بهی تقریب بدین کرده و بعضی
 نیز تقریب بدین نموده است و شیخ عبدالحق و طلال الدین اسیوطی
 گفته است که این تخصیصات و تفصیل در رویت بعد از دخول در
 بهشت است و الا در موقف مخصوص کسی نیست بلکه کافر از دنیا
 فغان را نیز بود لیکن بضعة قهر و طلال و کفار بعد از آن محجوب
 تا محرت و عذاب ایشان زیاد شود و لم یثبت فی النساء
 النبوة عند الجمهور و بعض العلماء بنبوة مریم و آیه احواء
 فرعون کما فی تکمیل الایمان و التفصیل فی التفسیر و قرآن مجید
 منزل خداست و جبرائیل آورده است او را به نبی صلی الله علیه و آله
 و سلم از برای راه نمودن اصولی لمن به استبدی و کلام
 خداست از روی حقیقت و قدیم غیر مخلوق و نه نویدی من شک
 فی هذا فضل واعتدی و کلام خداست از صفات یک است
 و منزه است جمیع صفات او از ثانی حدوث و مجرد و کلام

در تمام عمرش یکبار نبود و شیخ طلال الدین گفته است که ملائک را دیدار نداشته و این قول صحیح نیست زیرا آنکه امام ابو الحسن اشهر که امام اهل سنت است و امام بهی تقریب بدین کرده و بعضی نیز تقریب بدین نموده است و شیخ عبدالحق و طلال الدین اسیوطی گفته است که این تخصیصات و تفصیل در رویت بعد از دخول در بهشت است و الا در موقف مخصوص کسی نیست بلکه کافر از دنیا فغان را نیز بود لیکن بضعة قهر و طلال و کفار بعد از آن محجوب تا محرت و عذاب ایشان زیاد شود و لم یثبت فی النساء النبوة عند الجمهور و بعض العلماء بنبوة مریم و آیه احواء فرعون کما فی تکمیل الایمان و التفصیل فی التفسیر و قرآن مجید منزل خداست و جبرائیل آورده است او را به نبی صلی الله علیه و آله و سلم از برای راه نمودن اصولی لمن به استبدی و کلام خداست از روی حقیقت و قدیم غیر مخلوق و نه نویدی من شک فی هذا فضل واعتدی و کلام خداست از صفات یک است و منزه است جمیع صفات او از ثانی حدوث و مجرد و کلام

بزرگوار

مغیر قدیم در حدیث است و حدوث است و تفاوت و تفاوت
 و کلام است بدان و همچنین است حکم کتب ابقه منزله و ایمان
 می آیم بحسب رسل و بیاصول است علیهم اجمعین و فرق کنیم
 میان ایشان از روی سبب و نبوت فلا مذمتیست از ضاه
 مذمتها چنانچه میگوید و لا مذمتیست تعطیل از ضاه مقصدا
 چنانچه ظاهر است و اهل انحرال لازم می آید و کوا میرسد
 و ایمان می آیم بدین که خلق جمیع یکبار و بدین از خداست و
 قصد و کسب از زمانه خلق فعل **است تعالی** خلقهم و تعالون و فاشا
 رب العرشین کان کما است اجزای ایشان کان فی الخلق موجدا **اقول**
 و مانند التوفیق فی تحقیق المعام ان المقصود لما راعوا ان السواب
 و العقاب لما یقصور عن غیر ان یكون افعالهم الاختیاریه مخلقه
 و لا یملکون کمین لذلک ما کان اختیارهم فی افعالهم و نسبتها الیه
 مغیر حرج اعتقاد ان افعالهم بقدرتهم و خلقهم تمام بالقدریه
 و الجبریه لما اعتقدوا ان الخلق و الفعل کله لله للصوص الواردة
 فی ذلک مثل الله خلقهم و ما تعالون و خلق کل شیء بقدر معلوم سواء

المعظم من انزل القرآن
 بالجلال و الاحسان و الاحسان
 و الاحسان و الاحسان و الاحسان
 ان الله قد خلقهم و ما تعالون
 و ما تعالون و ما تعالون و ما تعالون
 و ما تعالون و ما تعالون و ما تعالون
 و ما تعالون و ما تعالون و ما تعالون

Copyrighted material

والمشقة في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير

كان حور او غصنا والعبد من سعد في لطف الله واشقى
من شقى في لطف الله ومات شادون الا ان ليشاء الله وهو
فعال لما يريد وكل ميسر لما خلق الاجل وغير ذلك زعموا
انه لا تأثير ولا دخل اصلا للعبد في الخلق ولا في الكسب بل هو
مجبور محض نسوة بذلك جبرية والجبر هو سداد فعل العبد الى
الله تعالى والجبر الخالص هو ذلك الاستناد بحيث لا يكون للعبد
محالا للارادة والقدرة اصلا بل هو بمنزلة الجاهو بحيث لا يقدر
منه الفعل الا راوى بالقدرة والاختيار ولا الكسب والاعتزال
هو خلاف ذلك كله وكل من القولين افراط وتفریط اما الاول
فلنصوص القطعية البينة واما الثاني فلا ضرورة الظاهرة
عند كل فاعلم ان لنا في مشيئنا واكتناؤنا شرعا وقعودا وقهرا
اختيارا وقدرته في الحجة ولانه لو لم يكن كذلك لما كان لمسته
افعالنا اليها معنى في **قوله تعالى** من قتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه
جهنم ومن قتل قتيلا فله سلبه ومن شاء فليؤمن ومن شاء
فليكفر ولما صام امره باقيموا الصلوة واتوا الزكوة واصلوا ما

والله اعلم بالصواب
لا علم في العلم
جاء في الفهم
في باب القدرة

رمضان

رمضان ووجو البيت كما لا يبع ذلك الى الجادات ولما كان للعبد
مع في شئ اصلا فلم يكن **قوله تعالى** لا يكلف الله نفسا الا وسعها
صحة ولما كان الثواب والعقاب والمواظدة في المأمورات
والمنهيات دون غيرهما معقولا ولما كان الله تعالى يوم القيمة حجة على
عباده في مجازاة الاعمال فلم يكن لطيفا لعباده وكل ذلك ظاهر لطيف
عقلا وشعرا فالتحق التوسطين الافراط والتفريط والجبر والقدر
امام جعفر صادق رضي الله عنه اهل طريقة است وثنواي اهل حقيقة است
مير ما يدركه لاجره ولا قدر ولكن امر بين وحققت كما امر متوسط
است بان يخلق من الله تعالى والكسب من العبد وهو القصد
والغرم والتمتع ومباشرة الاسباب بان وضع الله تعالى في العبد
القدرة والارادة والاختيار **فان قلت** الكسب والصرف ايضا فعل
والافعال مخلوقة الله تعالى ويترك الجبر **قلت** هو من العبد وهو ليس بوجود
في الخارج بل هو من الاعتبارات العقلية والاضافات النسبية التي لا يتوقف
الاعلى المنهين **فان قلت** فيكون الاضافات متباعدة عن الاستناد
الى الواجب **قلت** لان الحاجة الى الاستناد انما هي في الوجود ولا وجود لها الا

العقل وعلى تقدير التنزيل فإن يقرب التوليد فيها فاصلة فمستندة
 الى الواجب بواسطة استناد قدرة العبد وحيث ياره الى الله تعالى في
 مستندة الى الواجب بواسطة فالامور الحقيقية من اجزاء والاعراض
 كلها مستندة اليه ابتداء والاضافات بواسطة الحقيقية وهو قول
 المانوريتين من اهل السنة وحاصله ان للعبد قدرة حيث يار وضعها
 تعالى فيه على وجه لا يلزم منه وجود حقيقة كالحالة الحقيقية المرتبة على الاتباع
 الاضائي الاضافي بل كالحالة والامر الحقيقي من الله تعالى والاضافة من
 العبد كتحسين احد طرفي المقدرة ووجهه لا فائز من خلق وان اثر العبد كالب
 والقصد وان اثر خلق الوجودي الحقيقي وانز الكلب الامر الاضافي وهو كالفعل
 طاعة او معصية والاضاف بلفعل فالتواب والعقاب ترتب على
 فعله الاضافي الذي ترتب عليه كون الحالة المذكورة طاعة او معصية وهو كالب
 والعرف بعد القدرة والارادة التي منها البرج والتخصيص فان
 في الارادة تقصير ان يكون الارادة في العبد مخصصة كافي الواجب كالعبد
 العرف خلق الفعل اي كانه من الله تعالى لا تأثير وجوده كانه من الخلق
 تأثيره حقيقة بان لو لم يوجد الله تعالى كانه لا وجد العبد وهذا خلاصة الكلام

(ز. ط. ط.)

في تحقيق مذمب المانوريتية والتفصيل في المطولات فليطلب منها
 التفصيل واما الاشعة فهم يقولون قدرة العبد وادوية ليس ان
 مدارا محضا في التأثير فالتاثير كونه الواحدة الثمار في الحقيقية والاضافات
 فان قلت لا يكونوا اما ان يقولون بان لهم قدرة واختيارا في الفعل ولا يخلو
 بوجه ظاهر او باطنا والاول يقتصر المخلية في الفعل في الجملة فلا يكون على هذا
 مدار محضا قلت لهم ان يقولون للعباد قدرة واداة في الفعل لكن لا
 بالتاثير لكن فوض الامر الى عبده ثم بالتاثير نفسه قبل مباشرة العبد
 بعبادة العبد وتعلق الارادة بالارادة فالارادة مع التعلق من الله
 فهو المقصود اليه لكن لم يؤثر لعدم تعلق الفعل محلا للتاثير لخصوصه لخلق الله تعالى
 قيل تاثير العبد فيكون قدرة العبد واداة مدارا محضا فانه المدارة هو
 محلة العبد للقدرة والارادة وحيث لا يخلو مع زعمه ان الفعل منه
 مع انه من الله تعالى من كل الوجوه وفي تهديد اليك كوران الله قضا
 بالتاثير واخفاه عن العبد واداه بالخير ظاهرا حجة عليه فالعبد ترك الخير
 مع الامره والتج عليه واركت الشئ من غير حجة ولا علم بقضا الله تعالى
 لان العبد قبل تاييده لا يعلم ان القضا ما به من الخير ام بالتاثير فافعل

كالبج فانه لا يخلو العبد من الله

كالبج فانه لا يخلو العبد من الله
 وعلى المانوريتية
 كون الاضافية

فقد علم ان القضاء كان بذات نفسه كانت بغير حجة بل بحجة مستحق
 العقوبة فامتنعوا يقولون لا بد لتعليم حجة الله على العباد من كون الال
 الحقيقية والاضافية منهم والماتورية يقولون لا بل لا بد في ذلك من
 كون الالاضافية منهم فقط ولا في ذلك لان الاضافية
 لا وجود لها في العين والاشعرية يقولون لا بل لا بد في ذلك من كون الال
 الخاصة وبذلك لم ينزوه ذلك لا غير فالفرق من الجبر الخالص
 ظاهر او يقولون الالاضافيات كلها من الله كالحقيقة لكنه اذا كان العبد
 محلا للارادة وتعلقها حقيقة وموثر في افعاله كجبرها زعمه ذلك
 الخان التاثير في الواقع من الله تعالى ومع ذلك خالفه ترك
 الجبر فقد منسحق العقوبة ويتم حجة الله تعالى او يقولون لا بل الله
 لانه المالك يقرر في ملكه وبهم يكون من افعاله الظاهرة
 منهم والخال كجبر الظاهر والاضط ان تولى الصدور اما ان يكون بالاجاب
 او لا الاول مذهب الفلاسفة وعلى الثاني اما ان يكون الفعل من الله
 او من العبد ابتداء ومن الله بالتوليد وهو مذهب القائلين بالتوليد
 من المعتزلة وعلى الاول اما ان يكون من العبد ما يثير في اجلة اولاد الاول

والضبط في المذهب

مذهب الماتورية

مذهب الماتورية وعلى الثاني اما ان يكون للعبد قدرة وارادة
 في العبد اولاد الاول مذهب الاشعرية والثاني مذهب الجبرية والتحقيق
 يقتضي بسطا في الكلام والله محيط بالامور وسيجي لذلك بحجة البيان
 آخر الباب سح فليظروا ما كان في آية برئكة مرك حقا بتحقيق
 برائكة والله تعالى ما العبد ارموت لما سبق وايمان في آية برئكة
 برحق است بجمع روح وجسد بعد اعطاء نوعي ارجيات فان
 حيات التام ليوم حشر **تقوله تعالى** رَبَّنَا آتِنَا اثْنَيْ عَشَرَ حَسَنَةً
 اثْنَيْنِ فان الحيوة الاولى هي احيات لآخذ الميثاق باخرهم صلب
 آدم عليه السلام يوم الميثاق وحيوة الثاني هي حيوة يوم البعث
 والاخرة بالحيوة الدنيوية كما في الدرر الفاخرة فالحيوة التام اثنان
 والموتان مثله ايضا والبيان ان يقرر ان العالم ثلاث العالم الذي هو
 والعالم الملكوتي والعالم الجبروتي والاقام الثلاثة يموتون العالم
 الدنيوي يموتون والعالم الملكوتي يموت والعالم الجبروتي يموت
 ولا يبقى الا الواحد القهار ولان موتات ثلثة الاولى بالرد الى
 آدم عليه السلام بعد اخذ الميثاق منهم والثاني الموت الدنيوي والثالث
 بجهة التولد

تحقيق الموت والحيوات

جسد ارجيات

وهر که شفیع شد او سعادتمند گردید در دین و دهری شفیع و
 شفیع است و هر دلی شفیع است و جماعتی را و شفاعت خود
 کرد هر شخصی را که در دست اسلام و الشفعا اقامه ثلاثه الالبیا
 علیه السلام ثم العلماء الصالحین شهداء الاولیاء و عاقله المؤمنین
 كما هو حال حدیث الشکوة و فی امر زنده که خود پسند او را سوزی
 و کفران الله لا یغفر ان یشرک به و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء
 و باقی خود پسند ماند در پیش و وزخ مومنون اگر چه گشته است
 نفس مومن را بعد بفرگناه و گواهی میدهم بر نوحه که خدا تعالی
 خاص ساخته است رسول کریم را یا لان و یحسان پس ایشان
 بهترین خلق اند بعد از منبیا و با ایشان افتد امینانند هر مقتدی
 و بود ایشان در وقت رحلت آنحضرت علیه السلام مائة
 الف و ثلاثه عشر الفا و قیل ازین من ذلک قریبا الی عدد الالبیا
 علیهم الصلوة و السلام و بهترین ایشان ابو بکر صدیق است
 رضی الله عنه پس عمر رضی الله عنه پس عثمان رضی الله عنه پس خف
 علی کرم الله وجهه پس حب جمع اهل بیت و آل مذہب مات

شفاعت ثلاثه

عدد الاربعة و ثمانون

کتاب التوحید
 المجلد الاول
 فی فضائل اهل بیت

فردا امید

فردا امید داریم نفیج حبیب ربیب آن و سبط المسمی ان
 نقول التفتوا المسلمون من اهل السنة و الجماعة علی من الرسل
 افضل من الالبیا و الرسل بعضهم افضل من بعض و الکتاب افضل
 من غیرهم ثم اولوا الغرم افضل من غیرهم و فضل اولوا الغرم بنیامند
 صلی الله علیه و آله و سلم و فضل بعضهم لآدم مستثنی من بذل الحکم لان
 محمد علیه السلام سید ولد آدم و لیسیده و البنی ان الله یغفر الذنوب
 تعالی تبلیغ الاحکام الی الخلق و ان لم یکن ذلک شریقه جدیدة و ان
 من کان ذلک شریقه جدیدة و ان لم یکن کتاب و اولو کتب من
 کتاب و ان لم یکن ذلک و اولوا الغرم من فضل الله تعالی کما یستنبط من
 بحمد رسول الله و عیسی بر روح الله و موسی حکیم الله و ابراهیم خلیل
 و نوح بنی الله و آدم بصفی الله و الکتاب الباقیه الاربعة العرفان
 لمحمد علیه السلام و الانجیل لعسی علیه السلام و الزبور لداود علیه السلام
 و التوریه لموسى علیه السلام و الصحف لغير هؤلاء الاربعة من الرسل
 علیهم السلام فتقول ان محمد علیه الصلوة و السلام افضل الخلق جمعا
 و لا یجوز تفضیل احد من الملائکة و ان ساجدین علیه کما فی تمهید التوحید

کتاب التوحید
 المجلد الاول
 فی فضائل اهل بیت

کتاب التوحید
 المجلد الاول
 فی فضائل اهل بیت

کتاب التوحید
 المجلد الاول
 فی فضائل اهل بیت

وفي بعض الاخبار المؤمن افضل من الكعبة والمؤمن اكرم عند الله من
 الملائكة كذا في احياء العلوم في باب الخوف والرجاء وعند المعزلة
 وابي عبد الله الحلي والقاضي البغلي وابن العربي منا ومن تبعهم
 ان الملائكة المقررون افضل **لقد تعالي** استكبرت ام كنت من الانبياء
 ثم بعد ذلك برسم عليه السلام ثم بعد ذلك موي عليه السلام موي
 عليه السلام ونوح عليه السلام وهو لا يسته ولا تحت يعني ما سوى آدم
 عليه السلام في كميل الايمان من االى الغرم وعدو الرسل ثمانية وثلاثون
 عشر بعد من شهد برأوا في المشكوة عدو الرسل ثمانية وخمسة عشر
 وعدو الانبياء ثمانية الف واربعه وعشرين الفا وفي عالم التنزيل
 قال ابن عباس رضي الله عنه كل الانبياء من بني اسرائيل اي من اولاد
 يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم عليهم السلام الا عشرة نوح و
 هود وصالح وشعيب ولوط وابراهيم واسماعيل واسحاق
 ويعقوب ومحمد عليهم السلام انتهى عبارة لكن كل نبي تقدم
 على نوح ليس من بني اسرائيل وهم كثيرون وخضر واليس و
 ووالقرنين ايضا ليسوا من بني اسرائيل وخضر واليس وادو

عدو الرسل والانبيا عليهم السلام
 وادو الغرم

القرنين سكره مقدم كل واحد منهم في الزمان على موي وحيات الى
 فقد منهم بالنسبة الى يعقوب واسحاق وابراهيم ليس معلوم
 وكذا الوطاني ذني يوسف مقدم على ايوب وحال تقدم
 يوسف بالنسبة الى شعيب ليس معلوم وهم مقدمون على موي
 وهو مقدم على يوشع بن نون وهو مقدم على داود وهواب
 سليمان وسليمان مقدم على عيسى وهو مقدم على منبيا محمد
 عليه السلام وعليهم اجمعين خمسة مائة عام فرماتيه الى وستين
 الالف الى اوس من تمام سبعة الالف سنة التي هي تمام عمر الدنيا
 من حين آدم عليه السلام باعتبار تحقيق العلماء والبدء علم وعبد محاسب
 شجرة بفتح الرضيلان وهم اصحاب الحديبية الف واربع مائة وفي
 رواية ثمانية متفق عليه والارون الفضل الفضل المجمعى او بار
 كثر الثواب والطاهر من كلام المصنف رحمه الله شون الفضل
 لنبينا يتباركوا من الاوصاف سخي جانب ذلك في كتاب
 الصلوة عليه السلام ولا يبلغ الى درجة الانبياء بالا جماع ثم بعد ذلك
 افضل خلق البوكر الصديق ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم اجمعين

عدو اصحاب شجرة
 بفتح الرضيلان

وهو يبلغ الى درجة الانبياء

افضل خلق البوكر الصديق
 عبد الانبياء عليهم السلام
 والام

يكن معسلة الفضيلة فلهذا لا خلاف في ذلك بخلاف سلة
 الخلافة فمنها قطع كسبي ^{فلا يجوز} في المال بالبيع ثم بعد الاصل
 الامامة الاولى لرسول القري ثم سعيد بن السبب ان بعين كافي للمنازع
 وفي السبب اختلاف وفي التمهيد ان عايشة رضي الله عنها
 العالم الاولين والاخرين وخرجت ان فاطمة بنت رسول الله
 عليه السلام فضل من عايشة رضي الله عنها على الاطلاق فهو من باب شيعة
 والروافض وقال بجلال الدين السيوطي يعرفهم من هذا الحديث فاطمة
 سيد النساء اهل الجنة ان فاطمة رضي الله عنها فضل من عايشة رضي الله عنها
 بنت عمران والسيعة وضحكة وقال منها ثلاثة نساء مباح
 ان فاطمة رضي الله عنها فضل من عايشة رضي الله عنها وقال البعض بالمساواة
 والبعض الآخر بالتوقف كالاستثارة من الخفية وبعض المتأخريين
 وقال البعض اكل السبب وافضلها عريم ورسيت امرأة فوعون حتى
 قال البعض بنوهم و فاطمة رضي الله عنها بنت رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم وقال البعض ضيكة رضي الله عنها فضل من عايشة رضي الله عنها وفرادى المقتنين
 افضل العالم محمد عليه السلام ثم لو لم ثم الازمنة ثم الكوفة والاربعية ثم القاسية

العالم الاولين والاخرين
 سيد النساء اهل الجنة

من بعض مواردها

لست عليه السلام ثم العشرة الباقية من العشرة المبشرة ثم الصحابة
 ثم التابعون واوليس خيراتنا بعون بعين ثم اجنبتهم رتبة الله
 ثم العلماء العالمون ثم من ينفع الناس ومن اعتقد على هذا الترتيب
 على من سببته اجابته ومن اعتقد خلاف ذلك فقد تعدى
 وظلم فالحل ان الفضيلة تخطية في الرجال من الامامة والنسب
 على قاعدة اهل السنة لان الاماويث لا تدل على القطع بوجوب
 منهم وقطعية الخلافة لا يقتضيه لوجار خلافة المفضل مع وجود
 الافضل عندنا واما على قاعدة الشيعة فيلزم ان يكون الفضيلة
 في الصديق ثم عمر قطيع لانهم تعقدون العصمة في علي واولاده وخرج
 المصنوع قطيعا بالاتفاق وقد صح وتواتر عن علي خير الله عنه في المجلس
 العام له الخاص وهو على كرسي سلطنة على حضور الشيعة مدح وشنا
 على ابي بكر وعمر وفضلهما على غيرهما مطلقا وكذا عن ابنه محمد بن حنفية
 وعن الامام جعفر وعن الامام محمد باقر كلام اجمعين خير الله عنهم اجمعين
 وما لا شعري الى ان الفضيلة في اثنين تخطية والقاضي الباطلي
 الى انها تخطية فاحفظ بالصبط لعلك انتفعت به علم ان السلف كانوا

يجوز طاعة المفضل
 مع وجود الافضل

متوفين في تفضيل عثمان رضي الله عنه والبعض منهم على الفضل
 على يحيى وقد قالوا بفضل اخيه وحيد الخمين كما تقدم في الكتاب
 وفي ما يذكره سالك شمس الزمان في بيان ايشان بوجوه
 بين يديك از روي علم واجتهاد ورواية از روي خبر
 عن ائمه ورواه كما جاء في الاخبار الصحيحة فان الوضيفة رتبة ائمه عليهم
 السلام في احوالي واولي ان مذهب اهل السنة والجماعة اثني عشر شيئا
 اولها ان يقر بان الايمان اقرار بالان والصدق بالقلب وثانيها
 ان يقر بان الاعمال كلها محسنة وتقديره وتخليفه خير اكان اولها
 وثالثها ان يقر بان الله تعالى على العرش استوي ورابعها ان يقر بان
 كلامه ووجهه وصفته لا يورث ولا يغير وهو واحد
 هذه الامة بعد النبي عليه السلام ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي
 تعالى عنهم اجمعين وسادسها ان يقر بان العبد مع افعاله مخلوق لله
 تعالى وسابعها ان يقر بان الله خالق كل شيء ولم يكن له لهم طاعة وثامنها
 ان يقر بان الاستطاعة مع الفعل وتاسعها يقر بان جوار المسيح على
 الخمين حق للمساكين والميتة في عاشرها ان يقر بان الله امر القلم

ان يقر بان

ان يكتب

مقتضى القياس والبيان
 ان يقر بان

ان يكتب ما هو كائن الى يوم القيمة والحادى عشر ان يقر بان
 الله اعلم ان يكتب ما هو كائن الى يوم القيمة القبر كائن لا محالة
 فيه سوال فكل من حق والثاني عشر ان يقر بان الله تعالى يحيى من القبر
 بعد الموت ويعقبهم في يوم كان مقداره خمسين الف سنة كما في الاثار
 المعروفة وفي التذكرة ومن المسائل التي عليها سنة والجماعة اثني عشر
 باننا نعلم احدا بان من اهل الجنة او اهل النار سوى العشرة المبشرة
 غير سوى من شهد صاحب شريعة مائة خيرة العشرة وغيرهم ممن جاء
 البيان في حقهم فحب بعض العلماء يجعل الشهادة مقصورة
 بالعشرة المبشرة وعليه لفظ القفايد بسنية والنفية والتمهيد
 وتذكرة اللوامس منقول عن ابن عباس رضي الله عنه بذلك
 القصر وبعضهم يجعلها شاملة للخمين وامرهما والحدية والعائشة
 لكن لفظ اكثر الكتب وارادة بالقصر ولعل وجه التخصيص ان الحدية والوارث
 في الاول مسلم عند الكل بطريق الشهرة وشهرته وكثرة قرائن صحته
 والله اعلم بالجمال نيا السبحة الشهادة التي عبارة عن المعانية وشهاد
 ابن عباس في العشرة مجوزة فيها نقط وتبرير الكلام مكيو

دوستی اهل بیت زیاده از غلظت ثلاثه کفر است و در تمهید
 گوید که روافض را در کلام الله کافرا کرده اند و نیز لفظ پنج تن
 پاک و دوازده امام و چهارده معصوم و پنج فرق و ده
 کیس از کلمات روافض است زیرا که این لفظها در آیات و
 حدیث وارد نشده و همچنین در آثار صحابه و روایات ائمه
 دین نیامده بلکه روافض این الفاظ را خود پیدا کرده اند کما فی
 شرح الامالی کما فی کتاب محبوب الفقہ از عبارت تمهید
 و شرح مواضع خیال معلوم آمده که لفظ پنج تن پاک علامه
 رضی است و لفظ دوازده امام علامه کفر است و از
 عبارت تیسیر الکلام خیال معلوم شد که دوست داشتن
 اهل بیت بیشتر از دوستی چهار یار بدتر است بلکه کفر است
 زیرا که دوستی چهار یار بر تیرتیبی باید بود کما فی اس
 الاسلام و ایضاً فی دوست داشتن مرعی مرتضی را بیشتر
 از دوستی سه یار دیگر فضل است خواجه مریدی از مریدان
 سفیان ثوری او را گفت که من چهار یار بر تیرتیب افضل

این الفاظ را روافض از کلام
 الهی گرفته اند و در کتب
 معتبره نیامده است

میدارم

میدارم اما علی را دوست میدارم چگونه باشد سفیان ثوری گفت
 تو مرد راضی هستی لفظ احد مکرر فی سیاق النبی روی عن
 جابر بن ابی حنیفه رحمه الله انه دخل المدينة و نزل عند مالك رحمه الله
 علیه فقال كان ابی لا يقول فی القرآن الا کلام الله غیر مخلوق و کان
 یفضل شیخین و محبتین ایمن بالقدر و کان لا یکفر احد
 من اهل القبلة بالذنب و کان لا یشهد احد من المسلمین بالخطیئ
 و ان ربینہ کما فی تمهید ابوشکور السمری فهذا کالاول قطعا و فی
 الحاشیه للسید علی الشکوة فی حدیث عائشه رضی عنها فی حبی یا رسول الله
 طوبی لهذا عصفور من عصای فرخسته لم یعمل السور ولم یرک فقه او غیر ذلک
 الی آخره و فیہ دلیل علی انه لا یخبر بالشهادة لاحد بالجنة ولا بالنار النعمی قول
 الحاکم فی المستفیدات المطلوب قطعا فی البخاری فی باب الدخول
 علی المیت فی حدیث ام العلاء فی شان عثمان بن مظعون کما توفی
 غسل و کفن فی الثوبه دخل رسول الله علیه السلام فقلت رحمه الله عليك
 یا سائس ما فی علیک لقد ارکمت الله فقامت البر علیه السلام و ما
 یریک ان الله ارکمتک لیس انت یا رسول الله من کرمه الله

این لفظ احد مکرر فی سیاق
 النبی روی عن جابر بن
 ابی حنیفه رحمه الله

این الفاظ را روافض از کلام
 الهی گرفته اند و در کتب
 معتبره نیامده است

این الفاظ را روافض از کلام
 الهی گرفته اند و در کتب
 معتبره نیامده است

فقد انما هو فقد جاءه اليقين اي الموت والنداني لا يجوز الخيرة والله
ما ادري وانما رسول الله ما يفعل لي قالت فواته لا اذكي احد اعده
وفي العيني شرح البخاري في هذا الحديث فيه دليل على انه لا يجوز له
بالجنة الا انفس عليه شارح كالعشرة المبشرة واما لهم سيما والاعمال
او قلبي لا اطلع لنا عليه تهرو هذا في الميت ايضا فيثبت المطلوب قطعاه
في الكافي شرح الوافي انا نقول لا فائدة في التلقين بعد الموت لان
مؤمننا لا حاجة اليه وان مات كافرا فلا يفيد التلقين انما هي عبارة وهذا
ترديه بنا في الجحيم في الميت بل يجب التوقف وفي الطيبي للمشكوة
في حديث عائشة رضي الله عنها الذي ذكرته لان لم يرض قولها فاطمة عن
واثبت ما كانا لافيه من حكم بالغيب والجحيم بتعيين ايمان ابو الصبي او
احد بما و مرجع الاستفهام الى هذا لانه لا انكار للجحيم وتقدير لعدم التعيين
اقول اذ لا ينبغي هذا في الظاهر في الصبي فغير البالغ اولى وفي شرح الصباغ
في هذا الحديث وفيه ارشاد للامة الى التوقف عند الامور المهمة
والسكوت عما لا علم لهم به حسن الادب بين يدي العلم الغيوب
ومثله في المرات شرح المشكوة للقاري ومثله في ترجمة المشكوة

للشيخ عبد الحق الدهلوي والله الهادي الى سواء السبيل وشهد بالجنة
للعشرة المبشرة الذين بشرهم النبي عليه السلام بالجنة حيث قال عليه
السلام ابو بكر في الجنة وعمر في الجنة وثمان في الجنة وعلي في الجنة
وزبير في الجنة وعبد الرحمن في الجنة وسعد بن ابى وقاص في الجنة
وسعد بن زيد في الجنة وابو سبيدة بن الجراح في الجنة وكذا شهد
بالجنة وكذا شهد بالجنة لفاطمة الحسن والحسين رضي الله عنه لما ورد
في الحديث الصحيح ان فاطمة سيدة نساء اهل الجنة وان الحسن والحسين
سيد شباب اهل الجنة في الجنة وسائر الصحابة رضي الله تعالى عنهم
لا يذكر ان لا يخرج ويرجي لهم اكثر مما يغيرهم من المؤمنين ولا شهد
بالجنة او ان لا احد يعينه بل شهد بان المؤمنين من اهل الجنة و
الكافرين من اهل النار تهتم المتن والشرح للعقائد النافية اقول
ان الشهادة بالجنة للمؤمنين على وجه العموم مثل ان المؤمنين
في الجنة فهذه جائزة بل سنته والتكليف والشهادة بالجنة لشخص
معين مثل هذا الشخص او زيد في الجنة فهذه مردودة والادعاء كقولنا
علم بالغيب ودعوى علم الغيب رد النص القران الا ما علم الله لا حياء

كاشا العشرة المبشرة واما قل ان هذا من العلم بالغيب لان العلم
 به جزئين ركن حقيقي وهو التصديق القلبي عن انك والرتبة المقارن
 بالاطراض القول عليه السلام لا يكون الشخص مؤمنا حتى يكون احب اليه
 من نفسه ماله وولده والنفس اجمعين وظاهر ان هذا علم عند الله وعند
 الشخص وظهر ظاهري لاجراء الاحكام في الظاهر والدنيا لا يبطل بها لاجراء
 الاحكام الا مثل ذلك وهذا يسقط عنه عارض كالألفه لك اني دون
 الاول لان الاجماع متعقد على ايمان من صدق بقلبه وقصد الاقرار بآيات
 وسعة مانع من خرس وكجوه وهذا امر سوي في الحيوة والمات لمن ادبني
 فم ومنه نظير من استدل اللعن والهجوع على الكافر فان اللعن على وجه العموم على
 الكفار بل العاقب جاز ما ثور في الصحابة والسلف والخلف والقرآن شاهد بذلك
 مثل **وقال** وما تلووه من كفا الى آخره مثل قوله عليه السلام نعمة الله
 على العاصقين ومثل قوله عليه السلام لحسان بن ثابت رضي الله عنه يا جهم
 او اجهم وجبريل معك وفي رواية الي سلمة بن عبد الرحمن بعد الامر
 للحسان اللهم ايد بروح القدس واللعن نظير الهجو وروي عن داود
 بن الحصين عن الاعرج بن الناس الا وهم يعنون الكفار في رمضان ونقل

الاعراب

من اللعن في الجاهل والعموم
 من اللعن في الجاهل والعموم

الاعرابي الاجماع على جواز اللعنة العاصي بالوجه العموم ولعن الله ابا رق
 الحديث واما اللعن على الخصوص اي اللعن على شخص معين فلا يجوز عندنا
 عند الاكرين وان كان كافرا في الظاهر وفي البرية في باب المحرمات
 مثل ما كفره من جوده وانه جهل احتمال اسلامه بكون متيقن بانك عدم
 ان جوبن الي جهل وفرعون اما التميم روست ليكن اولى تركت
 وفي الحديث المومنين ليس لعن لعن لعن لعن لعن لعن لعن لعن لعن لعن لعن
 ان كثير من شيئا قالوا لا يجوز الهجو من الكافر المعين لان حاله عند
 الموت لا يعلم وقد شرع الله تعالى في اللعنة الموت على الكفر وقال
 وما تلووه من كفا الآية قلنا في نظيره وهو الهجو انه وبالجمل في لعن غير
 رسول الله عليه السلام على الاشخاص خطر ولا خطر في السكوت عن لعن
 ابليس فضلا عن لعن غيره كما في حلي شرح العقايد ونقل عن جبه
 الاسلام في المعين تفضيلا لا ينفك ثبت ثم ان ذلك الشخص
 مات على الكفر كما في جهل او يموت عليه كالبليس فاللعنة عليه جاز
 ولا لم يثبت كزيد يهودي فلا يجوز اذ هو علم على الله تعالى بانه
 قد العبد عن حضرته انتهى **وقد قال الله تعالى** في الحديث القدسي

من ذا الذي يتألى عليّ لاني لا اغفر لفلان فاني قد غفرت له
 حبسني علك رواءه سلم في صحيفه ودين حديث زجر است
 مرسي راكه حكم كذا بدم مغفرة الكرمه فاسق و بديكارا بشتايد كه
 متولي خشت دادر و اوسين را كبر و وازنجا كفته اند **نه** اميد مكن
 اوسا بقه روز ازل **نه** توجه داني كه پس پروه كه غوبت چه رشت
 و يعلم من بده الاصولي مسئله عدم لعن زيرد فانه اذ لم يجر اللعن
 على الكافر المعين بعد الموت فعلى المسلم بعد الموت اولى ولا يلزم
قول تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخره
 ولم يتولدوا فان التائب من الذنب من لا ذنب له **نه**
 و اعدام عذابا مهيئا لما في تفسير الكبير **نه** الاولي ذكر است
 ايند الله و ايند الرسول و ذكر عقوبه امرين اللعن و التعذيب
 فاللعن جزاء ايند الله لان من نوى الملك بعده من باب النكاح
 لا يعذبه و لا يوم عقابه و التعذيب جزاء ايند الرسول لان الملك
 اذ اذى بعض عبده بعضا يستوفي منه قصاصه للعدل لا ليقال
 فعلى هذا من يؤذي الله و لا يؤذي الرسول الله لا يعذب لانا نقول
 انك اك احدنا من الاخر على هذا الوجه حال لان من يؤذي الله

نه لعنهم الله في الدنيا والاخره
 ان الذين يؤذون الله ورسوله

تعالى

تعالى فقد اذى الرسول و اما على وجه الاخر هو ان يؤذي النبي
 عليه سلام و لا يؤذي الله تعالى كمن عصي من غير است **نه** فقد
 اذى النبي عليه سلام غير ان الله تعالى صبور غفور فخير به بالبعد
 و لا يعده عن الباب و لا يلغنه كما في تفسير الكبير و يدل عليه
قول تعالى و الذين يؤذون المؤمنين و المؤمنات بغير ما
 كتبوا فقد اقموا لهم ما و اثمنا ميتا لان المقام بيان الاحكام
 في انواع الاثام في الصور الثلاث و لان ايند المؤمنين ايند
 الرسول اذ اكان بغير ما كتبوا و ايند الرسول ايند الله تعالى في
 الملك فيلزم التسوية في الصور الثلاث ليس كذلك و هو ظاهر
 و في حجب المفتين لا يجوز اللعن على اهل القبلة و ايند اقاله لا يجوز اللعن على
 زيرد بعد موته و في خلاصه لا يجوز اللعن على زيردين معاونه و كذا على حجاج
 فارسيه الله سمعت عن الشيخ الامام الزاهد قوام الدين الصفاري انه
 كان يكي ان ابيه انه يجوز ذلك و يقول لا تلغوا على معاونه اما لا الحسن
 على زيرد الله اعلم بالصواب انتهى و نه اني الف الاصل المذكور فلا يعاب

نه لعنهم الله في الدنيا والاخره
 ان الذين يؤذون الله ورسوله
 نه لعنهم الله في الدنيا والاخره
 ان الذين يؤذون الله ورسوله

في قوله

والان صار تدبير الموت كما نعلم فان عاقبة حاله في علم الله تعالى والديني
 حكم محض ولم يلحق فيه العدم موت سوى الكفار في الاغراغالي
 كما في الامالي فلتطالع وترجع الى مكان بعده ولنكن **فانقول** ان اهل
 وجماعة لا يقولون بعصمة احد من المكلفين غير الانبياء عليهم السلام وكذا
 لا يقولون بالامن سوى الخاتمة وقت الغزوة للاني حق الانبياء
 صلوات الله على نبينا وعليهم السلام لان اكثر ما قيل للامان عند الصلاة
 كما في التهديد وكذا يقولون بالامن نحو الخاتمة في حق المبشرين
 بشهادة الرسول عليه السلام واما في هذا ذلك فكلما **الله تعالى** فلا يمين
 مكره الا القوم المشركون واما الصغار فالاولا والمؤمنين في الجنة
 بالاجماع وتواتر الآثار واما لطف المشركين ففي الدنيا تبع لابيهم
 اهل الشرك والكفر بلا يمين من احدا كما نوافي ايديهم واما في الآخرة
 فانظر من اقوال اكثر المتقدمين انهم تبع لهم في الزمان وعندنا
 اهل السنة هم حزم اهل الجبان وقاد بعض من علمائهم في الاعراض
 والبرزخ بين الطرفين بما الحبشة واليزان وقاد بعضهم في
 الآخرة كابهايم كل منهم فان وتوقف الامام اعظم رحمة الله عليه

لان عدم التوبة في الدنيا
 اللعنة والجمع بين التوبة والعدم
 فلو لم يبق في الدنيا
 كما سيجي في كتاب

في النصارى

اولا المؤمنون بالعباد ان يكونوا
 المؤمنون القبيحين في الدنيا والآخرة
 على نية دولة او قل
 الاحاديث والكتب في ان
 الذنوب العجيج هو توقف

عدم النفس

لعدم النفس في نيتهم بالخذ والامان وقاد الشيخ عبد
 الدملوي في آخر فصل الثاني من القدر ومذبح سج بان توقف
 است ودر فصل القول في نيباب كفته وقول سيم ولفظ
 مش كان در آمدن بهشت وكفته واین قول صحیح است واما
 الحال كذا كذا في الصغير وكان موضعاً للاقوال والاختلاف من العلماء
 فلا يخرج الشهاداة بالحبشة والنار للصغير لانه من البرحم بالعبث فكيف
 هذا اذا اخذ الصغير بعنوان الكلي واما اذا اخذ بعنوان الجزئي كما يظن
 فلا يجوز ايضا بل اولى ما كان ذلك للمسلم بعينه لعدم العلم بحد البولي لانه
 في الخاتمة والله اعلم بالصواب واما يجوز ان يقرب اولاد المسلمين في
 الحبشة او يقرب اولاد المسلمين بعينه المعلوم سلامه كالعبث في المشقة في الجنة
 اخذ هذا القدر ولا فرق عليه في غير الحديث عن ابن عباس رضاه عنده والي بريرة
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلم بما كانوا يعاملون واما قولهم من مؤمن وكل
 مؤمن في الحبشة فخر اول من الشكل الاول والكبرى قطيع واما الضمير
 فان ارد بها ان تملأ بالحكمة فيمكن لا يكثر الاوسط وان ارد انه
 معتر مع الصديق المقارن بالاختصاص فكل لانه امر في علم الله تعالى وجاز

في حكم شهادة البهي
 بالحبشة والاعا

واصل الحديث في العجيبين في فضل الوضوء من طريق محمد بن
 عثمان بن ابي جابر ليس فرشي منها زيادة واما خبره وذكر الحافظ عبد
 العظيم ايضا زيادة واما خبره فقال رواه البرازي بسند حسن
خ روم وروى في نزديك سماع الاذان آورده است ابو عوف
 وجميعه خود از سعيد بن وقاص بن زبير عنهما که فرمود آن حضرت
 رسول خدا علیه السلام که گفت نزد سماع الاذان استهتان لاله
 الا الله رخصت با الله ربنا و بالاسلام ديناً و محمد صلى الله عليه وسلم
 نبياً و بروايي رسولاً آفریده شود و او را که با هر که سابق
 دارد و کنایه که لا حق و لفظ صحیح مسلم از سعيد بن ابی وقاص
 از رسول چنین است هر که گفت نزد سماع مؤذن استهتان
 لا اله الا الله و حده لا شریک له و استهتان محمد عبده و رسول
 رخصت تا آخر حدیث مذکور آفریده شود جمیع کنایه وی و قال
 السنووی وقع فی روایة ابی داود و غیره و محمد رسولاً و بروایة الترمذی
 نبیا فیقول لسان الان کما فیها فیقول نبیا و رسولاً **خ** مسلم
 در قیام پس امام در نماز آورده است و برب رض و تصنیف خود از روایت

بحرین نصره ابی هریرة که گفت شنیدم حضرت علیه السلام که میفرمود
 هنگامی که این میباید امام پس گوید آمین را بدرستی که در وقت
 ملائکه مگویند آمین را و هر که موافق شد تا این او تا این ملائکه را
 بیاورد و الله تعالی او را کنایه که سابق درشته باشد و کنایه
 که لاحق درشته باشد تا این حدیث این خبر از هر مسلم و ابن ماجه من
 روایت و هو ابن خزيمة فی صحیح و یس فی و اما خبره و غفر ذلک
 تفرد بحرین نصره هذا السناد و یس فی و اما خبره و الله اعلم **فصل** الخطة
 الرتبة المكفرة صلوة الضحی آورده است ابن یاس در کتاب ثواب
 از علی بن ابي طالب رضی الله تعالی عنه که گفت رسول خدا صلی الله علیه و آله
 و سلم که هر که گذارد دو رکعت چاشخانه از روی تصدیق و رجاء ثواب
 بنویس الله تعالی هر روز و صد درجه آفریده شود و او را که کنایه سابق
 و لاحق مکر قصاص و استثناء قصاص دلالت میکند بر اینکه کنایه شامل
 صغیر و کبیر را تا حدیث این خبر و فی سناد و هذا الوجه ضعف جدا و اصل
 حدیث فی سنن الترمذی و ابن ماجه من روایت ابی هريرة رضی الله عنه **قال**
 رسول الله صلی الله علیه و آله من حافظ علی شفعة الضحی غفرت له ذنوبه و الحائث مثل الخبر

فصل اخذ نه مسته مكره ما يقرب الجحيم آورده است ابو سعيد خدری
 در این باب نام کتاب خود را از انس رضی الله عنه که فرمود رسول خدا
 هر که خواند پیش از سلام دادن امام روز جمعه پیش از آنکه دو ماه کند
 مرد و پای خود را سورت فاتحه و سورت اخلاص را و قل اعوذ برب
 الفلق و قل اعوذ برب الناس منعت نفعت مرتبه امزیده شود و او را
 گناه که سابق کرده باشد و گناهی که لاحق است و داده شود و او را ثواب
 بمقدار عدد بمؤمنان بخدا و روز جمعه آخوه و فرید سنا و بنده الوجع ضعف
 بین کفن الال حیح لایزال المقص **فصل** اخذ السابعة صلوته التبع ذکر
 اما فظ ابن حجر لم یکن یسوی او رده است ابو داود و در سنن خود
 از ابن عباس رضی الله عنه که رسول خدا ص فرمود هر عیسی بن عبد المطلب
 عم شریف خود را یا عباس یا عماره الا عطیک الا انک لا اخوک
 و فی رواية الاخرک و فی رواية اخرى الا افعل کبشر خصال اذا فیلت
 ذلك غفر الله لك ذنبك اوله و آخره قدیمه و حادیه و خطایه و عمده و صغیره
 و کبریه سره و علانیه عشر خصال که ای عباس و ای عم من هم مثنی و آخر
 کنتم و شما را برده خصلت منبکافی که ادانای آنها را پافزود خدا تعالی مرثما را

و لم یزکرا

که نامها را

که نامها را اول آن و آخر آن قدیم آن و جدید آن خطای آن و عیسی آن
 این که بگویند طاهری آن و باطنی آن و آن ده خصال اینست که باری بگوید
 یا زیدین طریق بخوان در رکعت اول سورت فاتحه و سورت بیکر سورت
 فراع یا فنی از قرآن در رکعت در آن حالی که دستا و باشتی بگوید سبحان
 و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اکبر یا یزیده یا پس رکوع ثانی در آن حال
 که میگوید یا فنی آن کلمات راده یا پس بر داری سه خود را از رکوع
 در حالیکه میگوید یا فنی آن کلمات راده یا پس بر داری سه خود را
 در حالیکه میگوید یا فنی آن کلمات راده یا پس بر داری سه خود را
 و میگوید یا فنی آن کلمات راده یا پس بر داری سه خود را در حالیکه میگوید
 گفته یا فنی آن کلمات راده یا پس بر داری سه خود را و میگوید یا فنی آن
 کلمات راده یا فنی این فقید و پنج عدد است در هر رکعت از چهار رکعت
 اگر طاعت گذاردن آن داری در هر روز پس بگذاری و اگر نه در هر جمعه
 و اگر نه در ماهی و اگر نه در هر سال و اگر نه در عمر خود و یکبار بگذاری قال
 العسقلانی بعد ان تحکم علی سنده فخذ الاستنا و علی سنده الحسن و قال
 و قد ساء ابن الجوزی فزکراه ایاه فی الوجوه و لایستطیع ان یطرد مقوده

وقد التفتي وقد التفتي في فضائل السور فضل قل هو الله
 واحسن تلي في فضائل الصلوة فضل صلوة التيسير وقد نص جماعة من العلماء على
 استحباب صلوة التيسير منهم البخاري والروابي وماز رغائب كدرت اول
 ما درج ومازرات كدرت بنه شعبان وماز قدر كدر رمضان
 ميكرند اصلا درت نشده است والكا برعلا وقتها گفته كه اينها از جمله
 بدعتهاست وضع الزان كرده اند كما في الجمع الغوايد به انكه صلوة التيسير
 امر مهم است ولا يتق است كذا اعتبار كفته شود بدان در هر وقت
 و روزيده نشود و تغافل زان كذا گفته عبد الله بن المبارك وقال
 يبدأ في الركوع سبحان ربّي العظيم وفي السجود سبحان ربّي الاعلى ثم
 يسبح السجرات المذكورة وقيل لانه ان سهر في هذه الصلوة يسبح في سجدة
 السهو عشرا قال لا انا في ثمانية تسبيح وقد التفتي في شرح سنن ابن
 ماجه سئل ابن الصلاح عن امام الصلي بالمسلمين صلوة التيسير هل يثابرون
 او اخلصوا وهر سنة غير بدعة فقلت حديث حسن معقول بحسب فلا سيما
 في العبادات والفضائل ذكره جماعة من ائمة الحديث البوداود والترغيب
 وابن ماجه والسنن وغيرهم والحاكم في المستدرس والمكذبا غير صحيح ولا يفتن

زينة غائب في صلاة فاضلة
 وصلة التيسير

الامير

iversity

بيلة التفتي وقد التفتي في فضائل السور فضل قل هو الله
 وفيها اخذ البوداود والترغيب وابن ماجه والحاكم وصحبه بن خزيمة قال
 ويستحب ان يتبادر بها كل حين ولا يتغافل عنها انتهى والطعن الواقع عن
 البعض فيها انما هو باعتبار بعض الاسانيد وبعض المحضوحيات قال الزبيدي
 في كتاب اللغات في رغائب يوم الجمعة لابن الصنف نزل كثر في ثمانية
 يسبح صلوة التيسير عند الزوال يوم الجمعة في الاولى بعد العاتكة الكاثره
 في الثانية العصر وفي الثالثة الكافرون وفي الرابعة الا خلاص فدا كملت التسمية
 تسبيح فاعل بعد فراغه من التسمية وقبل ان يسلم اللهم اني اسئلك بوقوف اهل
 البدر وعمل اهل اليقين ومناجاة اهل التوبة وعزم اهل الصبر ومضرب الخشية
 وطلب اهل الرغبة وتعب اهل الموعود وخزيان اهل العلم حرا فاعلم اللهم
 اني اسئلك بمناجاة تحبني بها عن معاصيك خير اعمل لطلبك عملا مستحقا
 رضاك وخيرا انا تحب في التوبة خوفا منك وخيرا اخلص لك النصرة خلاصا
 منك وخيرا توكل عليك في الامور كلها حسن خطن بك سبحان خالق
 النور اتم نعم الله اغفر لنا على كل شئ قدير رحمتك يا ارحم الراحمين ثم يسلم
 ثم ذكر ما ورد من الفضل والذي كان خير الامور وتروى القرآن عبد الله بن

رينام

Copyri

عنوان فضیلت ائمه کتب
 از شیخ محمد باقر اعظمی
 در سال ۱۲۸۵
 در محل اقامت ائمه شریفین
 با اتفاق

صلی الله علیه و آله وسلم که فرمود که این حج از برای منی خدا تعالی آمرزیده شود
 او را کسان سابق و لاحق و مقبول شفاعت کردند و حج یکبار شفا
 ایشان میکند **فصل** حمله آخر درج آورده است احسن منیع و البغیم
 در مسند است خود از جابر بن عبد الله رضی الله عنه که فرمود رسول خدا ص
 هر که گذارد افعال حج خود را و سلامت ماند مسلمانان از زمان او و او را
 آمرزیده شود و او را کانه سابق و لاحق لیکن **قال** احاطت این حجر
 و فی بعض رجال بهندین احدثین ضعف لیکن تذکره حجب الطبرانی
 فی القری کذا فی تفریح القلوب **فصل** حمله سیزدهم در صلوة خلف المقام
 در احاطت این حجر آورده است تا فی عیاض و کتاب شفا و آخر فرمود
 که حدیث آنست که هر که گذارد نماز خلف المقام دو رکعت آمرزیده
 شود و کانه سابق و لاحق و او را برکتی شود در روز قیامت با امن
 یا حکمان از سختی روز رستخیز **فصل** حمله چهاردهم در قیام بعرفه و قال
 جلال الدین سیوطی رویناه فی ربه الحسن البصری و فی سنن ابن ماجه کتاب
 الحج عن ابی بن محمد قال حدثنا عبد الله بن السیر عن حماد بن کثانه
 بن عباس بن مرثد ان آباءه اخبروه عن ابيه مدبر سیکه رسول

فصل فی احاطت این حجر

حجت کرد از رب العالمین در آخر روز عرفه مغفرت از خود پس حج
 داده شد و او را که کشتیدم است ترا سواي ظلم بدست که میگردم از
 من مظلوم را با عرض میباید رسول خدا پیوسته العالین که ای
 پروردگر عالم اگر میخواهی از حبه عطا نمایی مظلوم را و مغفرت می
 ظلم است پس جواب داد و درین روز پس چون رسید رسول
 خدا بر ذلعه شریفه اعاده نمود و عرض خود را پس جواب داد و شد مطلب خود
 پس تبسم نمود و بدین پروردگار سرور پس گفت حضرت ابوبکر صدیق
 و عمر خطاب رضی الله عنهما و پدر و مادر مرا بدست که نبودی پیش این روز
 که تبسم فرمودی درین هنگام پس چه خبر است که در تبسم آورد و آورد
 در تبسم الله تعالی بدان مبارک ترا رسول خدا علیه السلام فرمود که سبک
 دشمن خدا که ایس است هرگاه که دلت که پام زید برای اتمه من کناه
 سابق و لاحق و استجاب کرد و این دعا را و در حق ایشان پس مراند
 بر خود تراب را و پدر و عمو بالویل و البشور یعنی نمکیت که خون و
 هلاک باد بر من و ایمان من پس فرمود رسول خدا که در خاک آورد ما را
 آنچه دیدم از سر و فریاد این لعین رواه ابو داود و فی کتاب الامه

الذي رواه ابن ماجه مختصرا على قصته الصحيح وقد ورد في البخاري
 في الموضوعات ورد عليه ذلك الحافظ ابن الجوزي في ذلك خبرا
 وسماه قوت الجاهل في عموم المغفرة للحاج وقد نصحه حديث الكلب
 اخبره عبد الله بن احمد في زوايد و ابن ماجه والبيهقي في سننه
 المقدسي في مختاره وخرج ابو داود طرفا منه وسكت عليه فهو عنه
 صالح فهو على شرط الحسن وقد روي من طريق ابن عمر وعبد الله بن
 العوامت والابو هريرة و ابن مالك و غيره الطرق لبعضها
 انتهى احوال ما فيها من الحافظ ابن الجوزي حديث على عموم المغفرة والرد
 الماضيه والائتية فلذلك اشار الى ذكره ههنا **فصل في اليوم العرفة**
 بالعرفه آتوه عبد الله بن مبارك در سند خود از انس رضي الله
 عنه كذا يست ما در رسول خدا لعرفات نزديك غروب آفتاب پس
 فرمود رسول خدا عليه السلام كه اي طلال خاموش گردان حلق
 پس ايستاد حضرت طلال و فرمود خاموش بشيد براي شنودني
 فرمودني رسول خدا عليه السلام پس خاموش شدند پس فرمود
 رسول خدا بن مبارك اي گروه مردان آمده بود نزد من

اورد ابن الجوزي في
 الموضوعات ورواه
 ابو داود في صحيحه

مفرد في صحيحه
 ابن الجوزي

ابن

جبرئيل عليه السلام اين دم پس خواند بر من سلام از ربي من
 و فرمود كه الله تعالى يا مريد اهل عرفات و اهل مزدلفه را از
 كسي نيكه بر آيد اين است حقوق مردم پس ايستاد حضرت
 و گفت يا رسول الله اين ملك خاص است براي حاضرين است پس
 فرمود در شمار است و هر كه بايد حج بجا رشت تا روز قيامت پس
 فرمود حضرت عرضي و الله عنه كه بسيار شنيدم في ربي و دران
 شد **ذكره ابن ماجه في المنك الكبير عن الجوزي في فضل**
خصله يا زعيم در نظر بسوي بيت الله المشرف المكرم
 آورده است حسن بصري در رساله خود كه نوشته بود بسوي اهل
 مكه مظهر كه فرمود رسول خدا صلى الله عليه و آله و سلم هر كه
 نظر ببيت الله از روي ايمان و نيت ثواب آمرزيد شود
 مر او را گناهي كه سابق و پشت باشد و بالحق و بر آنكه و مر او را
 در روز قيامت از امن بماندگان و ذكره ابن ماجه في منك
 الكبير عن رساله الحسن بصري **فصل** خصله شانزدهم در سوره
 حشر آورده است امام ثعلبي در تفسير خود از انس ابن مالك

تقريرا
 ابن الجوزي

ابن
 الجوزي

که فرمود رسول خدا صلی الله علیه و آله وسلم هر که خواند آخر
سوره شمس را از زیره شود مرا و اگر کنای که سابق کرده باشد
و کنای که لاحق درشته باشد لکن قهات شیخ القابولی بعد
ذکر مذکور حدیث ضعیف و لکن قال النووي اتفق
العلماء علی جواز العمل بالحدیث الضعیف فی ضایل الاعمال
فصل فی فضل تعلیم الاولاد القرآن ذکره الحافظ بن حجر و لم یکره
السیوطی آورده است الطبرانی از انس بن مالک که فرمود رسول
خدا صلی الله علیه و آله وسلم هر که خواند پس خود را قرآن
از روی شجاعت از زیره شود مرا و اگر کنای که سابق و لاحق و هر که
خواند پس خود را پس هر وقت که خواند آن پس یک آیه
آیت بلند کند الله تعالی زبان آیت هر چه را در حجت با وقتیکه برسد
ماجر آن چیز که نزد او است لا فیلک لکن قال الحافظ ابن حجر فی
استاد من لا یعرف **فصل** فی التبیح و التهلیل و
التکبیر ذکره الحافظ ابن حجر و لم یکره الحلال السیوطی آورده است
ابو شیخ الاصبهانی از امهانی بنت ایطالب رضی الله عنها

و بود امهانی بسیار روزه دار و بسیار میگذارد نماز را و بسیار
میرا و صدقه را پس در آمد روزی نزد او رسول خدا صلی الله علیه
و آله وسلم پس شکایت کرد از ضعف خود پیش آن
سهر و کانیات پس فرمود رسول خدا صلی الله علیه و آله وسلم
خبر میدهم ترا بدان چیز که باشد بدله از آن و آن نیست
که شیخ کوفی برای خدا صد مرتبه پس آن صند است که از او
کرد در آن حالیکه مقبول شده است بدرگاه رب العالمین
در میت که بخشد کوفی مر خدا را صد مرتبه پس آن صد مرتبه
آر است که بدیه میفرستی به بیت الله در حالیکه مقبول شده
است و اجمیت که بکیر کوی الله تعالی را صد مرتبه درین حکم آفریده
شود و ترا کنای که سابق است و یا لاحق و قهات الحافظ بن حجر
فی استاد الکلی و هو مشهور فی الضعیف انتهى لکن یکره للعزل
والله اعلم و روه احمد و غیره بهذا اللفظ و روه ابن ابی الدنیا مع
تبدیل و قهات و تهلیل و تهلیل لا تدرون با را سبقتا عمل روه
ابن ماجه و روه الحاکم و زاد نووی و لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم

بکثیر العمل بالضعیف

لا یرک ذبنا ولا یستعمل فی التفریح قال ابو خلف
 قال بل ما بین السماء والارض ولا یرفع لاصد یومند عمل
 افضل مما یرفع کذا لان ما فی مثل ما اثبت رواه احمد بن
 واللفظ والشیء لم یقل ولا یرفع الی آخره والبیهقی تمامه انتهى
فصل فی نوزدهم ذکر عیون المومنین واورده است ابن جریر
 روایت شده است از رسول خدا صلی الله علیه وآله وسلم
 هر که شهید شود در راه یا چهل موج و جبهه را در آن مالیکه بکیر کونیه
 است آفریده شود مراد را هر چه سابق کرده است از کناه و
 آنچه لاحق کرده از کناه بدستیکه موج میگوید و نوبت و لم
 یکم علیه حافظ ابن جریر **فصل** فی بیستم در سعی در حاجه مسلم آورده
 است ابن ابی الدنیا ورفواید از عیسی رضی الله عنه که فرمود در
 کانیات صلی الله علیه وآله وسلم هر که سعی نمود در حاجه مسلم و بجا آورد
 آن حاجت را یا نه بعد از سعی آفریده شود مراد را کانی که سابق است
 و یا لاحق و نوبت شده شود مراد را و بارت یک بارت از دوزخ
 و یک بارت از لقاء ملک ابن جریر جالبه ثقات ثبات سویی

احمد بن بکار صنف بعض **فصل** فی بیست یکم در انزاله خار از راه
 مومنان آورده است ابن بکران از ابی جبریه رضی الله عنه
 بدستیکه فرمود در کانیات صلی الله علیه وآله وسلم
 هر که در راه سعی را که گفت شایع را که خار را در دست از راه
 مومنان کناه سابق و آفریده را ذکره القابونی و الشیخ ابی القاسم الدین
 و الشیخ عبد العظیم الشاذلی و ذکره بنی الدفطاحه بن الربیع الخیری
 بنی سعیده من عمل من الصحابة پسند من ابی هر چه کذا فی التفریح
 و فی الصحیحین بدون لغطا تا تقدم و ما تا **فصل** فی بیست و دوم
 در فضل مضی در غریبه آورده است ابن ابی طی در مختصر الفروع
 بدین لفظ شخص غریب چنین مریض شد پس نظر کرد به جانب
 خود و جانب چپ خود و جانب پیش خود و خلف خود را
 پس نزدیک هیچ یک از قریب خود را نیامرز و الله تعالی مراد را کذا
 و آفریده از کناه او کذا و ذکره و الله فی الفروع من حدیث ابن
 عباس مرفوعا کذا فی التفریح **فصل** فی بیست و سوم در فضل
 مصافحه آورده است حسن بن شعبان و ابو یعلی در سند ما خود

و فی صحیحین
 مطلق است و از جهت
 نبود که در حدیث
 و بدین مایه است و فی
 و من البدن ما یومند و
 المصافحه بعد العطر

نه پس رضي الله عنه از رسول خدا صلی الله علیه و آله وسلم بیعت از دوستان
 که با یکدیگر دو دوستی از برای خدا میدادند و پیشانی آن
 یک از ایشان بیکدیگر در روزی که بیعت کردند و مسلمانان که ملاقات
 میکنند بدین پس منافی گشتند هر فردی در دو میکند و در سه و در چهار
 و متفرق شد ملازمیکه یکدیگر را میبردند و در تعالی که مان ایشان از سابق
 و لاحق و ملازم ایشان بجز و در این میان فی الصفا لیکن توجیه
 این پس فی جعل الیوم واللیلۃ و التذری مع بعض التفریق و التفریق
 فی بین ابی داود و فی کتاب الادب فی الشیخ الترمذی فی
 کتاب الاستیذان من حدیث البراء بن عازب و لیست فی مقدم
 و ما تاجروا لفظه قال رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم من سلیم یتقیان
 فی صفا فی الاغطی ما یستل ان یقرقا قاتل الفقراء و المصافحة
 وضع کیف علی کف مع ملازمة لهما قدر ما یتفرغ من السلام و السؤال
 عن عرض کذا فی التفریق و من کمال ذکر ما رواه ابن السنی عن انس
 رضي الله عنه قال ما اخذ رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم جمل ففاته
 حتی قال **فصل** حمله بیعت و چهارم در فصل حمد بعد از پوشیدن لباس

الامام اتان فی الیهام حنة
 و فی الاخرة حنة توفی
 عند رب الدار ۳

درمان

و خوردن طعام آورده است بود او و در سنن خود از معاوی بن انس
 رضي الله عنه از رسول خدا صلی الله علیه و آله وسلم که فرمود در رسول خدا
 بر که خورد طعام را پس گفت الحمد لله الذی اطعمنی هذه الطعام و
 رزقنیه و من غیر جمل منی و لا توفه آمرزیده شود سابق از کسان
 او و لاحق قاتل این حجر بنده الاسناد حسن و کذا ذکره المحقق ابن حجر
 فی کتاب المصالح و لم ینکر لفظه و ما تاجروا لانی اللباس کذا فی شیخ
 حلال الدین السیوطی علی الموطی عقیب الطعام ایضا و لم ینکر فی بعض
 الكتب لفظه و ما تاجروا لانی اللباس **فصل** حمله بیعت و چهارم در تفریق
 یغیر در از شدن عمر آورده است ابن حجر مقلد از بهیقه در کتاب
 زهد از انس بن مالک رضي الله عنه که فرمود در رسول خدا صلی الله علیه
 و آله وسلم نیت از عمر که میگذارد عمر را در اسلام جمل سال مکرر و
 دارد الله تعالی از جنون و خرام و برص و چون برسد به نجای
 ملائم و سیک از الله تعالی خلاق او را چون برسد به شصت
 روزی که روانه مرا و از رجوع بسوی خود و چون برسد به نهماد و دوت
 کرد الله او را خدا تعالی و دوست کند او را اهل آسمان پس چون برسد

بهشت و قبول کند خدا تعالی بکونهها. اورا و تجاوز نماید از بهر بهایی
 او پس چون برسد به نو و آمرزیده شود و در راه رکنه که مقدم است
 و یا نوح و ناهیده شود و بسیر الله فی الارض یعنی بی خدا تعالی
 زمین و مقبول گرداند و در راه رکنه ^{شماره اول} **قال** ابن حجر ^{در این} در این طریق
 در الحديث فان رجاء ثقات ^{در این} صاحب التقریر ذکر در ^{در این} اصل
 ثلث عشر طریق و فی جمیعها انه اذا بلغ المتعین غفر له ما تقدم من
 ذنبه و ما تأخر الا فی رواية منها فان فیها خفاء الله له ذنوبه و فی رواية
 لابی هريرة فاذا بلغ ما يستحقه حبس الله فی الارض و حق
 علی الله ان لا يعذب عبدا و اسأل الله المجیب بحرمته
 صلی الله علیه و آله و سلم ان یمن علینا بالستر و مغفرة الذنوب
 العامة و ان یرضی عن المحنوم و ان ینهب عن الغنوم فی الدنیا و الآخرة
 و ان یرزقنا القرب و اتباع سيرة نبیه فی الظاهر و الباطن و یوحد
 الراحین آمین ثم الذنوب علی اوجه منها ما یمکن توبته و بین ربه كالزنا
 و اللواط و شرب الخمر و الکذب یرتفع بالتوبة و منها ما یمکن توبته
 و بین العبد و الله و البهتان او لم یبلغ الخمر یرتفع بالتوبة و اما اذا

ابن حجر

بسم الله الرحمن الرحیم

بسم الله الرحمن الرحیم

بغير الخمر فلا یرتفع بالتوبة مالم یجعله فی حل و کذا اذا فی باهرا بهزوج
 باهرا بهزوج فبلغه الخمر لا یرتفع بالتوبة مالم یجعله فی حل و اما رت
 الصلوة و الصوم لا یرتفع الا بقضاء الغوايت کما فی النبوة و تمهید
 معین لسنی و فی شرح المعنی فتح الله ما يتعلق به النفع العام للعباد
 و لا یخص به احد کحرمة الزنا فانه یعلق بها عموم النفع من سلامت الناس
 عن الاشتباه و صيانة الاولاد عن المضاع و ارتفاع التعاطل بین العباد
 بسبب التنازع و حق العبد ما یعلق به مصلحة خاصة کحرمة مال الخیر
 فانه حق العبد یعلق به صيانة ماله بها و یباح بابا و لا یباح الرئی بابا
 الزوجة و لا بابا و الزوج ثم لیعلم ان الذنوب بعض منها صغيرة و بعض
 منها كبيرة و الكبيرة شک و غیره و العلماء جعل المغفرة الواردة فی هذه
 الاحادیث علی الصغائر و قالوا ان الکبائر لا یغفر الا بالتوبة و تحمیل من
 وقد ورد التقریر باستثناء البیاض فی بعض الاحادیث کما فی حدیث
 الوضوء فانه ورد فی صحیح مسلم استثناء البیاض کذا فی التقریر **قال الحافظ**
 ابن حجر فی فتح الباری و هذه فی حق من له الکبائر و الصغائر و من لیس له
 الا الصغائر کفرت عنه و من لیس له الا الکبائر خفف عنه منها بقدر ما

وقد ورد التقریر باستثناء البیاض
 من له الکبائر

لصاحب الصغير ومن ليس بالصغير ولا الكبير زاد في حسنة بنظر ذلك
 انتهى وقيل النووي في شرح صحيح مسلم فان وجد ما يغفر من الصغير
 كغرت عنه وان لم يوجد لم يصادف صغيره رجوان يخفف من الكبائر
 انتهى والتقدم من عدم تكفير الكبائر فهو فيما عدا الحج فانه وقع بين العلماء
 فيه بل يكفر الصغير والكبير والصغير فقط وهل يسقط التبعات او لا
 ورجح اللآبي وابن حجر ان يكفر الصغير والكبير بفضل الله واسعته ورحمته
 شدة كذا في التخرج اقول الاخير الذي هو الشكر لا يغفر ولا يغفر ما سواه
قال تعالى ان الله لا يغفر ان يكفر بالله ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء
 ولا يعبد الا يكون استثناء الكبائر كما في بعض الاحاديث باعتبار احكام الدنيا
 فانه لا يغفر في احكام الدنيا بالاجماع من الامة في الكبائر من المواخذة بالجرم
 والعصا والتعزير واما في احكام الاخرة فالظاهر هو العموم العموم الالهي وشمول الحكم
 على ان التخفيف عند عدم الصغير عن الكبائر ثابت عند الكل فجاز ان
 يبلغ التخفيف الى حد السقوط فانه لا مانع من هذا الصواب والله اعلم بالصواب
مذهب قد حكم العلماء الائمة على قوله صلى الله عليه وسلم في اهل بدر ان الله اطلع
 عليهم فقال اعملوا ما تشيتم فقد غفرت لكم رواه بهذا الخبر ابن ابي شيبة

عدم التكفير بالكبائر
 ورجح بعض العلماء ان يكفر
 بالصغير والكبير

بإسناد حسن

بإسناد حسن واخذت في الصحيحين ليكن يلفظ لعل الله يغفر لكم فاقبل الامر
 في قوله اعملوا للتكريم وان المراد كل عمل عمله البدي لا يواخذ به وقيل ان المراد
 ان اعمالهم سيئة تقع مغفورة فكانها لم تقع وقيل ان ذلك قال
 على انهم حفظوا او لا يقع من احد منهم سيئة اقول في الاخير نظر لانه وقع من
 بعضهم ذنب فقد روي في قصة قتادة بن ملحان انه شرب الخمر في يوم
 عرضي الله عنه وصدفها جرحه بسبب ذلك فزاع في الناس ان
 يامره بمصالحة وكان قد اتمه بربا وقال في فتح الباري في الفضل قيام
 رمضان وقد وردت في غفران ما تقدم وما تاخر من الذنوب عنه ايات
 جمعها في كتاب مفردة وقد استشكلت في هذا الزعم يعني وما تاخر من جميع
 ان المغفرة ليست بغير سبقت شي يغفر وما تاخر من الذنوب لم يات فكيف
 يغفر فاجاب بالتقدم حاصله في حديث اهل بدر وفي معاري ابن عاتق
 من رسل عروة اعملوا ما تشيتم فاعفركم والمراد غفران ذنوبهم في الاخرة
 فلو وجب على احد منهم صملا لم يسقط في الدنيا انتهى وقد عرفت ان التبعات
 بل الكبائر لموجب قول اكثر العلماء انها لا تكفر الا بالمثل رتبة والا فلا يسيل
 الى السقوط الا التوبة المقبولة فلنذكر ما ملأه من ما تقدم بسبب هذه التوبة

لم يسقط العمل بالخطية
 حكم الذنوب في الدنيا

ذكر التوبة

توبه عبارت از ندم و پشیمانی گناشی باشد از علم او بكون المعاصی
حالیله بنده و بمن جیبه الحقیقه و عدم دردمند شدن دل است نزد
شعور به فوت محبوب و علامت آن ندم طول حیرت و غم و جریان
الدموع و مداومت بکار پس گویم هر که شورا یافت بعقوبت نازله به
بسر خود یا به بعضی از یاران او شد بدخواهد شد بر مصیبت و بکاه
و فزاید و کدام عزیزای برادر عزیز تر است برادر نفس او و کدام عقوبت
شدید تر است از نار و دوزخ و کدام سبب قوی تر نزول عقوبت
از معاصی و گناهان و ای عزیز کدام مجزأ صدق است از رب العالمین
در رسول خدا و اگر سخن کند شخص بگوید که نمیده شده است بطیب
که دل تو مجاز است بر فنی که شفا ندارد و خواهد مرد در حال سخت خواهد
در دو غم و حال نیست که دل عزیز تر نیست از نفس خود و طیب
حاذق تر از خدا و رسول خدا و مگر اندک از تش و دوزخ و نه مرض
آدل است از معاصی و گناه برخط و غضب خدا و سبب دخول نار
در آتش پس الم ندم چون سخت تر و شدید تر باشد زیاده
مگر گناه خواهد بود البتة و علامت حجت ندم رفتن طلبت

الذنب

است و فی الحقیقت جالس التوابین فانه ارق افیذه و بعضی
از علامت آن نیست که ننگ کبر و تلخی ذنوب و معاصی در دل او بدل
از طاوت آن ذنوب و طاوت الذنوب المشتهات کلاوة
عل فی سیم لا یعرفه الشرب ظا هر اهل یعرفه عند التاثر فاخذرها بها
العاقول حی باید که دایم و میوسته باشند از ندم و موت مری باید آن
تلخی را در جیب ذنوب اگر چه نکرده باشد هنوز بشرط تمام الندم و تمام
الكلام ان التوبه بان کن من الذنوب کما بان کل وقت فمذا التوبه
صحیحه بالاتفاق او یكون من ذنب خاص یکن من حیث انه ذنب عصیان
و یعزم ان لا یعصی فالتاثر بها صحیحه ایضا و الا ففی صحیها کلام و حقیقه التوبه
الشک فی الحاکم و الغم علی العدم فزیای من الزمان من صمیم القلب
والعدم فزیای من لیس بشرط لان هذا الیسع و سع العبد فاذا وجه التوبه
یرجی قبولها **قال علیه السلام** التائب من الذنوب کمن لا ذنب له
و فی حدیث ام المؤمنین عائشه رضی الله عنها اذا کثرت ذنوب العبد
و لم یکن راعی کفرنا و خل الله تعالی علیه الهمم فکون کفارة
لذنوبه و فی الامیاء یقرب ان الهم یخل علی القلب العبد لا یعرفه هو

ظلم الذنوب وقال عليه السلام ان من الذنوب ذنوب بالاكفر بالاله
الهموم وفي لفظ آخر الا اهتم بطلب المعيشه فان ذلك بهم الانسان
غالب بالمال ولده ورجاسه وهو من حب الدنيا ورس كل خطيئه
حب الدنيا فكيف يكون كفارة فاعلم ان احب لها خطيئته وحرمان
عنها كفارة لذاني الاحياء فقطه روي ان جبرائيل عليه السلام دخل على
يوسف عليه السلام فقال كيف تركت الشيخ الكبير فتاب قد
حزن مايتكلى قهر خاله عند الله قال اجر مايت شهيد وفي المتفق
عليه من الصحيحين ان ابي سعيد الخدري بدرسيك رسول خدا صلى الله
عليه وآله وسلم فرمود پس از شمايان يك مرد گشته بود نوذير
از بني آدم پس تفصا کرد و آمد از دانا ترايل زرين پس نشان
دادند بسوي يك راهدي که از بد الناس بود پس آمدند آن راه
پس گفت که نوذير پس اهلک کردم يا هست در حق من تو مقول
پس گفت زاهد که في پس گشت آن زاهد را نیز تمام کرد و عدد
پس باز تفصا کرد و دانا ترايل زرين پس نشان دادند مرد را
بسوي يك عالم پس آمدند آن عالم و گفت که گشتم من کسرا

بغداد

بغداد خرقه پاکه است در حق من از ارباب مذهب پس گفت آری
که ام خير فاعلم است در میان تو به تو بر و بجای فلانی بدرستی که
در کفار و دالین است که به کس که حکمت حق تعالی را پس برود
بندگی میکند با ایشان و باز حیا بسوي وطن خود بدرستی که او وطن
بهشت است و روان شد چون رسید به طریق رسید به
پس منشا خطبه کردند در حق او ملائکه رحمت و ملائکه عذاب پس
گفت ملائکه رحمت آمد و گفت تا نیاید اقبال کنند به کس
حق از قلب خود و قامت ملائکه العذاب از لم یعمل الخیر قط
پس آمدند از ایشان ملک و یک بصورت آدمی پس حکم کردند
و او را در میان پس گفت به شما شهادت دهید و جان بدین دور
بهر طرف که قریب شد از این دو بینا لطیف حساب شد
پس به ایشان نمودند پس یافتند او را بسوي زرين اهل سعادت
که به سجده قصد کرده بود پس قبض روح او ملائکه رحمت کردند
که انی التی بار آورده است این ناجی و صبیح خود که نقل کرده است از
الامم و بهی و بی التی عین کفر بود رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلم

بغداد

بریت یکدیگر بایستی و عجب تلخ فرخ ناک تر است چه تو با یکدیگر
پیشما این از احد شما این کفر و کجاست شدید این صفا
خود و فیه کل نبی و هم خطابه و خطره خطین التوبون و نقل کرده
است عتبه استاذ بن عمر رضی الله عنه از رسول خدا صلی الله
علیه و آله وسلم که فرمود در رسول خدا بدستیکند الله تعالی قبول
میکنند توبه عتبه تا مستقام غوغه کرده باشد کما فی الصبح این هم
وقال رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم لو خطبتم حتى تبلغ
خطایکم اسلمتم ثم تبتعوا بآبائکم انتم و آباؤکم انتم و آباؤکم انتم
او رد است ابو ایوب رضی الله عنه که فرمود در رسول خدا ص
اگر شما ایالتی بودید پیشید که هیچ کس از شما نماند
نشده برآیند می لغو میری خدای غنم و جمل کسوف و در شمایان
که کناه میکردند پیش پادشاه ریزی خدای تعالی در ایشان که کذا فی
المرئذی بسبب التوبه و الله هم کذا فی السنن ابن ماجه و من
المؤمنین ایضا العاقل است التوبه بین ما عتبه التوبه العقبه
اول نیست که کند توبه از کناه و توبه توبه خود تا آخر

عز با خلاص

عز با خلاص دل و تخطت کند نفس او بر خود بسوی کناه مکررات
که انکساک نیاید نفس شری از ان در عادت است که صاحب
بنوت و ریت استقامت شرعی در توبه و صاحب این توبه صاحب
خیرات و فضل است که مبدل میشود در بهار او به یکبار این توبه
نامیده می شود در شرع به توبه المصنوع و نفس در غیر تبه نا
میده میشود به نفس مطهر و حال هذا المکل و فضل دروم است
که سلوک نماید تا یب بطریق استقامت در اصول طاعات
و اجتناب کند از فواحش کبار و تمامها لیکن انکساک از کناه می
یاید ایمان که از و صادر می شود نه از قصد و عمد لیکن مبتلا
نیاید بدان در هر و احوال خود بغیر غم اقدام بدان و چون خدا
کناه از وی شود نفس خود را ملامت کند و مذم و ماسف بخود
بسبب آن و تجدید عزم تبرک و تبری از و خست یا کند و توبه
ذیل کند از برای اقرار از ان کناهها و این نفس را سر او است
که نامند بفس لواءه او قوم صاحبها علی افعالها الذمیه و نه انما
رئیه عالیة و الکائنات نازله عن الطبقة الاولى و هر اعلی احوال

نفس مطهره

نفس مطهره

الثاني لان الشرحون لطيفة الادي قل بانك عنه وانما
 سيعان يغلب خيره شره خيره ميزان ترجع كفت الخيرات
 الحيات واما ان تحلوا كفت الميزان بالكيل عن السيئات فذلك في
 غايته العباد وبيد الامم الوعد من الله تعالى اذ قال الله تعالى الذين يحبون
 كبريائهم والفقراء حشر الا الهم ان ربك واسع المغفرة كذا في الآ
 ستينم آتت كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 ولقد اراد ان غلبه كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 نيايد ارضد وصدق وشهوت سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب
 باوجود ان مواظبة طاعات ومارك ايركنا ان باشد باوجود
 قدرت وشهوت واما قدره هذه الشهوت الواحدة والشهوات
 وهو لودان لودان الله تعالى على قهها وكفاه شره هذه امينة
 في حال قضاء الشهوت وعند الفراغ يتقدم ويقول يا ليتني لم افعل
 وسالتوب عنه واجاب نفسي في قهره لكن يقول نفسه و
 يسوف توبته مرة بعد اخرى ويوما بعد يوم وهذه النفس التي
 تسمى النفس الموسومة وصاحبها من الذين قال الله تعالى عنهم

افزون

افزون اعترفوا بذنوبهم خلطوا علما سالكا واخر سنيا فامروهم
 فعسى الله ان يتوب عليه وعاقبته مردودة من حيث تسوية
 وتأخيره فاذا الخوف من سوء عاقبة قبل توفيق التوبة جازم
 كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 بغير ازين كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 خود بلك عسرق ذنوب كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 وشهوت فبهذا من جملة المصيرين واين نفس ناميده ميشود نفس
 اماره بر سوء حال ويخاف عليها سوء عاقبة فامروهم الى شية الله فان
 ختم له بالسوء شقي شقا لا احو لها وان ختم له بالخير خيرا على التوبة
 فينظر له الخلاص من النار ولو بعد حين ولا يستحيل ان يشهد العفو
 بسبب خفي لا يطلع عليه كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 عالما بالعلوم من غير تعلم والله تعالى على كل شيء قدير اقول في
 بيان ما ينبغي ان يبادر عليه القريب من جري عليه ذنوب اماره
 عند قصد وشهوت غالبته له وعن عاقبة حكم الاتفاق بذكرها

فمنه

واجب والزم است بر تائب كه توبه و مذم و شتغال تكفير آن
سینه چسبه كه ضد آن سینه باشد تايد اين دو امر نزد تائب
لازم است پس اگر ياري نمود با او نفس او بر غم ترك كناه ملك
صادق مي شد از كناه بسبب غلبه شهودت بر آينه عافيت شد
از يك احد الواجبين پس مي بايد كه ترك كند واجب آخر را و آن
دست كه دفع تكفير آن سينات چسبات ميكرد باشد تا محو
شود آن سينات ميكون بمن خطا عمدا صليا و آخر سينات
المكفرة للسينات اما بالقلب و اما باللسان و اما بالجوارح ليكن
الحسنه في محل السيئه فاما بالقلب فكيفه بالتضرع الى الله وسؤال
المغفرة والعفو والتدلل و اما باللسان فبالاعتراف بالظلم و
الاستغفار و اما بالجوارح فبالطاعات والصدقات والى
العبادات فان قلت فكيف يكون الاستغفار فاعلم ان غير
حل عقده الاحرار في اجبر المستغفر من الذنب وهو صر عليه
بابيت الله و كان بعضهم يقول استغفر الله من قولي استغفر
وقيل الاستغفار باللسان توبه الكذابين وقالت التبعه استغفارا

من

يحتاج الي استغفار كثير فاعلم انه قد ورد في فضل الاستغفار اغبارا
عن احمد بن حنبل ان الله الاستغفار بقا الرسول وقا وما كان الله
معذبهم و انت فيهم و ما كان الله معذبهم وهم يستغفرون و كان
بعضهم الصحابة يقول كان لنا امانان ذبنا بهما و هو كون الرسول
فيما و بقى الآخر و هو الاستغفار فان ذبنا بهما و في الاجابة
فنقول الاستغفار الذي هو توبه الكذابين هو الاستغفار بحمد الله
من غير ان يكون للقلب فيه شكره يقول الانسان بحكم العادة
عن راس الغفلة استغفر الله و كما يقول اذا سمع صق النار لغو و يند
من غير ان يثار به قلبه و هذا لا جدوى له فاما اذا التفت الى التضرع
القلب الى الله تعالى و اتبها له في سوال المغفرة عن صدق الارادة
و خلوص الرغبة فهذه حسنه في نفسها فيصلح لان يدفع بها سيئه
و فيه بل اقول الاستغفار باللسان ايضا حسنة او حركه اللسان
بالاستغفار عن غفلة خير من حركه اللسان في ملك الله لغيبه
مسلم او فضول كلام بل هو خير من السكوت عنه و لذلك قال الشيخ
الي ثمان المغربي ان ساني في بعض الاحوال مجرى بالذكر و القرآن

كان لنا امانان
استغفار الكذابين
استغفار الكذابين

وقيل نزل وسمي أبو بكر الصديق رضي الله عنه أنا خير الجيوش وأنا
 في الصلوة وقيل قال تعوذ الجوارح للخيرات خير لهما وذلك كما
 لطبع يدفع جله من العاصي من تعوذ الله الاستغفار إذا سمع من
 غيره كذبا بقله إلى التعوذ فقامت تغفرت الله من تعوذ الفضل
 سبق الله إلى أن يقول يا حيُّ يا قيُّمُ كذا وكذا تسفاه
 لا اعتيا ولا استغفار ولا ذكرا خير كيف ما كان أو لم يكن عن حسن
 الاستئذان والسخرية والله أعلم بالصواب وهو يهدي إلى صيق
 السداد وحق الجواب وفي الجنة للجزري سيد الاستغفار
 قالها من النهار متوقفا بها فمات من أهل الجنة اللهم أنت
 ربِّي لا اله الا انت خلقتني وانا عبدك والى عبيدك وعبدك ما
 استطعت اعوذ بك من شدة ما صنعت ابوك نعمتك علي
 والو بذبي فاغفر لي ذنوبي فإنه لا يغفر الذنوب الا انت لقائ من
 البخاري والنسائي وفي الصايح في فضل الصحاح قال رسول الله صلى
 عليه وسلم ان عبد الذنوب ذنبا فقامت ذنوب ذنبا فغفر لي
 فقامت عبيد ان لا يغفر الذنوب وياخذ بغفرت عبيد

سيد الاستغفار

ثم

ثم مكث ما شاء الله ثم اذنب ذنبا فقامت ذنوب ذنبا آخر
 فاغفر لي فقامت عبيد ان لا يغفر الذنوب وياخذ بغفرت عبيد
 فليعمل ما يشاء وعن ابن عمر رضي الله عنهما قلت انك انما تسأل رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم في المجلس يقول رب اغفر لي وتب علي انك انت
 الثواب الرحيم ما ية مرة وروي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه
 من قال استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم والتوب يغفر له
 ولا مكان خرم من الرحم وصيغ الاستغفار لما نورة عنه صلى الله عليه
 وعلى آله وسلم دائما ابد اكثر في الاحاديث **فصل في الذكر وبيان**
 التفاوت بين تغافل العبادات اعلم ان الذكر على نوعين باللسان
 والحبان امام نووي كفته ذكر قلب برود نوع است يكي از ديكر نوع
 بل وان تفكر وغفرت خدات وجلال وي ذنوبها وت ملكوت
 وآيات وي در ارض وسموات و اين را ذكر خفي خوانند و در حديث
 آمده است خير الذكر خفي دوم ذكر خدات بقلب زواجر و نهي و نهي
 وبعض كفته ذكر نيات مكر زبان اولي او آن است كه بشنوا ند
 خود را بر خمار و بي آن معبريت خياجه و اذ در صلوة و طلاق و عناق

فصل في الذكر

فصل في الذكر
 وبيان
 التفاوت
 بين
 تغافل
 العبادات
 اعلم ان
 الذكر على
 نوعين
 باللسان
 والحبان
 امام نووي
 كفته
 ذكر قلب
 برود نوع
 است يكي
 از ديكر
 نوع
 بل وان
 تفكر
 وغفرت
 خدات
 وجلال
 وي ذنوبها
 وت ملكوت
 وآيات
 وي در ارض
 وسموات
 و اين را
 ذكر خفي
 خوانند
 و در حديث
 آمده است
 خير الذكر
 خفي
 دوم ذكر
 خدات
 بقلب
 زواجر و
 نهي و نهي
 وبعض كفته
 ذكر نيات
 مكر زبان
 اولي او آن
 است كه
 بشنوا ند
 خود را
 بر خمار
 و بي آن
 معبريت
 خياجه و
 اذ در
 صلوة و
 طلاق و
 عناق

وانه بدل است از قسم علم و تصور است و كرميت و اين قول بي
 دليل است مگر آن گفته شود كه مراد ایشان است كه افضل است
 كه زبان باشد و ذكر هر زبان مشروع است بي شبهه كمانى ترجمه
 المشكوة فى باب الذكر و سياتى التفصيل فى هذا الكتاب و از
 احاديث معلوم ميشود كه ذكر بهتر است از جهاد مگر آنكه جهادى كه ذكر است
 بهتر است از ذكر فقط و از بعضى احاديث معلوم شد كه افضل اعمال
 ذكر خداست و از تصدق و جهاد و قتال در راه خدا نيز افضل است
 پس آنكه كويد عبادت متعددي بهتر است از غير متعدي كليت
 مخصوص است بغير ذلك لكن فى الاحياء الاشتغال بالتعلم افضل
 من الاشتغال بالادكار و النوافل و فى خلاصته النظر فى الفقه افضل
 من عبادت النجوم و سيجى زيادة فى الباب احاديث من الكتاب
وقال عليه السلام فضل العالم الذي يصلي المكتوبة ثم يجلس فيعلم الناس
 اخبر على العابد الذي يصوم النهار و يقوم الليل كفضيلة على اديكم رواه
 الدارمي فى التحفة و الرباني هو المشتغل بالافادة و الاستفادة
 كما فى التفسير الحسيني و عن عايشة رضى الله عنهما ان النبي عليه السلام

الاشتغال بالتعلم افضل
 الاشتغال بالادكار
 والنوافل

قراته

قراته القرآن فى الصلوة افضل من قراته فى غير الصلوة وقراءة
 القرآن فى غير الصلوة افضل من التسبيح من البكيرة والتسبيح والبكيرة
 افضل من الصدقة والصدقة افضل من الصوم والصوم ختمه من
 النار رواه البيهقي كما فى المشكوة و فيه قراءة الرجل من غير المصحف
 درجة و قراته فى المصحف تصغف على ذلك الى الفي درجة **وقال**
 صلى الله عليه وسلم مثل الذي يذكر ربه الذي لا يذكر مثل ابي لميت
 رواه البخاري و مسلم و قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله
 ملائكة يطوفون الطرق و يسمعون اهل الذكر فاذا وجدوا قوما يذكرون
 الله عز وجل تنادوا و اهلوا الى حاجتهم فيحفونهم ما يحبهم الى السما الدنيا
 رواه البخاري و مسلم و الرندي و قال معاوية رضى الله عنه اخ كلام
 فارقت عليه رسول الله صلى الله عليه ان قلت اى الاعمال احب الي
 الله قال انت و ساكنك طيب من ذكر الله رواه الطبراني و ابن
 الجوزي كذا فى المحبة و عند قلت يا رسول الله اوصني قال عليك
 يقوى الله ما استطعت و اذكره الله عند كل حجر و شجر رواه الطبراني
 كذا فى المحبة **قال** رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اخبركم بخير اعمالكم اذ كانوا

و من جامع الاصل و التبع
 افضل من التسبيح و البكيرة
 قراته فى المصحف
 و البكيرة و التسبيح
 و البكيرة و التسبيح
 و البكيرة و التسبيح
 و البكيرة و التسبيح

عند ملككم وادفعنا في درجاتكم وخير لكم من انفاق الذهب والورق
 وخير لكم من ان تلقوا عدوكم فتضربوا اعناقهم ويضربوا اعناقكم قالوا
 بلى فذكر الله رواه الترمذي واحمد والنسائي وما صدقوا افضل من
 ذكر الله رواه الطبراني والنسائي **قال** رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما عمل من آدمي عملا ابغى له من عذاب الله من ذكر الله رواه احمد
 الطبراني قالوا ولا الجهاد في سبيل الله قال لا الجهاد في سبيل الله
 الا ان يضرب سيفه حتى ينقطع رواه الطبراني والنسائي وفي مصنف
 ابن ابي شيبة **قال** رسول الله عليه السلام اذا حررت من رياض الجنة
 فارلقوا قال يا رسول الله وما رياض الجنة قال حلق الذكر من قوم طهروا
 مجلسا تفرقوا منه ولم يكره الله فيه الا كما تفرقوا عن حبة الحار وكان عليهم
 يوم القيمة وفي مسند الامام احمد **قال** ابن جابر **قال** رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اكثروا ذكر الله حتى يقولوا لا يحبون وفي مجمع الطبراني ان ارجل نياوي
 للجل نياوي للجل بسم الله فلان بل مركب احد ذكر الله فاذا قال نعم شجرة
 وفي مسند ابى يعلى الموصلي **قال** رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 ليتذكرون الله قوم في الدنيا على الفرش المهددة يدخلهم الله الجنة

والتقوى من الله
 موضع الكبرياء
 وهو الصبح
 فذكر الله
 شجرة عذبة
 بركة احوث
 الاعمال
 جمع ما
 عليه السلام
 ما يرد
 ما يرد

العلي في

العلي وفي مسند ابى يعلى الموصلي **قال** رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 ان الذين لا تزال استهم طيبة من ذكر الله يدخلون الجنة وهم يحسبون
 وفي مسند ابى شيبة خذوا جنتكم من ان قالوا سبحان الله والحمد لله
 ولا اله الا الله والله اكبر **قال** الجزي في شدة ما بغض شيئا بذكر الله
 سهل كل شدة بذكر الله ينشج الصدور بذكر الله يفتح كل خيرة
 بذكر الله تنفج الامور والعفة عن ذكر الله خسران **قال** النبي
 فويل للعامة طوبى لهم من ذكر الله يضل به كثير او يهدي به كثير **قال** الله
 لا بد لذكر الله تطمئن القلوب كذا الرب بذكر الله كورى كذا الرب
 وفي الجنة للجزي وسحب ان يدعون بقوله لا اله الا الله والادب
 على الاذكار الماثورة صبا حاد في الاحوال والاقوات
 المختلفة كان من الذكركين الله كثيرا والذكرات وليس الذكر مخفيا في
 تهليل وتكبير بل كل مطيع في عمل ذكرك **قال** قلت بل يكون في الجنة قلت
 لهم ذكر التسبيح والتحميد والتهليل والتكبير لكن جنتي طيبة لا تكلفني
 في مسلم عن جابر رضي الله عنه **قال** رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اهل الجنة يلهون التسبيح والتحميد كما يلهون النفس انه يلهي في الجنة

وذكر الله
 ما يكون
 ما يكون

غناء لا نظير له يقول الرب وتعالى في الجنة يا داود مجدني بذلك
الصوت الذي تجديني به في الدنيا فيقول يا رب كيف قد سلت
عني فيقول اني سارته اليوم فيندفع داود عليه السلام بصوت
يستفرغ منه نعيم اهل الجنة ويطربون اهل الجنة بسماع الغناء
وعناء اهل الجنة بالترجيع والتحميد والتكبير فتنزل الجنة والكرام
هو محل البدور والسفرة واهل الجنة نوم قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم النوم اخ الموت ولا موت في الجنة كما في المشكوة فكلد الو
وعن جابر رضي الله عنه اذ اهل الجنة ياكلون ويشربون قدامهم والذين في
سيرة ان احدهم يعطى قوة مائة رجل في الاكل والشرب قال النبي صلى الله
عليه وسلم لا يشرب يكون له الحاجة والجنة طيب لا حثث فيها قال عسرى ليقض
من احدكم كرشح المسك فيضمه لطنه كما في منتخب بيع الاطراف في الجنة
صل في الدعاء بعضي از عمالكفته انكم ممدوحات شهيبتيا ان
واين محل توقف است زيرا كه اتخضرت عليه السلام فرمود در جوتهم
از خداست جز از پاي است پس عطا كرد و خير او منع كرد يك از ان
جنانچه در حديث آمده است كفاي ترجمه المشكوة واليضاد عليه

كتاب الجنة
داود عليه السلام

في الجنة

الدعاء في العباد

قوله عليه السلام

قوله عليه السلام لكل من دعوه مستجابة والي خبات صحابي اليوم اليه
شفاعة لامي **وقال** رسول الله صلى الله عليه وسلم لعنهم الله وكل من يركب
الراية في كتاب الله والمكذب بقدر رايته والمسلط بالخير
ليؤثره من الله تعالى ونزل من اعز الله وراحتل لحرم الله مستحل
من غربي ما حرم الله والشارك ستي رواه البيهقي ويعلم من سياتي
الحديث ان دعوات الانبياء كلها مستجابة فانهم **قال** رسول الله
صلى الله عليه وسلم الدعاء في العباد وفي ترمذي ومسنيد ابو بكر الرازي
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل الله بعبادة عليه وفي صحيح
ابن خبان ومسنيد ابو بكر الرازي لا تعجزوا في الدعاء فانه لم يهلك مع
الدعاء احد وفي مصنف ابن ابي شيبة من مسند في الدعاء منكم فتح
في الدعاء منكم فتح له ابواب الاجابة وفي رواية اخرى ابواب الجنة في الدعاء
ابواب الرحمة وفي الترمذي ما سأل الله شيئا احب اليه من ان يسأل
العاقبة وفي الصحيح من الامور ديت لا يد والقضاء الا الدعاء ولا يزيد العمر
الا بالدعوة في الصحيح من الامور ديت وما من مسلم يصيب جهه الى الله تعالى
في سنة الاعطاء ما ايا ما ان يعجزها له واما ان يدخر ما له قال فيقول الله

نفسه في الجنة

الدعاء في العباد

في ذلك المقام بالنية لم يكن يحمل رشي من وعابه رواه الحكم في المستدرک
 وفي السنن الامام الامجد لا يغني حذر من قدره الدعاء ينفع مما نزل
 ومما لم ينزل وان البلا لن ينزل فيلقاه الدعاء فيقتلج ان الى يوم القيمة الدعاء
 سلاح المؤمن وعاد الدين ونور السماوات والارض وكل من ذكر
 مشرب لا يغني بشي حتى ينلوط به ويسمع نفسه عند الجهور انتهى
 وعند البعض كيف يصح الجود وهذا هو الرابع عند اعتبار ضرورة
 المستغل بذكر الله تعالى لان الذكر لا يخفى بالسمع والاستماع لا
 في بعض الاحكام كالصلوة لان القراءة ليس بقراءة ما وسم لم يسمع
 كما لا يغني على الفاهم باللفظة وكما في الامان والمواظدة لسلاطيم الخرج
 فانهم فاد واضح وينبغي لمن كان له وروفي وقت ما فقامته ان يذكر الله
 ويأتي به حيث امكنه ليقاد ملازمة عليه وهذا قيل تاكر الورد ملعون
 وقيل السيد الشريف في حاشيته على المشكوة في باب القصص العمل
 بهذا الحديث ينكر اهل التصوف ترك الاور او كما ينكر ترك العواض
 وقيل فيها في باب الدعاء في التشبه في الفصل الاول في هذا الحديث
 ان من اصر على امر مندوب وجعله ما لم يعمل بالخصه فقد اصاب الشيطان

قيل ان الله يلعون الذين لم
 يعملوا بخصه فقد اصاب الشيطان

من الاضلال

من الاضلال فكيف من اصر على بدعة ومكر وجا في حديث ابن مسعود
 ان النبي ان يوتي غزوة كذا ذكر السيد في حاشيته وبأيدى ان
 بعض ازرخصتها حكم غزوة ميدار وكما لوضوا بها الجياض في الصلوة في الغال
 والخلاف في غير ذلك موضع كذا ان اظهر خلاف اهل ضلال في اظهار
 للخلاف منهم وفي منهاج الحال ثم الدعاء بعد الصلوة المكتوبة مسنون
 وكذا رفع اليدين ومسح الوجه بعد الفراغ مسنون الدعاء بعد المكتوبة
 ورفع اليدين مسنون وهو ان يرفع اليدين الى خطا المسكين وهو
 المتوسط في الرفع وله الاعلى والا ولى كما في الاحاديث وفيه قال عليه
 الصلوة والسلام اذا دعوت استدفع بطنك كفك ولا تلع بطمورا
 فاذا فرغت فمسح بها وجهك وان استحي كرم يستحي من عبده ان
 يرفع اليه يديه ثم لا يضع فيها خيرا في رواية يستحي ان يسهط العبد يديه
 اليه فيرد بها صفرا وفي المشكوة انه عليه السلام كان يرفع يديه في الدعاء
 خري يري بياض الطية ثم المحار عند ان يحيفه رحمة الله ان يستغل بعد اداء
 المكتوبة بالسنة اي في غير الموضع الذي يصلي فيه ليشهد له الموضع
 وقيل مستدبر اسمعيل البخاري لم يصح حديث لا يصل الامام في مكانه

بعض ازرخصتها حكم غزوة

الدعاء بعد الصلوة مسنون
 في الدعاء

دعوى في الحديث صلوة
 الاستسقاء

صلى فيه الغزوة وفعل القاسم كذا قال سيد فريش في المشكوة انه
 اعلم بالصواب وفي الرخوة الامام لا يصلي في مكانة البتة وغير الامام
 الا فضل ان يحرك خطوة او خطوتين الى موضع آخر او الى البيت في شح
 الاثر سنة الظهر والمغرب والعشا تقيا في المسجد ولا ينبغي ان يتصل
 غير في المسجد قول وفي قول آخر في المسجد يجوز والاولى هو البيت كما في
 البرزخية وذكره ان يتصل بالبناء البيت قبل السنة وفي الجارية ان
 قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم قام ثوبا من ثيابه
 يستلمه ويكسب ليراقب ان يعظم قرب الشهاب فاري والله اعلم
 ان كثره كثره الشهاب قبل ان يدرك من في الغزوة من القوم وفي
 رواية اخرى قرى الصبيحة الجمع فاذا فاتت العتافات حكم في الزمان
 وفي صحيح ابن ماجه عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم اذا سلم لم يعقد الا مقدار ما يقول اللهم است
 السلام وسكن السلام واليك يرجع السلام تباركت وتعالى
 يا ذا الجلال والاكرام ودرسنن ابى داود وادناه است ابى داود كلف
 استام مروي كدر بافته بود باحضرت علي السلام بغير اول اتمصل

كذا قال الامام
 في المشكوة

كذا قال الامام
 في المشكوة

يقف

كذا

كذا قال الامام في المشكوة ودرسنن ابى داود وادناه است ابى داود كلف
 استام مروي كدر بافته بود باحضرت علي السلام بغير اول اتمصل
 كذا قال الامام في المشكوة ودرسنن ابى داود وادناه است ابى داود كلف
 استام مروي كدر بافته بود باحضرت علي السلام بغير اول اتمصل
 كذا قال الامام في المشكوة ودرسنن ابى داود وادناه است ابى داود كلف
 استام مروي كدر بافته بود باحضرت علي السلام بغير اول اتمصل
 كذا قال الامام في المشكوة ودرسنن ابى داود وادناه است ابى داود كلف
 استام مروي كدر بافته بود باحضرت علي السلام بغير اول اتمصل
 كذا قال الامام في المشكوة ودرسنن ابى داود وادناه است ابى داود كلف
 استام مروي كدر بافته بود باحضرت علي السلام بغير اول اتمصل
 كذا قال الامام في المشكوة ودرسنن ابى داود وادناه است ابى داود كلف
 استام مروي كدر بافته بود باحضرت علي السلام بغير اول اتمصل

كذا قال الامام
 في المشكوة

كذا قال الامام
 في المشكوة

فتح الباري والقسطاني في شرح التجاري قال في الامام الفخر
 في الاطباء **قال قلت** فما غاية في المذلة والفضل للبر وال
 فاعلم ان من الفضل والبلاء بالبر والبر والبر
 لروا البلاء وسبب الرحمة كما ان البر سبب لرو
 السهم والماء سبب لمخرج النبات من الارض وكما ان
 البر سبب يدفع السهم فيستدفعان فكذا كذلك البر والبلاء
 يتعلمان وليس من شرط الاعتراف لقبض الله غرول
 ان لا يحل السراح **قال قلت** فماذا هو الذي
 لا يتحقق الا بغيره بعد ثبت البذر فيقال ان سبق القضاء
 بالبريات فيثبت بل ربط الاسباب بل بالبريات
 هو القضاء الاول بالذي كلح البصر وتوحيب تفضيل البريات
 على تفضيل الاسباب على التدرج والتقدير هو المقدر والبر
 قدر الخير قدره بسببه وكذلك الشر قدره دفعه بسببه والآن تفضل
 عن من الفحش بصيرته بين هذه الامور والدعا يكون
 الى الله تعالى بالنفع والاستكامة ولذلك كان البلاء

فافان في العباد
 الفضل والقدر
 وانفسا
 بان القضاء والقدر لا يخال
 والملازمة والقضاء والقدر لا يخال
 الزمان بل هو الذي لا يغيره
 الرسول م فليست كونه في القدر

فكلا

موكل على الاسباب صلوات الله عليهم ثم الاولاد لانه لو لم يكن
 بالافقار الى الله غرول يمنع شيئا كذا في كتاب صلاح
 المؤمن **قال** برحمته شوم لي بين **قال** شرح ضمني في
 مجاري **قال** طلب كس ما به يوم **قال** شان برحمته ونهاري **قال**
 اني اسئلك عليك حيا موقيا لحبك وللدعاء او ابشر في
 ترك مخافة الاطباء **قال** الفقيه ابو الليث وسحب ان
 يدعي الله في كل وقت ويرفع اليه جميع حوائج فان ذلك
 علامة العبودية فان احب العباد الله من ليله البعض
 العباد الى الله من استغنى عنه واجب العباد الى الناس من اغنى
 عنهم ولا ياتهم شيئا بل العباد الى الناس من ليله لهم
قال **قال** ادعوني استجب لكم والذين يستكبرون عن عبادتي
 اي عن دعواي قال ابو هريرة رضي الله عنه لا يزال العبد بخير ما لم
 يستعجل فقيلا وكيف يستعجل فقل دعوت فلم يستجب لي
 وليعلم ان طلب الدعاء من الغير امر ورد به الشرع **قال** **قال**
 صلى الله عليه وسلم الصحابي يرضى منه في السفول ان يافى من

واجب العباد الى الناس من ليله لهم
 فليكن عاقل الغرام
 ورد الشرع

وعايك في قال عرفني الله عنه اجل لقيته العزة شريفا
 في دعايك واثنا في الحديث كان رسول الله صلى
 عليه وآله وسلم يستفتح بعصا ليك المهاجرين وقد امر رسول
 صلى الله عليه وآله وسلم ابا بكر صديق رضي الله عنه حين صاه
 باعطاه جنيته للاوليس القرني رحمة الله عليه ان يطلب من
 الاوليس القرني رحمة الله عليه ان يدعو الله لامتة ويعلم انه
 ان طلب الدعاء من المفضلون للغير بل للافضل امر مشدود
 اليه حتى النبي عليه السلام في احيات وبعد الممات ولهذا
 امرنا بالصلوة والسلام **كما قال الله تعالى** ان الله مكاتب
 يصلون على النبي يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما
 وهذا **قال عليه السلام** انوا سمعتم المؤمنين يقولوا كذا وكذا
 سلوا في الوسيته وقال القرطبي في هذا المقام قال هذا قبل
 ان يوجي اليه له صاحب الوسيته ثم اخبر بذلك ومنع
 من الدعاء فانه يزيده دعاء الامم فحتمه كما راوا يصلون
 ثم ان يرجع ذلك عليهم بنيل الاجر ووجوب الشفاعة انتهى

في

في نحو الالبين عن بعض المشايخ انه لا يقول وارحم محمد اذ كان
 المشايخ على انه يقول ورحم النبي رحمة الله عليه لا يسبح
 لان المأثرة رديين آتي من رتبة وابن عباس رضي الله عنهما
 ولان احاد ان جعل قدره لا يستغني عن رحمة الله تعالى وفي
 الهداية وشروها ان الظاهر عن الذنوب لا يستغني عن الدعاء
 كالنبي والصبي وهذا يصلون صلوة الجحازة عليه عليه الصلوة
 والسلام وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر في كل مجلس
 مائة مرة وقد عفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وازين واضح شد
 لا يستغني النبي عليه السلام من الدعاء كدر روايت واقع شده
 است بخفي دعاء طلب رفعت رحمة ومزيد رحمة است پس ترقى ان
 سرور در رزق وحصول خير رحمت بدعاهت الكتاب
 دست وجمع وقياس ثابت شده باشد وهم حين ترقى اوليا
 وسائر مؤمنين از دعوات بدعاه اجابا شد ملا شب پس لجل
 باشد كمان كسيكه برده اند منع آن گرفته شود كه اگر امر مطلوب
 بخانه وسيله مرفوع ورجه ممكن بود پس اذ غار وتوقف ان دعاء

ان النبي عليه السلام
 كان يستغفر في كل مجلس

استان چه معنی دارد بلکه باید که بالفعل بود که ایتقیه مرتبه المجتبه
 و بر تفسیر تسلیم توسط احدی در اصول آن چه کجاست
 که مقتضی فضل آن فرد است بر آن جناب شایسته آن
 فضیله احد و بدانیه من المخلوقین و جواب است که گفته
 شود که اگر انکار توسط فرد است بتیغی بر آن است که در جانب کمال
 آن حضرت علیه السلام هیچ کمال مترقب نیست بلکه به بالفعل
 پس این غیر صحیح است زیرا که این خواص و واجب تعالی است
 و اگر معنی بر آن است که تسلیم فضیله آن فرد است بر آن
 آن حضرت علیه السلام پس جواب است که گفته شود که نیست
 جایز اینکه کمالی از کمالات در افراد است متحقق باشد آن
 حضرت بدان التفات نماید که اینها هر چه یافته اند موجب
 من پسین شده است فله اجزا از دولت متالعت شایسته
 او یافته اند پس همه ایشان در رتبه مراتب سرورند
 که بموجب التماس آنها در کشتن آنها که فی الحقیقه کشتن
 آن حضرت است میخواستند و چنانچه آن سرور عالم در اشاره و نبویه

این سخن از آن است
 بعد از آنکه آن جناب

بر مرکب سوار شده اند لغز و فتنه بلاد و قلاع و امتاع قنوج
 می شدند و در آن چه قسم فتوح باطنی تا ایشان می شد
 و هیچ فریاد مرکب که معین و شکر و حصول آن دولت بود
 لازم نمی آید فلذا اینها سخن فیه و میگویند متوهم می شود که هر چه از بلاد
 و قلاع و امتاع به بعضی منبسط می شد در مملکت پادشاهی
 می افزاید بی فضل امیر عسکر را بر پادشاه ذی شان که وی
 بدولت آمد و از زور و شکر و قوه و صولت سلطان بدان
 راه یافته اند و سببی لهذا زیاده پان فی باب الصلوة علیه
 علیه الصلوة و السلام فی کتب الفضل الکلی و الجزئی و الثوابی
 الغزیر و اگر گفته شود که امر طلب وسیله در رفع درجه و درود و
 سلام برای حصول امرزاید باشد بلکه برای نگاهداشت امور
 حاصله باشد فقط جواب گویم که جناب سروری بر ترزان است
 که در حق آواز دادن و باز رستادن توهم کرده شود پس دعا و رزق
 او نبود که محض برای جلب فرید رحمة الیها عتبه لغت که لفظ است
 محمد الوسیته و الدرجة الرفیعة و صلوا و صلوا اباء میکند از آن و هو

جواب
 اشکالی طلبیده
 برای آنکه آن حضرت
 صلوات الله تعالی علیه
 و علی آله و اهل بیته

اللطف العزيز **فصل في التفقات** روي العنبر عن ابي بصير
اذ راي احدهم في منامه شيئا يكرهه فيلجأ فيه عن يساره ثلاث مرار
وليقل اعوذ بما عاوت به ملائكة الله ورسوله من شر روي
به رايت هذه الليلة ان تصري في دنياي اوفي اخري فانه لا يضر
ذلك باذن الله وروي ابو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله
وسلم قال اذا علم احدكم فليس بعد ما سمع من شره فانه لا يضره
وعن ابن عباس رضي الله عنه قال اذا اتى احدكم ابله فيقول اللهم بني
الشيطان وخبث الشيطان ما زفني فان ولدتهما ولد لم يضره
الشيطان باذن الله تعالى وروي انس بن مالك رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال انتم الله على عبد من نعمته
في اهل و مال او ولد فقاتلوا الله لا قوة الا بالله ويرى فيه
آفة دون الموت وعن مجاهد انه قال اذا ضلكت شئ من الطيرة
فقل يا الله لا قوة الا بالله لا ياتي بالجنات الا الله ولا
يقتل السيات الا الله ثم امض بوجهك وروي عنه انه قال
من ضل رضالة فليصل ركعتين ثم ليقل يا فرج من تشبه

من ارضي الله

او انكسرت

اللهم يا ادي

اللهم يا ادي الضالة ويا راو الضالة ارضو علي ضالتي بركتك وسكنتك
فانها من فضلك وعطايتك وروي السفيان الثوري رحمه الله
بسناده عن ابن عباس رضي الله عنه قال اذا عرت على المرأة
ولادتها فليكتب بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله الذي لا اله الا هو
الحكيم الكريم سبحانه الله رب العرش العظيم واتخذ الله العالمين
كأبنائه يوم يرون ما يؤعدون لم يفتشوا الا الساعة من نهار بل كان قبل
ينزل الا انقوم الفاسقون قال سفيان يكتب في جام بعسل
اجام تستقي ماءه وروي عن ابن عثمان عن ابيه عثمان عن النبي
عليه السلام من صبح وقال بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شئ
في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم ثلاث مرار لم يصبه الله
حريمي فان قالها حين يسي لا يصبه بل جرحه ومن عثمان ابن
ابي وقاص رضي الله عنهما قال اتاني رسول الله عليه السلام وبي حج
كاهن ان يهكني فقاتلته بمسح بمينيك سبع مرات وقيل اعوذ
بغير الله وقدرته من شر ما جده فقلت في ذلك فترات وروي
ابو هريرة رضي الله عنه ان رجلا من اهل مكة مات البارحة فقال

رواه عن علي بن الحارث

في النبي عليه السلام من اي شئ قال له عني عقرب فقال
 اما انك لو قلت حين اميت اعوذ بكلمات الله التامات
 كلها من شئ لم يضرك شئ الله تعالى ومن بعض الصحابة انه قال
 من قال كما عطر الله رب العالمين على كل حال امن من وجع
 اسن وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال من سبق العاص
 بالحمد من الشؤص واللؤص والعلؤص يغفر له سبعون درجة
 الاذن ووجع البطن وقار ابن مسعود رضي الله عنه من قراء
 عشر آيات من سورة البقرة أربع آيات من اولها وآية الكرسي
 و آيتان بعد ذلك ثلاث آيات من آخر السورة فان قراها في
 اول النهار لا يدخل الشيطان في ذلك البيت حريمي وان قراها
 في اول الليل لا يدخل حريمي صبح وان قراها على محزون افلق
 وقار بعض المتقدمين من تطايرت النعم عليه فليكثر الحمد ومن
 كثرت همومه فليكثر الاستغفار ومن اكل على الفقر فليكثر من
 قول لا حول ولا قوة الا بالله وروي عن جعفر بن محمد انه عجب
 ممن ابتلي بأربع كيف يفعل عن أربع عجب ممن ابتلي بالهم

روى الفقير الى الله تعالى

العظمى من الامور

عجب من ابتلي بأربع
 كيف يفعل عن أربع

كيف

كيف لا يقول لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين
 لان الله تعالى يقول فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك نجى
 المؤمنين وعجبت ممن خاف شيئا كيف لا يقول حسبى الله
 ونعم الوكيل لان الله تعالى يقول وقالوا حسبي الله ونعم الوكيل
 فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسهم سوء وعجبت ممن يكبر
 الناس كيف لا يقول واخوض امرى الى الله ان الله بصير بالعباد
 لان الله تعالى يقول فواته الله سيئات ما مكروا وعجبت لمن
 يرغب في محبة الله كيف لا يقول لا اله الا الله لا اله الا الله
 ان الله تعالى يقول فغسي ربى ان يؤتين خيرا من خبتك الي
 بهنما ما في كتاب ابو الليث وفي سنن ابوداود و جامع الترمذي
 وسنن النسائي وسنن ابن ماجه وصحيح ابن حبان وصحيح
 المستدرک للحاكم اسم الله الاعظم الذي اذا دعي به اجاب واذا
 سئل به عطى اللهم اني استسلك بابي اشهد انك انت الله لا اله الا انت
 الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد وكذا فيها اسم الله
 عظيم الذي اذا دعي به اجاب واذا سئل به عطى اللهم اني استسلك

عجب من

هذه الصلوة وهو ان يغسل وقت العشاء ثم يصلي العشاء ويقيم
 قليلا ثم يعوذ ويكبر الوضوء ويلبس ثيابا جديدة او لطيفة مفضولة
 ثم يقوم على مصلي لطيفة او جديد فيصلي الاربع ركعات تقرا
 في اول الركعة الفاتحة مرة والليل اذا يغشي سبع مرات وفي
 الثانية الفاتحة مرة والضحى سبع مرات وفي الثالثة الفاتحة مرة
 والمغرب سبع مرات وفي الرابعة الفاتحة مرة والليل
 سبع مرات ثم تقول بعد الفراغ لا اله الا انت سبحانك اني
 كنت من الظالمين رب اني استني الضرو انت ارحم الراحمين
 سبحان الله وبحمده كثيرا ويستغفر الله انه كان توابا رحيمًا
 ثم يصلي النبي عليه السلام فاذا قضيت في ليلته واحدة فيها والا يصلي في
 ليلة ثمانية وثلاثة ارجو الله ان لا تجاوز في ثلثة خير تقضي الله
 حاجته وفي حسنة وما جرب ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم قال يصلي
 اثنا عشر ركعة من ليل او منها رتبة شهد بين كل ركعتين تفضل
 بينهما فاذا اجلست في آخر صلواتك فاشن على الله غر وجل
 على النبي عليه السلام ثم كبر وسجد واقرأ وانت ساجدة فاحمدا للكتاب

سبح الله

والله اعلم

سبع مرات وقل الله الا الله وحده لا شريك له الملك
 الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات قل اللهم اني استسكن بك
 العز من عرشك ومنتهى الرحمة من كتابك واسمك العظيم وجهي الاله على و
 وكلمتك التامة ثم تال بعد حاجتك ثم ارفع راسك ثم عن
 يمينك وعن شمالك والتق السفهاء ان يعلموا في دعون ربهم فيجاء
 لهم روكه البهيم في غيره من الحفاط لما احتضر ابو بكر رضي الله عنه جات
 عايشة رضي الله عنها فمشت بهذا البيت لعمرك يا تعني رشة
 عن الفتى اذا جرحتم يوما وصاق بالصدمة فلففت عن وجهه
 وقال ليس كذلك ولكن قول كل نفس والحق الموت وحاشا
 سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد فلففت والتولي بدين
 فاعسلوها وكفوني فيها فان احيى الى اجدد اخرج من الميت
 فقات عايشة رضي الله عنها ابصرت في الغمام بوجهه ربيع الدنيا
 عصمة الارامل ففتت ابو بكر رضي الله عنه ذلك رسول الله عليه السلام
 وودخلوا عليه وقالوا لا بد من الكطب يا بنظر اليك قد نظر الى
 طيبسي وقلت اني فحال لما يريد و دخل سلمان الفارسي عليه

يعتدوه فقال يا ابراهيم اوصنا فقال ان الله فاعلم عليكم الدنيا فلا
 تأخذن منها الا بلاءك **س** ان من صلوة الصبح فهو في ذمة
 الله فلا تخف الله في ذمة فيك في النار على وجهك ولما ثقل
 ابو بكر رضي الله عنه واراد الناس من ان يتخلف فاستخلف عمر
 رضي الله عنه فقال الناس استخلفت علينا فقال غيظا فذا تقول
 لركب فقال اقول استخلفت على خلقك خير خلقك ثم ارسلك
 الى العرش فقال اني موصيك بصيية **اعلم** ان الله تعالى النهار لا
 يقبل بالليل وان له حق في الليل لا يقبله في النهار وانه لا يقبل
 النافلة حتى يوفي الفريضة واما ثقلت موازين من ثقلت موازينهم
 يوم القيمة يتابعهم الحق في الدنيا وتعلم عليهم وحق ميزان ان يوضع فيه
 الا الحق ان ثقل واما خفت موازين من خفت موازينهم يوم القيمة
 يتابعهم الباطل وخفته عليهم وحق ميزان لا يوضع فيه الا الباطل
 ان يخف وان الله ذكر اهل الحبسة باحسن اعمالهم وتجاوز عن سيئاتهم
 فيقول القائل افا دون هؤلاء ولا يبلغ مبلغ هؤلاء وان الله ذكر
 اهل النار بسوي اعمالهم مرد عليهم صالح اعمالهم فيقول القائل العاصي

لا يقبل انما في يوم القيمة
 لا يقبل انما في يوم القيمة

انا افضل

انا افضل من هؤلاء وان الله ذكر آية الرحمة وآية العذاب ليكون
 المؤمن راغباً رابها ولا يلقي بيده الى الهلكة ولا يمتني على الله غير
 الحق فان خفت وصيتي هذا فلا يكون غائب احب اليك من الموت
 وست بعجرة وقاب سعيد بن المسيب لما حضر ابو بكر رضي الله عنه تاه
 من من الصحابة فقالوا يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم زودنا فاننا
 نراك لما بك فقال ابو بكر رضي الله عنه من قال هؤلاء الكلمات حين
 يمسي وحين يصبح ثم مات جعل الله روحه في الاقناب المبين قالوا
 وما اقناب المبين قال قناع بين يدي العرش فيها راض والنهار
 وشجار نيشاه كل يوم مائة الرحمة ومائة مغفرة فمن قال هذا القول
 جعل الله روحه في هذا المكان وبي هذه اللهم انك ابتلارت الخلق من
 غير حاجة اليهم ثم جعلتهم فريقين فريق للنعيم وفريق للسعير فاجعلني للنعيم
 ولا تجعلني للسعير اللهم انك خلقت الخلق فرقا وميزتهم قبل ان تخلقهم
 فجعلت منهم شقياً وسعيداً وغنياً ورشيداً فاسعدني بطاعتك ولا تشقني
 بمعاصيك اللهم انك علمت ما كتب كل نفس قبل ان تخلقها فلما
 خفيتم لهم ما علمت فاجعلني ممن تشغل بطاعتك اللهم ان احد الاشياء

تَرْتَشَا فاجعل مشيتك ان اشاء ما يقربني اليك اللهم انك
 خلقت اخروا لشرو جعلت لكل واحد منها عالما يعمل به فاجعلني من
 خير القسمين اللهم انك خلقت محبة وانار و جعلت لكل واحد منها
 اهلا فاجعلني من سكان جنك اللهم انك اردت بقوم الهدي
 وترحت به صدورهم وارادت بقوم الضلال وضقت به صدورهم
 فاشرح صدري للايمان وزينة فربلي اللهم انك جبرت الامور
 فاجعلت مصيرنا اليك فاحسيني لعد الموت حياتي طيبة وعقبني
 اليك زلفا اللهم من اسبح و سبي وثقته ورجاؤه غيرك فانك
 تقضي حاجتي ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم قال ابو بكر هذا
 كله في كتاب الله تعالى كذا في الاحياء **اسماء الله تعالى** قال رسول
 صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى تسعة وتسعون اسما مائة الا واحد امن
 وحفظها دخل الجنة كذا في الصحاح من الاحاديث النبوية قيل لا يجوز تسمية
 ما ورد في اخبار الاعداء كالرفيق والطبيب قال الامام النووي والصحيح
 جوازها ما في شئته للسيد اسند على المشكوة **ميرزا** بسم الله الرحمن الرحيم
 مولد الذي لا اله الا هو الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام

زلفا
 اسماء الله تعالى
 تسمية اسماء الله تعالى
 في كتاب الله تعالى
 في كتاب الله تعالى

من الله تعالى
 من الله تعالى
 من الله تعالى

الجبار الجبار
 الجبار الجبار
 الجبار الجبار

المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق الباري
 المصور الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح
 العليم القابض الباسط الخافض الرفع المعز
 المذل السميع البصير الحكيم العدل اللطيف الخبير
 الجليل العظيم الغفور الشكور العلي الكبير الحفيظ
 المقيت الحسيب الجليل الكريم الرقيب المجيب
 الواسع الحكيم الودود المجيد الباعث الشهيد
 المحي الوكيل القوي المتين الولي الحميد المحصي
 المهي المحي المحييت الحي القيوم الواجد
 الماجد الواسع الواحد الصمد القادر المقدر المقدم
 المؤخر الاول الاخر الظاهر الباطن الوالي المتعالي
 البر التواب المنعم المنتقم العفو الرؤوف المالك
 ذو الجلال والاكرام الرب المقسط الجامع الغني الغني المعطي
 المانع للضرر النافع النور الهادي البديع الباقي
 الوارث الرشيد الصبور الذي ليس كشيء وهو

Copyright

تكملة فوائده العظيمة العجيبة
على جميع طبقات الدنيا
والتربية كبرية اتحاد الطعام في اليوم
والثالث اوجع الاسنان
الاباء وكن تحمل الطعام في القرب
الموسم واتخذ الدعوة لقرقر
وجمع الصالحين لقرقر سورة الانعام
والاخلاص بهذه الكلمات في الحظ
لحرف زانا جامع القاصي
نور البصيرة

طعم الحبيب

و از خواجه بهاء الدین گفت بنده و از خواجه یوسف جهرانی
 و از خواجه محمد خضر و از حضرت سلطان بایزید بطامی و
 از خواجه شیخ ابوالحسن طوقانی رحمه الله علیه هم چنین منقول
 شده و بدین اعداد خوانده اند و بمقصود رسیده اند
 و هر که بخواند بمقصود برسد ان شاء الله تعالی از برای حاجات و
 مهمات و از برای کثایش و دفع دشمنان و از برای مغنم
 شدن پیش پادشاهان و دفع بلاها آخر الزمان و مین
 کرد و باید که شب جمعه بعد از غارت طهارت کند و دو
 رکعت نماز بکند و در فاتحه بار و اح جمیع خواجه کان بخواند
 و بعد از آن نهم مشغول شود ختم نیت **هفت مرتبه** فاتحه بخواند
صد مرتبه صلوة فرستد **مقتاد** نه بار سوره الم نشرح بخواند
نهار و یکبار قل هو الله بسم الله بخواند **باز هفت مرتبه** بار فاتحه
 بخواند **صد مرتبه** بار صلوة فرستد اگر سه روز کند و مقصود
 حاصل شود بفرموده ایشان مجرب است و در پیش الواعظین
 و بابایی و یکم می آرد که رسول علیه الصلوة و السلام فرموده

است که چون کسی از مسلمانان بمیرد یک کلمه و سبب و
 چهار هزار بار بار و اح او آله الا الله بخواند خدا تعالی
 او را از عذاب نجات دهد و ابن عمر رضی الله عنه میگوید
 که باین در عهد دولت رسول علیه الصلوة و السلام روح
 مرده فی الحال صد هزار بار آله الا الله می گفتیم و هر که می مرد
 بوی کشیدیم و نه گفتیم روح کسی مگر او را در خواب معالجه در
 برشت میدیدیم و یعنی آن نیاجی و سببیت به بالا لفظ الماتة
 عن النبی صلی الله علیه و آله وسلم ثم المنقوله عن الصحابة ثم عن
 ائمة الدین لان فی بعض الالفاظ نقصا و فی بعض الالساب
 تعقیدا و اوها ما لا یلیق بجناب الی قدس و هم اعلم الناس
 بذلك مکنامهم خالیه عن ذلک بل اهل الحدیث یحذرون
 کلام رسول الله صلی الله علیه و سلم من کلام غیرهم و غیر الموصوع
 من الموصوع یجوز الالساب و الالفاظ و یکون ان ذلک
 من الالفاظ رسول الله صلی الله علیه و سلم و یبیس منها و لان
 الماتوات قد صارت موصولة مقبولة فی حضرتت

الالساب و الالفاظ
 الماتوات و الالفاظ

العزت بالنواسة في الماء الاعلى في النج للحاجة اداء
 واسع فلولوا البعد عن لخل حالاً وما لا فلفنقوله عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكرت في الصلح من الاحياء
 وجمعها اهل الحديث وجمعها في الكتب المعززة كحسن
 وعين العلم والحبسة وغيره فليطلب منها مع شرائطها
 وادابها من وانطب عليها صاحب اللفظ كما دلت عليه
 التجربة فعلى المؤمن ان يلازمها ويزده مناجات شريفة برفعة
 الاجابة مشهورة في حرمين قيل نذر الاستغاثة الشريفة
 على كرم الدرجة وقيل للنبي عليه السلام وقيل للامام السجدي
 عليه السلام **ويذكره بسم الله الرحمن الرحيم** الاستغاثة
 الشريفة **الاياها المامول في كل حاجتي** اليك شكوت
 الضر فارجم شكايتي **الاياها رجاى انت كاشف الكربى** فنب
 لي ذنوبي كلها واقض حاجتي **فراوى قليل لم اراه ميتاً** الداد
 اكي ام بعد مسافتي **ايت باعمال قباح روية** فاني الوري
 شخص جاك فبايتي **اخترقني بالاريا غايت المني** فاني جاني

الاحاديث

مناجاة شريفة

ثم ان

ثم ان مخافتي **الهي فاحملني على الخيرات** فان رجاء المؤمنين
 وغايتي **مناجات** شريفة للامام الاعظم الامام في
 خيفة رحمة الله عليه **سبته** لحال المذنب **التي تبارك الله** **بسم الله الرحمن الرحيم**
 التي لم ركبت على خطايا **فنب لي توبته قبل الميا**
 نذمت نذامة ارجو اليك **ستغفر ذلتي** رب اليا
 صرفت العسر في لهو وعب **فانا ثم انا ثم انا**
 التي عصيت من عبدا **ولكن شغوتي بلغت نذامة**
 احب الصالحين وبت منهم **لعل الله يرزقني صلاحاً**
 متى جزت ان الشمس انشي **ينهي عفا في عن آرا**
اليتامى التي عبدك العاصي انا **مقرراً لذنوب** وقد عاكاه
 فان تغفر فانت لذلك ابل **وان تطرد من رحم سواك**
 تجاوز عن ضعيف قد جاك **فجاك بما يبارج ورضاك**
 فان يك يا مهيمن قد عطاك **فلم يسجد لمعبود سواك**
 التي لا اله سواك فارجم **على من لا رحمة له سواك**
 وباري القسيمة المنفرجة لابي كمي الذكر يا الانصاري مقبولة

مناجاة شريفة

عند اهل الحرمين متداوله مجربه لكشف الكرب كذا وجده بخط
 بعض الاولياء بي هذه **بسم الله الرحمن الرحيم** **اشهد**
 اذمه تنفخ : قد اذن ليك بالبلج : وظلام الليل
 له سراج : حتى يغشاه البدر **اشهد** : **اشهد** : **اشهد**
 فاذا جاء الايمان **اشهد** : وفوايد مولانا جل : **اشهد**
 والمهج : ولها ارجح محي ذاك الارح : فطربا قاض الحيا : بهيج
 الموج من اللج : والخلق جميعا في يده : فدوسقه وذوج
 ونزولهم وظلوعهم : فيا درك وعلى درج : ومعايشهم وعوا
 لبست في المشي على عوج : حكم سجت بي حكمت : ثم انشجت
 بالمشج : فاذا اقصدت ثم الفحت : فيمقتصد وممنفج :
 شهدت بعجايبها حج : قامت بالامر على الحج : وضائقضا
 جي : فاعلى مركزه قطع : فاذا انفتحت البواب يدي : فاعجل الخراب
 والنج : واذا حاولت نهايتها : فاذا اذ ذاك من العرج : تكون
 من السباق اذا : ما عبت الى تلك الفرج : فذاك العيش **اشهد**
 فليست **اشهد** : فنج الاعمى اذا ركبت : فاذا ما عبت **اشهد**

اشهد : ومعايش الله سبحانه : **اشهد** : **اشهد** : **اشهد**
 ولطاعته وصباحها : انوار صباح منيل : من خطيب حور
 الخلد بها : يطفر بالحرور بالفتح : فكن المضي لها تبقى : ترنا
 غدا او تكون بحكي : وائل القرآن لقلب في : حزن ولبوت
 فيه شج : وطلوة الليل مسافتها : فافوب فيها : لغتهم
 وحكي : وتاملها ومعايتها : تاتي الغفوس وتفتح : وثر
 تسنيم مفر : بالامتزاج بمتمزج : مخرج العقل **اشهد**
 ونهوى متول عنه : **اشهد** : وكتاب الله رايته : ليعقول الخلق
 بمنهج : وخيار الخلق **اشهد** : وسواهم من **اشهد** : واذا
 كنت المقدم فلا : تنزع في الحرب من الرج : واذا البصر
 من ردي : فاطر فزوا فوق الشج : واذا اشتاقت نفس وجده
 الما بالشوق المقلج : وثنا يا **اشهد** : وتام الضحك
 على الفلج : وعيايت الاسرار قد اصبحت : بانها تحت الشجر
 والرفق **اشهد** : والحق يصير الى الرج : صلوة الله على
 المهدي : لها دي الناس الى النهج : والي بكر في سيرته : وان

بعد تحصیل

مقاله الیهج و ابی مفض و کرامت ^{صدق القول} فی قصه السارته الیهج
 و ابی عماد و ذی النورین آل ^{مستحق المسمى الیهج} و ابی بن
 فی العلم اذا و ابی سحابه الخ ^{مجرته کشف الکروب}
 مناجات ^{مع حضرت رسول الله صلی الله علیه و سلم}
 و بی انفع الله ^{بسم الله الرحمن الرحیم} فاشته و بی نه
 یا حبیب الله خذ بید ^{یا محب بنی سوک استبدی}
 کن حیا لذلتی و رشفع ^{یا شفیع الوری الی الصمدی}
 اعتصامی سوا حبیب لی ^{لیس یا یتدی الی الاحدی}
 غیر عر و الیس فی الدار ^{لذلیل علیل معتدی}
 صلوا یت علیک فی الملکون ^{کان متجاوزا عن العدوی}
 و علی اهل بیتک طهرا ^{و علی الکک الی الابرار}
 و علی الصحب کلهم اسمع ^{هم خوم السداة و الارش}
 و علی ان بعین هم کانا ^{لحمیات السداد کالویری}
 استغیثوا العاجبه مضطرا ^{شمر و اولیکم الی المددی}
 و الدعاء الذی اختاره الامام الغزالی فی النصیحه للمیذبه الغریز

بعد تحصیل

بعد تحصیل العلوم و امره بدوام قرائتها و اوردتها فی نحو الباب الثانی
 عشر فی الموعظه و النصیحه فلیطلب من هذا ما وفت عن
 ذکر الادویه الماثوره شرعت فی تفصیل الماکل و الماشرب
 و الملابس نقلا عن الکتاب فاقول **باب** و تفصیل خبره که آن
 حضرت صلی الله علیه و آله و سلم تناول فرموده و در آن عیش
 نموده و دوست داشته و باکل آن امر کرده و بنفایل و مشافع
 آن خبر داده **فقول** ^{استغنیانا به الله تعالی} **باب** حضرت نبوی صلی
 الله علیه و آله و سلم عادت آن داشته که هر طعام که حاضر می آزارد
 کردی و در طلب مغفود و تکلف نفرمودی و هرگاه که طعام صالح
 از طبیبات اطعمه حاضر شد از آن تناول کردی و اگر نخوستی ترک
 کردی و حلوا و عسل از اوقات بیشتر از طعامهای دیگر خوردی و دوست
 داشتی و هر روز یکقدح عسل را آب استمیخته تجرع نمودی که نقصان
 اعظم منافع است بدن را و بدن صبر فرمودی تا سهوت طعام
 غلبه کردی انگاه قدری نان جوی آبی یا با و امی تناول فرمودی و
 بدان الکفا نمودندی و در و اویح ^{شما بخت است که گوشت}

کوسفند و گوشت مرغ ماکیان و گوشت جبار الطایر مشهور
است بفارسی از آن تغذری گویند و گوشت خرگوش و گوشت
خرگور و گوشت ماهی و خرما و تر و خشک و شیرالص
و شیر میختره آب و نان با خرما با سرکه و نان بابیه
کداخته و نعنع خرما و زبیب و خرپوزه و خرما تر با خرپوزه
و جگر کوسفند بریان کرده و گوشت قنبر و کدوی نجسته و پنیر
و ژیر و نان بازیت و خرما با مسکه و خرما تر با خرپوزه
این محسوس غایت است **سجده** گوشت شتر کدانی و خسته
الاجباب همچنین گوشت بز و از جمله احب الطعمه نزد حضرت علی
السلام گوشت بود و میفرمودند که قوه سامعه را تقویت میکند
اما با کل آن حویص نبود و در آن کتار نمی نمود و میفرمود هر کس
که بخورد آن بدو نعمت نماید بآبانی خوی از آن باز نتوان
کرد و کذا نقل عن روضه الاجباب آما باید که مواظبت کند
خوردن گوشت و مشور با که موجب بغض و عداوت است مگر با
و مورت قنار و تیل است و گوشت را ضار و تلی است

تغذری
بفاری از آن گویند

همچو خراوت خروارند مروی است که عسر رضی الله عنه کسی را
دید که اندر رفت بقصایان دارد تغذری میکند و سیرا بزره
و باد و جو این ترک او هم مواظبت نماید که مروی است از علی
رضی الله عنه من ترک اللحم اربعین یوما ساء خلفه و من داوم علیه اربعین
یوما قسی قلبه کذا فی مفاتیح الجنان شرح شرحه الاسلام و ما گوشت
دست و شانہ الفتی تمام میداشت و گوشت اسب را بدیج میکند
و میفرمودند الطیب اللحم لحم النظم کدانی روضه الاجباب محسوس
ترین اجزای شات نزد آن سرور کانیات صلی الله علیه و آله
و سلم مقدم او بود یعنی نصف علی از او سوار مقدم کتف و
زراع کدانی مفاتیح الجنان و گوشت پنجه را بدندان میکنند
و میفرمود که گوشت را بکار بسیاره کنند که آن از صنایع اهل
عجم است علما گفته اند که این نهی مخصوص بگوشت است که احتیاج
بکار دارند شسته باشند یا مقصود است که لحم را بکار و بریدن
عادت است از ند جانچه عجم ساخته اند و الا بصحت بیست
است که آن حضرت صلی الله علیه و آله و سلم گوشت شانه کباب

کرده و بهلوی بران کرده و بکار دپاره ساخته اند کذا فی روضه
 الاعجاب و صحبت پیوسته که آنحضرت صلی الله علیه و آله و سلم گوشت
 خوش تناول فرموده اند بگامی که بران کرده بوی بدیه فرستاد
 بود و حبابه هم خورده اند کذا فی الهدیه و از احب الطعمه نزد آنحضرت
 صلی الله علیه و آله و سلم شریک بود و کیفیت شریکانه نان پاره کرده
 در شوربا و اندازند چون تر شود بخورند و از آنرا سید الطعمه شمرده اند
فصل فی طعام منقول عایشه علیها السلام که فضل التزید علی الاطعمه کذا فی
 مشکوٰۃ المصابیح و عمل و خرمای که دوست میداشتند و خرمای
 را بشیر مزج میکردند و بخوردند و آنرا طبیبان نام میداشتند و
 اگر طعام وی خرمای بود چنانچه روزی دو نوبت نخوردی که نوبت
 خرمای بخوردی و صیغرمودی که اگر سه نشو ند ابل خانه که در آن خانه
 خرمای باشد و گاه خرمای که نزد ایشان می آوردند کرم از آن برد
 انداختند و خرمای را میخوردی و گاه پاره از جبین نان بر میداشتند و خرمای
 را بر آن در میادند و صیغرمودند که این نان خوش است و کدو را بسیار
 دوست میداشتند و صیغرمودند که آن از درخت برادر من است

علی بن ابی طالب و علیه السلام کذا فی روضه الاعجاب و دوی مرق قلب
 است و عن انس رضی الله عنه کان رسول الله علیه السلام یحب الفرج
 و قال اذا کان عندنا اثر ناه کذا فی معانی الحجاب انس که در بار رسول
 که در بسیار تناول میفرمائی بغیر فایده آن چیست فرمود و ماغرا ماغرا
 و عقل را زیاد می نماید و شتی که در و فلفل و دار و کرم چینه بودی
 دوست داشتی کذا فی روضه الاعجاب نام حسن و ابن عباس
 و ابن جعفر رضی الله عنهم بسلی آمدند و گفتند ما و را به پزیرا
 طعام که دوست میداشت رسول صلی الله علیه و آله و سلم بس
 خاست سلی و قدری جو گرفت و آنرا سائیده در قدری
 انداخت و قدری نه ریخت بر و ریخت و فلفل و تو ابل کوفته بعد
 از آن پیاوردند ایشان وقت نهادند ایچ البر علیه السلام و
 یسین که کذا فی شمایل النبوة و آنحضرت گوشت شکار بسیار
 دوست داشتندی و دوست داشتندی که شکار کند پزیرا
 او بی آنکه خودش شکار کنند کذا فی معانی الحجاب و فالوده تناول فرمود
 و دوست که عثمان بن عفان رضی الله عنه بجهت آن سر و فالوده آورد

فلفل و تو ابل کوفته بعد از آن پیاوردند ایشان وقت نهادند ایچ البر علیه السلام و یسین که کذا فی شمایل النبوة و آنحضرت گوشت شکار بسیار دوست داشتندی و دوست داشتندی که شکار کند پزیرا او بی آنکه خودش شکار کنند کذا فی معانی الحجاب و فالوده تناول فرمود و دوست که عثمان بن عفان رضی الله عنه بجهت آن سر و فالوده آورد

از آن خوردند و گفت ای عیسی بن مریم این طعام طیب است و چنان دعا و قنوت و روضه نزد حضرت
صلی الله علیه و آله و سلم از جمله حب الطعام بود و گاه نان بار و عن میخورد
و نیز هم خورده اند و غره بتوک قطعه پیر خشک نزد حضرت صلوات
علیه و سلم آورده اند کار و طلبیده و پاره ساخت و تناول فرموده
یا خیار میخورد و یا بطیخ نیز و کامر بطیخ را بانان و کامر شک میخورد
و در بعضی کتب است که احب میوه تر نزد وی بطیخ بود و عنب
و خوشه انکور را بدین برده و دانه فراگرفته و خوشه اندهان پرور
آورده و مرویت که خیار با نمک خورده و در شان ملک وارد
شده که سیداد اکمل الملح کذا فی روضه الاحباب و هر سه نیز
تناول فرموده اند فی الحدیث ان جبرائیل علیه السلام امر بنیاطیله
علیه و سلم یا کل الخبثه لیث که بها طهره لقیام اللیل من اکل منها
اعطی قوه لربعین صلا فی السطش و الملح کذا فی مفاتیح الجنان
و در شمایل النبوة گفته که چیس هم تناول فرموده و وی

طعام طیب است

برای از آن خورده

است

است که متخذا از مسکه و قنوت و خواست کذا فی بعض
الروایات که آنرا بعباسی چنان و با فغانی چوری گویند که
و کامر سولق یعنی چو یکندم بر این کرده بغیر ساخته در آب
میخیزند و در میکشیدند و کامر خورده در آب می انداختند و شیرین
می ساخت و می آشامید از جمله آن آبهای مدینه مبارکه شوی
باشد غلبا کذا فی روضه الاحباب و چون عنب میخورد
دانه دانه میخورد کذا فی مفاتیح الجنان و طعام شیرین را از مکیان
دوست داشتی و از جمله شیرینیا عسل و ستر بود نزد آن حضرت
علیه السلام و کباب بار تناول فرموده اند و در بعضی جا بیضه
هم آمده و اگر اوقات مان حضرت اهل بیت مصطفی صلی الله
علیه و آله و سلم اجمعین از جو بود و کامر از کندم کذا فی الشمائل و از آن
غالب مان جو خورده کذا فی روضه الاحباب و از سنه انبیا علیه
السلام خوردن نان شعیره و وی اگر طعام ایشان بود پس باید
که بخورد مومنی مگر از جوین با مخلط با کندم که در برکت است کذا فی
شمایل الاسلام و آرد و جو که ماکل حضرت می شدی فی جنته بلکه

و خطه علی بن الحنفیه
بسیاری از این روایات
ستند بر نقلی از عثمان بن عفان
نعمه ما فاته به بسی
و خطی دیده با بر و
شماره و این کجای راوی که معتمد
نیز روی آن را میخواند و در
حدیثی دیده با بر و
کرده باشد و در بعضی جا بیضه
هم آمده و اگر اوقات مان حضرت اهل بیت مصطفی صلی الله
علیه و آله و سلم اجمعین از جو بود و کامر از کندم کذا فی الشمائل و از آن
غالب مان جو خورده کذا فی روضه الاحباب و از سنه انبیا علیه
السلام خوردن نان شعیره و وی اگر طعام ایشان بود پس باید
که بخورد مومنی مگر از جوین با مخلط با کندم که در برکت است کذا فی
شمایل الاسلام و آرد و جو که ماکل حضرت می شدی فی جنته بلکه

است

بر آن میدهند تا آنچه که زنی بود میرفت و باقی را خمر می نمودند
و نان تنگ و مید و گوشت بیه و گوشت سوسمار و جلاله و
سیر و کرده و سیر و پاز و کند ناخورده میفرمود که هر که این
شجره منته یعنی از بقولاتی که بوی ناخوش دارد بخورد باید
که از مادی و ری جوید با در خانه نشیند و منکبت من اینها را آنچه آن
می خورم که با کسی را میگویم که شما نمویید و آنچه از عایشه
رضی الله عنها روایت که گفت آخر طعام که پیغمبر صلی الله علیه
و آله و سلم تناول فرمودند پاز بود بر تقدیر صحت محمول است
به آنکه رای مرض یا برای بیان جواز بود و اشارت بآن معنی نیز
شود که اگر ایه آن به بخت تخفیف می یابد چه در طریق از طرق قد
سبی از سیر و پاز وارد شده که آن کنتم لا بد من اکلها فامسوا
طبخا کذا فی روضه الاحباب و در بعضی روایات فجل نیز هم
درین حکم دخل شده کذا فی شرح سفر السعادت و در بعضی
مواضع تناول برنج هم آمده اما بصحت پوسته که آنحضرت علیه
السلام فرموده که بودم من جوهر لطیف که طواف میکردم کرد

از اغذیه باشد و آنها ذایل کردی چنانچه خوراک را با روغن و رطوبت بقاء
 و بر کربس نکرده میان لبن و سمک و نه میان لبن و جامض و
 نه میان دو غذا اگر موز میان دو غذا برسد و نه دو بزج و نه میان
 دو قابض و نه میان دو سهل و نه میان دو غلیظ و نه میان دو رقیق
 و نه میان دو مختلف چون قابض و سهل یا سیرج و البضم و لطی
 البضم و زمیان مشوی و قلیح و نه میان قدید و تازه و نه جمع
 میکرد میان شیر و پنجه و نه گوشت و نه شیر کدافی سفر السعادت
 و طعام گرم نمیزد و بلکه لحظه میکند تا سورت حرارت و قوران
 و خان آن تسکین یابد کدافی سفر السعادت و طعام تازه را
 صباح بخوردی کدافی سفر السعادت و هرگز هیچ مباح را عیب
 نکردی اگر شربت نماید شربت تناول می فرمود و الا هیچ ملکیت
 و آن سر و صلی الله علیه و آله و سلم طعام را بغایت سادگی می خورد و ملکیت
 کثرت الاکل شوم و فرمودی چون طعام خورید آن را بخانه خود در حق
 بگردانید و در عقیق طعام در خواب نشوید که دل بانی شماخت شود
 کدافی روضه الاحباب و در بوستان قتیبه ابواللیث رحمه الله

مذکور

مذکور است که انفع در حق آدمی است که بعد از غدی تمدد کند و بعد
 از تشنگی تشنگی کند و بعد از غذا تشنگی کند و او را تشنگی تشنگی و در بعضی روایات
 چنین آمده اذ التذات فتم و لو علی رأس غم و اذ التذات فتم
 و لو علی رأس جذر و در مواهب لدنیه ذکر کرده که اطباء گفته اند
 که هر که حفظ صحت خود خواهد باید که بعد از غذا تشنگی کند اگر صد
 خطوه بود و خواهد تشنگی بعد طعام که بسی ضرر است و آب خورا
 منقوع که در آب تر کرده باشد و شیرینی از وجده شده باشد
 برای بضم طعام آتش میسازد و با فرمودی طعام شب خورد
 اگر چه یک کف دست خور باشد گویند که رسته خفتن مضعفت است
 کدافی سفر السعادت و شرع و در جرئت که قطع العروق
 منقعه و شراب و شربت کدافی مفایح الحبان و بقیه طعام که سفل
 و یک باشد دوست داشتی کدافی شمایل النبوة الامام الترمذی
 و احب شراب نزد حضرت علیه السلام آب شیرین باشد خصوص
 که بار بود کدافی شمرقه الاسلام و آب شبنم بسیار دوست
 داشتی از آب تازه و اکثر شربت ها بسیار و میخته نوشید

و شیر خالص را آشامیدی و گاه آب آمیخته و میفرمود که خیری
 نیست که قیام مقام آب و طعام تواند شد جز شیر که ذاتی سفر
 السعادت و شیر شتر و بز اکثر نوشیدنی و گاه شیر ماده و گاه
 فی بعض الكتب و در بعضی شیوه و پنج هم آمده **فصل** در آداب
 اكل و شرب که آنحضرت علیه السلام معی میداشت بدانکه
 طریقه آنحضرت صلی الله علیه و آله و سلم در طعام خوردن آن بود
 که هر طعام که حاضر ساختند از طبیبات الطعمه اختیار کرده تناول
 فرموده و گاه بودی که خود برنج و ماکول و مشروب خود را
 میگرفت و در اول اكل بسم الله گفتی و بار از انکفتن آن
 ترغیب نمودی و گفتی که اگر در اول فراموش شود باید کرد
 آخر گفته شود و بگفتند از دست از پیش خود بر میداشت
 و تناول میفرمود مگر که طب و خرماء و شرباء و انشال آن مایه
 که آن زمان از اطراف طرف آنچه خواستی برداشتی که ذاتی رفته
 الاحباب و آن است که آنست بهام است و سبابه و وسطی که
 فی شریعه الاسلام و گاه با آنست چهارم در اكل استعانت بهشت

و بدو گشت

و بدو گشت طعام میخورد و میفرمود که شیطان بدو گشت میخورد
 و تکیه کرده و منع نشسته و بشکرانه میخورد بلکه بدو گشت میخورد
 که من بدو هم از جمله بندگان خدا نیکی خورم چنانکه بندگان خود
 و می نشستم چنانکه بندگان می نشیند و گاه برای رست را نصیب
 و برای بی حجب می نشست و گاه بر غایت جوع بر همه اتفاق
 بی نشست و طعام میخورد که ذاتی رفته الاحباب و سیوطی در
 عمل اليوم و اللیلۃ گفته که خورد متکی و نه بر روی افتاده و نه نشسته
 بدو نشیند بر دوزانو بصورت اتفاق یا بر دوی یا بر دوزانو
 رست و نشیند بر زانو بی حجب که ذاتی الصراط المستقیم اما فقهاء
 رحمهم الله بگفتند نشیند با کل تنگی چون تنگ نباشد و نه مختار
 که ذاتی العالم الکبری و هم را کل سه رتبه که ذاتی الخلاصه و مروایت
 که آنحضرت صلی الله علیه و آله و سلم در روز خیر الخاء تناول فرموده
 که ذاتی مطالب المؤمنین و یکدست بر زمین نهاده بدست دیگر
 طعام خوردن هم از جنس انکاست که ذاتی سفر السعادت و حب
 الطعمه نزد آنحضرت صلی الله علیه و آله و سلم آن بود که با مردم کثرت آری

خوردی و تنها بخورد مگر نارد و میفرمود و شسته الناس من اكل و حده و
 طعام را سفره و طعام کاه بر زمین خوردی و چون از اکل فارغ شد
 میفرمودی الحمد لله الذی اطعمنا و بارک فی خیر کفی و لا مومع و لا تنفی
 عن ربنا و کاه الحمد لله الذی کفانا و آوانا و کاه **اللهم** اطعمت و سقیت
 و اغنیت و اقییت و بدیت و احیت فلک الحمد علی ما عطیت
 و کاه الحمد لله الذی من علیا و هربا و الذی شربنا و ازورنا
 و کل الاحسان انما کذلک فی روضه الاحباب و در بعض روایات
 الحمد لله الذی اطعمنا و اسقانا و جعلنا من التملین کذا فی شمایل النبوة
 و میفرمود و هر کس که طعام خورد پس بگوید الحمد لله الذی اطعمنا و سقانا
 و از کیفیت من غیر حول میز و لا قوه کما ان کشتی را در امزیره شود
 و چون نزد قوی طعام خوردی ان قوم را دعا کردی و فرمودی **اللهم**
 بارک لهم فیما رزقتم و اغفر لهم و ارحمهم و پیش از طعام و بعد از آن
 بر و دست خود را بکاه شستی و بر روی مبارک و مساجد تبرک
 بیاوردی و فرمودی برک طعام در دست که بر و دست را پیش از
 طعام و بعد از آن بشویند که الوضوء قبل الطعام یعنی الفطر و بعد از آن

اللهم

اللهم کذا فی روضه الاحباب قبل از طعام دست را بمحلیان تر و شستی
 و بعد از آن پس از غسل بمحلی یک کردی و در سفر السعادت
 گفته که عادت نبوده که بعد از طعام بشوید و ایما حضرت شیخ عبدالحق
 محدث دهلوی رحمه الله علیه در شرح آن گفته که با شستن
 دست مکرر طعامی باشد که حرج نبودی و شور باشد شستی انتهی
 و اشکف العلاء فی استحباب غسل الیدین قبل الطعام و بعده و الاظهر
 استحبابه لان یتیقن بانطافه الید من النجاسة و الوضوء و استحباب
 بعد الفراغ الا ان لا یبقی علی الید اثر الطعام بان کاسیا او لم یسبه
 و کما کرب رحمه الله لا یستحب غسل الیدین للطعام الا ان یکون علی
 الید قذرا و یبقی بعد الفراغ راجحه و الله اعلم کذا فی شرح الشمایل
 الترمذی و منی میگوید از آنکه بر حسب طعام و آب خوردن کذا فی روضه
 الاحباب مکرر در دست رست عذر می بود فتح لا یس بکذا
 فی مطالب المؤمنین و بک نیست استعانت برت بک کذا
 فی معارج الجنان و چون از طعام خوردن فارغ شد کشتن دست خود را
 بمسح اول و سطحی انگاه با پس بهام و تا شستن را به سید

استحباب غسل الیدین قبل الطعام و بعده و الاظهر استحبابه لان یتیقن بانطافه الید من النجاسة و الوضوء و استحباب بعد الفراغ الا ان لا یبقی علی الید اثر الطعام بان کاسیا او لم یسبه و کما کرب رحمه الله لا یستحب غسل الیدین للطعام الا ان یکون علی الید قذرا و یبقی بعد الفراغ راجحه و الله اعلم کذا فی شرح الشمایل الترمذی و منی میگوید از آنکه بر حسب طعام و آب خوردن کذا فی روضه الاحباب مکرر در دست رست عذر می بود فتح لا یس بکذا فی مطالب المؤمنین و بک نیست استعانت برت بک کذا فی معارج الجنان و چون از طعام خوردن فارغ شد کشتن دست خود را بمسح اول و سطحی انگاه با پس بهام و تا شستن را به سید

تبدیل یک کروی کذا فی روضه الاحباب و کما فی الطهارة و سبب
 بیدار شدن کذا فی الطهارة البسیطة و کما فی راق تاول فرمودی
 بعد از فراغ از آب سید و اگر فرمودی بقیع اصابع و لغت کاس
 و کفیر که شام نمیدانید که در کلام جو را از غله طعام کثرت میفرموده
 بر کس از کاس طعام خورید پس بیدار کاس را کاس برای آفتاب
 کرد و و علو نوره و بین اکل سخن کردی کذا فی روضه الاحباب و کما فی
 سکونت در حال اکل که شبیه کوسن است کذا فی السیرة و کما فی طعام
 پیر جانان عرض کردی در خوان پایدار و مرتفع و سحره بغیر کاس
 خورد خوردی کذا فی روضه الاحباب و به ثبوت پیوسته که کثرت
 صلی الله علیه و سلم یکبار بود که میر و روشند از اجلاس قاله
 القوا کذا فی محتاج اجماع و چون طعام حاضر شدی بر سفره نهاد
 و بر زمین بستر کردی و طعام بر سفره خورن مسنون است
 و سفره آنحضرت صلی الله علیه و سلم از اویم سرخ بود کذا فی سفر
 الساعات و شش و بر کس هیچ طعام را عیب نکردی و کما فی
 طعام را بدی کردی نه مثل من اهل ثمره و عرض بک خوی و اورا و شغ

فضیلت از

فضیلت از و بیان فرمودی و کما فی راق تاول فرمودی
 اکل و الطیب الطعام اللحم و الطیب اللحم لحم الطیر و غیر آن و بر هر چه
 کز خورد خورد اولی و تمیز و اگر خواجه در سابق گفته شده
 و چون آنحضرت صلی الله علیه و سلم آب شامی یا شیری یا
 مانند آنرا اول کبیری دادی که بر دست راست او بودی اگر چه دست
 چپ وی بر یک توبه بودی کذا فی سیرة البیاد و شش و شش
 و از ارام طعام آنست که از انتظاران خوش نشاند چون حاضر
 کرد و کذا فی قشای عالم گیری این در خانه است اما وضیافت
 پس باید که انتظار کشید کذا فی اصحاب الاحتیاج و کما فی
 غسل ایمنی قبل طعام آنست که اگر چه خوان بعد از آن به پیر
 و بعد از طعام علی العکس و غسل سبک دست فقط یا نیم شستن بود
 دست فقط کفایت کند از سنت لان و کما فی الیوم و اما
 غسل الفم و مضضه بعد اکل سنت نیست بلکه سنت بهین است
 بدین است فقط و اگر سنت غسل برین با رویا سبوس بعد طعام
 و همچنین با شستن و باید که آب را نفس خود از آلوده نبرد و دست

باید که

بغیر خود نماید و صومستیم وقت طعام با و از بلند گوید و تجوید است
 مگر چون در کمال خارج شده باشد از اهل سنت است ابتدا
 بکسب و ختم با و کند کذا فی فتاوی عالم کری که در رسالت نباه ملی
 است علیه و سلم مروی است که مرقضی علی کرم الله وجهه از فرمودند
 یا علی شروع کن طعام بکسب پس بدستی که بکسب شغاف است از
 بقصد مرض منجمه چون و عوام و برضی در دوشکم و در دوشک است
 و باید که طعام را بدست خود خورد و بلا غش مویست که در اول شید
 طعام را آورد پس طلبید ملا غش و نزد او امام ابو یوسف فرمود
 بود پس گفت امام که در تفسیر قول حق تعالی و لقد کریمانی آدم
 علیه و آله مرثیه از اهل سنت است تا که بخورد با تناسیل حاضر شد
 ملا غش و مرثیه را بعلقه بود و خاص از عالج پس انداخت و در او کرد
 همه ملا غش خود را و خورد با صانع کذا فی معانی اهلان و طعام بسیار
 کرم خورد و نه بود و نه و در سنت است که طعام را از وسطا
 خورد و در اهل کمال پس نیست آنکه رقط بخورد کذا فی عالم کری
 و آنکه از پیش خود بخورد و لقمه خرد کند و بخورد و نه بدنی بسیار بود

کسب و ختم با و کند

یا علی شروع کن

ندارد و لقمه پیش از خوردن لقمه اولی و نگاه نکند لقمه غیر بخورد
 بدو انگشت و بمخال یکدست پس پنج یا چهار کمر ضرورت
 و پس کند وقت طعام چیزی را از جسد یا شایب خود را و چون
 آید روی خود را بگرداند و درین بسیار نکشاید و سر خود را نه
 بردارد و بخورد هر چه که نفس خواهد که صرف است و یاد نکند بر آید
 امری با نبل خود مستقذر طبع و نگاه خود پیش خود را که بخورد دارد
 درست و چپ نکند و نان را از میان بگذرد و بر آید و نه قطع کسیم
 بخورد و بر سر راه بخورد و نه در حال شنی و عیب نکند طعامی را
 که پیش آورند بلکه اگر بخورد بخورد و الا ترک کند و در تیارگی خورد
 کذا فی مطالب المؤمنین و در فتاوی مرتب لقمه که طعام در تیارگی
 خوردن مکروه است و مگذار و طعام که در آن مکس افتاده بود بلکه
 آن مکس را در غوطه دهد و بیرون اندازد و آن طعام را بخورد و طعام
 حرام تسمیه نکند کذا فی مطالب المؤمنین و مکروه است که در بی
 غسل دین و درین طعام بخورد که موجب فقر است بخلاف لغض
 و لطف کذا فی فتاوی قاضیان و روانه قطع طعام بجار و نه شج

کار و یا دست آلوده بنان مکر که جان آن بجز کذا فی الحیط و عطیة
نخود و دوازده تان را نشکند و دست را بقیف اند که موجب
فقر است و نخوست می آید کذا فی بعض الكتب چرا که بقول
خزادوات هم منقرزند که سبزی برآید مطر و شیا طین است
کذا فی مغایع الجنان و بعد سورت احلاص و الاطراف خواند و باید
که طعام مبارک است کذا یعنی قبیل صبحی خورد که در وفای بدنی است
کذا فی شریعة الاسلام و طلال کند بعد طعام **روی ان عشر**
رضی الله عنه کان یأمر بالجلال و فرو برد آنچه بیرون آید از بدن
بجلال بلکه بیرون اندازد کذا فی منتخب احیاء العلوم فقیه ابو اللیث
گفته که هر دو مساج است کذا فی مطالب المؤمنین و بعد خلال مضمضه
کند فیه اثر عن اهل البیت کذا فی منتخب احیاء العلوم و مکرده است
تخلیل برز و نقره کذا فی مطالب المؤمنین و برنج و از مایه تا که او
را اول بار در آن فرو برد بقیه طعام را که حالی و ندان مستجمع
باشد کذا فی منتخب احیاء العلوم و عادت شریف آن بود که آب
شسته آشامیدی کذا فی الموابب الدنیه و از شامیدن آب

در حاله قیام منع فخر کردی کذا فی سفر السعادت و لغزورت
رو است که ضرورت است شمع المخطورات و با شیر غنیمت تمام شود
و میفرمود هر کز اخذ ایتجالی اطعام طعانی کند باید که بگوید **اللهم** یا رب
فیه ازرقنا ما هو خیر منه و هر کسی که حق او را شیر بیاشد باید که بگوید
بعد از فراغ **اللهم یا رب** **لنا فیه و زوال فیه** و کار هر عین شیر خورد
مضمضه کردی و کغیر آنرا سوخته است و چون آب آشامیدی است
بغض آشامیدی و در اول بسم الله الرحمن الرحیم و در آخر
الحمد لله کفایت و در حال طرف آب بر دهان بود و نه میفرمود اگر
در مجلس آنحضرت صلی الله علیه و آله و سلم جمع بودند و ایشان را
آب شربت میداد و در شامیدن ایشان را مقدم میداد
بعد از آن خود می آشامید و پیوسته است که میفرمود ساقی
القوم آخر هم شربت را و کار هر اول خود می آشامید و آنکه آب می داد
که در دست راست می بودی و از آب شامیدن از دهن مشک
و از آنکه قدم نه می فرمود غالباً و این نهی تنزیه است کذا فی
روضة الاحباب و بود و یا صلی الله علیه و آله و سلم از حاج تحری که بر آن

نوشتن این میفرمودی کذا فی وظایف النبوة و پیوسته بهت
 به ثبوت که کاتب عاقلیه صدیقیه از کوزه آب خورده حضرت صلی
 الله علیه و سلم آن کوزه از دست وی گرفت و از موضع کاه آب
 خورده بود آب خورده و چون استخوان کوشش بدندان باز
 کردی آنست در کانیات همان استخوان را از کوفته و از موضع
 دندان وی کوشش بخوردی کذا فی روضه الاحباب و آثار
 مناجات و الوان المعجمه نیز است اگر در مصلحت و نیتی صحیح
 بود و غرض بکبر و مباهلات نبود کذا فی مطالب المؤمنین و
 آویدی که در طعام خورده باید که از خذف بود یا چوب و جام
 است اکل در انامی زرد و نقره و هم چنین شراب کذا فی مناجات
 انجمن و همچنین ادیان و تطیب در مردان و زنان و کودکان
 را کذا فی اساجیه این وقت است که چون درین باب از زمان
 او نبرد و اما اگر بدست از بر دارد و استعمل نماید فلا بأس
 و همچنین چون بکرم طعام را از آن آوند و دست بر دارد و زنان
 کذا فی فتاوی عالم کری و مکره است خوردن بلفظ زینت و همچنین

بر آن زینت نقره کذا فی القالبه و همچنین خوردن در آوند صنف
 و نحاس مگر که قلعی کرده باشد کذا فی مناجات انجمن و کذا فی البوصه
 و در خبر آمده که آنحضرت صلی الله علیه و سلم در دهان خود
 و در دهان طعام جیم کرده بصیحت رسیده که در دهان صلی الله علیه و سلم
 و در دهان عام بسم شریف خود سی ثمانیخته تناول فرموده اند
 گویند که این علی الاطلاق است و بعضی از آن جمله ایلم طفولیت علیهم السلام
 ضیافت استنشاده کرده اند کذا فی المغیرات فی الجله عادت
 شریف آن درستی که بر چهار طبقات حاضر شدیدی و روان بود
 و اگر خری حضرت بنی صبر کردی تا بجای رسید که از غایت که سکه
 سکه شکم مبارک خود دستی و کاه سه ماه بگذشتی که در خانه
 شریف او پیشش مغرور خشتند کذا فی سفر السعادت و نیز آمده
 که خیری برای خود تا فردا ذخیره نکردی اما بصیحت رسیده که برای از طبع
 مظهرات خود قوت یکاله او فرموده کذا فی الشیخ المدققی
 المحقق فی ترجمه الملتکوه و نیز آمده است که وی صلی الله علیه و سلم
 سیر شده و در روز متواتر از زمان جوانی کام فوات بکله بماند و اصل

پیستی صلی الله علیه و آله وسلم و باید بدست که اکل بر چهار وجه است یکی
 فرض و او انقدر بود که هلاکت نبوی دفع شود و دیگر با جور علیه و از یاد
 از قنوت نماز و روزه و عبادت باید و سهولت کرده است و یوم
 میاج و او را بدین تا آنکه سیر کرد و دست یغاب کرد که گدازد که خوب
 زیاده قوت شود و در صورت لا احوال و از بل کباب علیه با
 سیر انکان حلالا چه ام و ام و اکل بر شمع و خوردن بر سیری
 می چون قصد تقوی بر صوم غلبه یا عدم استیاضیف که درین هنگام
 یک زیاده تی نیست و جایز نیست ریاضت بتعلیل اکل بجای که ضعیف
 کرده و از او و از این اما تجویع نفس بر وجهی که عاف نشود از او و عباد
 پس او میاج است که از فی فتاوی عالم کری **باب در لباس و قوت**
 صلی الله علیه و آله وسلم و دیگر مسائل که متعلق به دست قیل لم یقل ثوبه
 علیه السلام و تا درین استیاضیف فی الشفا لم یکن القمل بود تعظیمه
 و دیگر کلامه لکن لیس کلها رواه احمد و الترمذی فی شمایل عن عائشه رضی الله
 عنها کان رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم یغلی ثوبه و یجلب ثیابه و من لازم
 التخل و جودشی فی محله اما قلا او بر غوثا او نحو ذلک و ما یکن ان یجاب

اکل بر چهار وجه است یکی فرض و او انقدر بود که هلاکت نبوی دفع شود و دیگر با جور علیه و از یاد

لم یقل ثوبه الزیف

تعجب

عنان التخل الاستعاده وجودا علی ثوبه شریف من غیره و لولم
 یحصل منه اذ فی حق علیه سلام و نیز اخیه بحث لان اذا قمل هو غدا
 من البدن علی احوی الله عاده و اذا امتنع الغذاء لا یعیش حیوان
 عاده لکن فی المواهب المذنبه **بدان و قوت** الله تعالی که عادت کرم خیره
 علیه السلام آن بود که در لباس کلف نبود بلکه بر چه میپوشید از پیرا
 و سر اوین و روا و از او و جامه پنبه کی لیس فرمودی و جامه رضی الله
 عنهم چنانچه تیار از همین طریق در می میپوشیدند و کاپوشینه و کاکپندان
 می پوشیدند و از قماشهای جامه کردی بر وجه زردوی دوست تر
 بودی از لباس پر نقشه و بر وجه و بر یعنی است و بعضی گفته اند که بر
 مخطط است و از اصناف جامه پیرا من و دوستر میپوشید و از
 کما پیشتر رنگ سفید اختیار میکرد و میفرمود که جامه می سفید بشوید
 که الطیب و اطهر است و اموات خود را در آن کفن کنند که از فی
 روضه الاجاب بر به تحقیق ثابت شده است که دوست ترین
 کما نرو و حضرت صلی الله علیه و آله وسلم بعد از ریاض حضرت بود که از
 فی صراط المستقیم فی بستان الحقیقه فی الیث استیاضیف من

الثياب وفي شريعة الاسلام احب الالوان البياض والنظر الي
 الحضرت يزير في البصر وقد بس سول الله صلى الله عليه وسلم
 البرد الاخضر ولب الاخضر سنة وركب سياه نيز درست حال آنحضرت **آه**
مرويت كه روز پنج كه دستار سياه بسته بود و خطبه خواند بعضي از
 علما و اهل ميكنند بآنكه آن سياه بر صلي نبود بلكه خود بر دست
 بالاي دستار بجهت در ارت هوا و دستار او خود رنگ گرفته بود و خود
 را از سر بر دست در ابرو نيك داشته كه سياه خاصيت و الا ان دستار
 سفيد بود كه في روضه الاحباب و اين تاويل بعديست و بالجهل بوييد
 كه سياه و علمه سياه از آنحضرت بصحت رسیده و في اكثر نيك
 لبس السوا و كذا في شرح سفر السعادت و في شريعة قدس لبس النبي
 عليه السلام عامه سودا و انهر پس در بطن دستار سنت است كه
 سفيد باشد بي آميزش رنگ و دستار مبارك آنحضرت صلي الله
 عليه وآله وسلم در اكثر اوقات سفيد بود و كاه سياه و احيانا سبز
 كذا في رساله الياس شيخ المحقق المحدث رضي الله عنه و از عامه
 كه سبغ خالص بايزد خالص بودي مردان را نهي مي فرمود و در خطبه

بخطوط سبغ يا سبز يا زرد يا سياه في پوشيد و از جامه هاي سبز
 بپوشيد مي آمد مي كذا في روضه الاحباب و في شريعة كجانب الاحباب
 الحرة و الصفة من الثياب و چون جامه نو پوشيد آزار نام
 آئين كردي خواه عامه يا قميص يا رداء بودي بعد از آن كه گفتي اللهم
 كما كسوتك اسالك خيره و خير ما صنع له و كما مكيفت الحمد لله
 كساني ما واري به عورت و ارجل به في الناس و فرمود كه پس كه
 جامه نو پوشد پس بگويد الحمد لله الذي كساني به الثوب و ثوبه
 من غير حول مني ولا قوة كذا بآن كه نشسته و آينده او آمرزيد شود
 و اگر اوقات جامه نو را در جمعه پوشيد و در پوشيدن جامه
 ابتدا بپاين ميگرد و در پرون كردن بپاين و چون نو پوشيد
 گفته ميكنند داوي و كفيتم من مسلم بكيو مسلمان شوم ثياب لا يكره
 الا الله كان في ضمان الله و حرره حيا و ميتا و عامه سفيد بر سر طهر
 مي بست و علقه بين الكتفين ميگذشت كذا في روضه الاحباب
 و عذبه آنحضرت وقت كيه ميگذشت پس پشت بودي غالباً بر چپ
 راست احيانا و كذا نشستن عذبه جانب چپ بر عتق و اقل مقدار

بکشید و دستار

و اما در این باب

عذبه چهارگانه است و بعضی گفته اند که اگر بگذشت و گفته اند که
 تطویل عذبه تجاوز از نصف ظهر است و ممنوع و اگر بطریق دیگر
 باشد عزام و الاکراه و مخالف سنت است و بعضی گفته اند
 که تخصیص ارسال عذبه بوقت نماز نیز موقوف نیست و
 تحقیق آنست که ارسال عذبه مستحب و از سنن زوایده است
 که مقابل سنن بدی است و در ترک آن اشی و سبائی نه
 اگرچه در فعل آن ثوابی تفصیل بود چنانکه حکم عادت شریعه
 اوست و در ملابس و طعام و قعود و قیام و نحوه قول
 بآنکه سنت مؤکده است توهم و خلاف تحقیق است که
 فی سفر السعادت فی الروضه و ارسال ذنب العلم الکلیفین
 مذکور و گذشتن شمله پس پشت مستحب است و مؤکده
 نیست و رسول علیه السلام کام هر شمله میکشید و گاه نیز فقه
 بر ارسال شمله بر این است و پیش بسیار ارسال آن سنت
 مؤکده است و بعضی جانب چپ نگاه دارند و سندان بگو
 و معتبر نیست اگرچه بعضی درین باب گفته اند و علماء متأخرین

بودی

عذبه و عزام
 عذبه و عزام
 عذبه و عزام

سوی پنجگانه نماز شمله فرو کند از برای طعن و تسخیر حال
 زمانه کند و ذکره الشیخ العلامة فی رساله اللباس و الرکعتان مع الذنب
 مفصل من سبعین رکعه بلا ذنب کذا فی فتاوی الحجّه و اکثر عامه طایفه
 پیچیدی و گاه فی طایفه بستی و گاه بطایفه بی دست و کفایت بود
 کذا فی روضه الاحباب و کلاه بر دو موضع است یکی لاطیفه
 دوم ششتره طایفه آنرا گویند که بر سر متصل باشد و آنحضرت
 صلی الله علیه و آله و سلم بر مبارک خود نهاده اند و ششتره است
 که متصل بر باشد بلکه افرشته باشد و آن طایفه سیاه است
 و رسول علیه السلام مکرر بر مبارک خود نهاده و بعضی
 مشایخ رحمهم الله بر می نهند جائز است و طرق بسن
 دستار آنحضرت کرد و بود و گشت بزی چنانچه علماء و شافعیان
 بر آن دستور می دهند کذا فی رساله اللباس للشیخ العلامة
 و طول دستار آنست و در کتب احادیث و سیر نظر رسیده فایده
 از آنکه خیفیه رحمه الله علیه آورده اند که دستار رسول علیه السلام
 که همیشه بر سر می بست بهفت گز بود و دستار که روز جمعه و عید

بر سر می بست دوازده کرب و کذا فی روضه الاحباب و وقت نماز
آنحضرت صلی الله علیه و سلم هفت کرب یا بست که گفته و وقت نماز
پنجشنبه دوازده کرب و روز عیدین و در جمعه چهارده کرب و وقت جنگ
و حرب پانزده کرب و علما متاخرین تجویز کرده اند که سلطان و قاضی و
مفتی و ضعیف و مشایخ و غازی تاسی کرب ستار بر سر بندند جایز
است برای وقار و تمکین و شهادت کذا فی رساله اللبس و در
وقت حرارت هوا کما هر طبلان بر سر مبارک انداخت و در
حضور آنحضرت صلی الله علیه و سلم طبلان را وصف میکرد
فرمودند ان توب لا یودی شکره کذا فی روضه الاحباب چنانچه روایت
که فرمان به جرت یافته بود و نیم روز بخانه ابو بکر رضی الله عنه آمد
طبلان کرده آقا در حدیث انس رضی الله عنه آمده است که کما
یکثر القناع لغير طبلان از بسیار پوشیده که آنی سقر السعاد
به آنکه لبس طبلان بغیر پوشیدن سر بردا و انداختن طرفی آنرا
برگشت که آنرا القناع و قناع نیز گویند یعنی بعضی از مردم خلافتی کرده اند
و از آنکه و مذموم داشته اند و هیچ آنست که جایز است بلی

که این

که اینست و آنحضرت صلی الله علیه و سلم و صحابه رضی الله عنهم
آنرا کرده اند و جاحظ گفته که قناع از علما اکابر و رؤسا است و شبیه
صف بر آنست که رسول خدا صلی الله علیه و سلم کم دیده می شد که مرقع
تا آنکه می بود مونی که می رسید سر او را از طبلان که بایک ثواب
زیادت کذا فی شرح سقر السعاد و چون روغن در سر
مالیدی قنای بر سر می انداخت تا دیگر جامه های چرب نشوند و
استین پراهن و جامه آنحضرت تا بندگاه دست مبارکش و کما
تا اطراف اصابع و مایل بغیر می بود کذا فی روضه الاحباب و اگر زیاد
بر آن آمدی بر روی کذا فی سقر السعاد و شرحه و در رساله لبس
آمده که استین پراهن و جامه و قبا و جبهه آنحضرت صلی الله علیه و سلم
و سلم کما می نمایند چنانچه دست بود و کما بر تاسه نشان موافق
ایام حرارت و برودت مقرر شده و کما بر بی این دو شوق
نیز بودی و جامه آنحضرت صلی الله علیه و سلم و قبا و جبهه
مکرر بوده و چنین که زینت است و جامه آنحضرت علیه السلام
لیا بنده بوده یعنی از غیر بند های بستن زیاد و نبودنی و علما تا فرین

درین باب لایس گفته اند آتیه و فیہ ایضا قبا جامعہ را گویند
 که کریان دراز باشد و آن متعارف است و در عجم
 استعمال پوشیدن آب یارست و رسول خدا صلی الله
 علیه و آله و سلم آنرا پوشیده اند و روی کریان او و علقه
 بتن آن جانب دست راست بود و آتیه و بالای پراهن جامه
 و از آن حضرت انصف ساق و کام تقریب بکعبین بود کذا فی
 روضه الاحباب اما شیخ رحمه الله علیه در شرح سفر السعاده
 گفته اند که غریبه دراز از انصف ساق است و از آن حضرت
 علیه السلام بچین بودی و سیمرود از زره المؤمن الی انصف
 الساقین و رخت تا بالا باشد تا لنگ و هر چه پایان است در
 و کام لمان قبا و پراهن نیز همین است **تهی** **مذیقه** که یک روزی
 آنحضرت صلی الله علیه و سلم گوشت از انصف ساق من گرفت و فرمود
 که آن موضع از ار است و اگر زیادہ خواہ پس اسفل ازین چنانکہ
 بکعبین نرسد و اگر زیادہ خواہ فلاحتی لا از فی الکعبین کذا
 شمایل النبوة و در حدیث شریف آمده است کہ فرمود آنحضرت

انفة المؤمنین
 الی انصف الساقین

و کسی که در این باب
 ای کافه کتب معتبره
 ای من حیثه و فوضه علی صاحب
 او در حدیث و تفسیر الی باب الی
 من انفسه الی روضه الی
 الی باب الی انفسه الی
 الی باب الی انفسه الی
 الی باب الی انفسه الی

علی السلام

علیه السلام کسی که کتب عامه خود را بر زمین بطریق عجب و کرم
 بنظر الله الیه یوم القيمة کذا فی سفر السعادت **بر** **کامه** **کرامت** **موت**
 ترفع در لباس و توسیع و تطویل آن بر تقدیر است **للقصد** **کثیر**
 و خیلا بود و کریم این قصد بود و حرام نبود کذا فی شرح سفر السعادت
 چنانکہ سبب عزیزی بود مثل مض و برووت مکروه نبود و زو
 فقہا محمد بن احمد از آنکه فرود تر شتالنگ باشد حرام است و بدست
 کذا فی رساله اللبائن و طول ردا آنحضرت علیه السلام شکر
 و عرضش دو کز و برواتی دو کز و یکو جب بود و بعضی از متاخرین
 اهل حدیث آورده اند کہ طول ردا آنحضرت صلی الله علیه و آله و سلم
 شش کز در عرض سه کز و یکو جب و طول از آن شریف جا کز و
 یکو جب در عرض دو کز و یکو جب بود کذا فی روضه الاحباب و کز
 یکد است که آنرا ذراع گویند و این دو شبر است و شبر است
 و چهار انگشت بعد و حروف لا اله الا الله محمد الرسول الله چنانکہ شہو
 است کذا فی الصلوة المستقیم و وی شش قبضه بود کذا فی رساله الباس
 و در زبان شریف آنحضرت همین کز استعمال بود کذا فی العتبات و کز

از فرود تر شتالنگ است

چنانکہ شہو

پیران کتمه دار پوشیده و کاهی بس حدیث فرمودی و صلوات
 از دو عالمه کذافی روضه الاحباب و آن از او روست کذافی بعض
 کوشی الشامیل در سال لباس گفته که کاه هر چه را پوشیده اند
 و هر آن خطوط نسخ که در آن بود و معرا و بحر آن بیت که نسخ
 خالص بود و ج نسخ خالص منبر نیست بسوختن فرمود و انهی
 اما قمیص محبوب ترین جامه بود نزد رسول خدا صلی الله علیه و سلم
 و بود و جیبی بر سینه و در کشف الحق قبل القیم مع احب النازل
 علی الصدر له شبهة لبنا و ندقیاس فی مقابلة النص الثابت بالاحادیث
 الصحیحة من ان قمیص النبوة السلام و الصحابة و السلف ائمة المجتهدین
 و العلماء الی الآن فی جمیع العرب العجم سلب الصفه و لم یعرف
 القیمص بغيره و لا یرکب السنته الا لاجل التشبیه بالنبا لا سیما
 لو کان طاریا و نهی عنیه فیما دام یاقبل ان علی احواس ان لایا شیهة الشایا
 الی یقع العوام بهما فی اعراضهم فیما شئوا فغیر عما جاء به سنة و روا
 قمیص و نهی کذافی الصلوات المستقیمه آنحضرت صلی الله علیه و سلم
 اگر قمیص پوشیده یغیر پیران کذافی رساله العیس و در سفر حبه

قمیص القیمص مع احب النازل
 تشبیه لبنا و ندقیاس

السنن

آتین پوشیده کذافی سفر السعادت و در صحیحین و در جامع ترمذی
 حدیثی آمده است که آنحضرت صلی الله علیه و سلم جنبه روئیک
 آتین پوشیده و بکذافی الشامیل و در حین وضو و تنهها مبارک
 چون از آستین بیرون نمیر آمد از در دامن بیرون آوردی و از آبروش
 مبارک انداخته وضو سختی کذافی روضه الاحباب و تحقیق شد
 که آن در سفر پوشیده و بر آن التفاتست و کاهی جنبه و قبا که دار
 دوخته اند چنانکه جامه کمره دار که درین دیار معروف مشهور بغداد است
 وثابت شده است که جیب قمیص آنحضرت صلی الله علیه و سلم بر سینه
 مبارک می بود چنانچه عادت بسیار دلالت بر آن دارد و علما احوال
 تحقیق نموده اند و بعضی از علوم که زوایشان علم بنیت کمان برده الله
 که گذشتن جیب قمیص بر سینه بدعتت چون که بعضی در عجم
 جیب بر سینه عادت زمان شده بعضی از فقها کبر است حکم کرده اند از جهت
 تشبیه بر بناد و شک نیست که آن عادت عادت است و تحقیق است
 که جیب پیران نیز صلا الله علیه و سلم بر سینه مبارک بود و فقها که بر کفین شن
 جیب منکر کرده اند بر عکس جیب آنحضرت است کذافی رساله العیس و کاهی

مؤمن پوشیده که ذاتی سفر السعادت و کامیابی و بهانه خزان بها
 نیست یا کردی خصوصاً در زرعید و آمدن و قعود و توبی کی از غلظت
 که بسی در شتر خیزه بود برای حضرت بر سر نه فرستاد و یکبار آردا
 پوشید و توبی حله به پست و نه شتر و در تیر آنکه حله به پست و هفت
 دقیه خیزه و کامیابی فرمودند که تا برای وی جامه می یافتند خود تفرغ
 میکرد و در یافتن تعجیل نمیداد و بهجت پوشیده که توبی قیام ابراهیم که
 چاک خلف داشت برای آن سرور بر سر نه فرستاد و
 در بر کرده و نماز میکرد از جبرئیل علیه السلام آمد و خبر حرم
 آن رسانید پس شتاب آرد از خود و در کرد و چاک که گرامت
 داشت از آن فرمود لایمینی هذا للمتقین ای المؤمنین الذین
 یقونون عن الشکر که ذاتی روضه الاحباب و پوستین که اطراف
 آن بسندس دوخته بودند پوشیده که ذاتی سفر السعادت و بهانه
 که در خلق متعارف و مشهور است پیش از دو مرتبه آنحضرت صلی
 علیه و آله پوشیده اند که مرتبه نجاشی یعنی پادشاه حبشه بطریق
 هدیه بجنب آنحضرت صلی الله علیه و آله و سلم ارسال داشته بودند

پوشیده

پوشیده که جعفر طیار خورشید نه و مرتبه ثابته از تحلیف و بهانه
 بمن آمده بودند آنرا پوشیده به حیه کلی دادند و حیه کربان
 آنجا که از جانب بغل چپ دوخته بودند و علاقه بستن آن
 به بغل راست بود چنانکه درین زمانه معروف و مشهور و معمول
 است و در روضه العالی و زاد الفقها که تصنیف نجاشی و امام بود
 است نیز همین دستور است که روی کرپان جامه جانب بست
 است بود که ذاتی رساله اللباس است اوایل که درین دین و علم
 متعارف است پس علماء و پس آن اختلاف کرده اند بعضی
 جزم کرده اند که پوشیده و شمنی در شش شش گفته که پوشیده
 اند و لیکن خدیج آن سرور اوایل را معلوم و متفق علیه است ابوهریر
 رضی الله عنه گوید که گفتم یا رسول الله توبی پوشی را اوایل را
 فرمود لغم می پوشم او را در سفر و حضر در شب و روز زیرا که
 من با مور به ستم و غمی یابم ستر ازین جامه خیر و این جامه
 و طبرانی و دارقطنی و عقیل نیز این حدیث را آورده اند لیکن با سبب
 ضعیف و با جمله خدیج آنحضرت صلی الله علیه و آله و سلم ثابت است

پوشیده

و ابن قیّم در کتاب نہدی البنی گفتہ کہ ظاہر نیست کہ خردین
 برای پوشیدن بود و روایت ہم کرده شدہ کہ آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم سراویل را پوشیدہ و صحابہ نیز در زمان شریف
 باؤن وی پوشیدند آورده اند کہ امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ
 عنہ در روزی کہ او را شہید ساختند سراویل پوشیدہ بود
 و روایت کردہ شدہ است کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 فرمود بکبریا پوشیدن سراویلات را زیرا کہ وی سائرین
 شایستہ است و محفوظ کرد این زمان خود را چون پیونہ
 یغیر با ایشان مناسب تر و لائق ترست خصوصاً و حالت پرور
 آمدن از خانہ کذا فی القراط المستقیم نوبتی ابوہم عامر بن خلیفہ
 قریشی عدوی رضی اللہ عنہ کلیمی سیاہ مربعی لبرائی آن
 دو علم داشت عرب از اخصیصہ گویند برای پیغمبر علیہ السلام
 بریہ فرستاد آنرا را خود ساختہ نماز شغول شد و بنبوت
 پیوستہ کہ جامہ سبز داشت و در جن ملاقات با خود آنرا
 می پوشید بعد وفات آنحضرت بسیار کہنہ شدہ بود بعضی از

از خلفا آنرا طابہ سیاختہ بودند و بینا و تیرکام روزی عید
 می پوشیدند و حدہ حمرا و خضر المخطیط بخطوط سبز و سبز اکثر
 در جہنم و اعیان پوشیدہ و دو جامہ جامہ از برای روز جمعہ ترتیب
 کردہ بود و غیر از آن جامہا کہ بر روز پوشیدہ از عایشہ صدیقہ رضی اللہ
 عنہا منقولست کہ گفت حضرت بروی سیاہ و بر دشت
 گفتیم خوب منمایہ یا خض رنگ تو در سودا و بخامہ و کسا و سیا
 دشت و کبکی شید و بروریش واری پوشیدہ کابی
 بان مجنی میکشت چنانکہ ریشہا بر دیر قدم مبارکست
 می افتاد و جبہ حسروانی داشت کہ شکامہای آن را فراویر
 از دیبا ساختہ بودند و کامر روی روی می پوشید کہ
 قیمت آن یکدینار و سبز بود کذا فی روضۃ الاحباب
 بالحدیث کہ ہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جامہای نفیس
 قیّم پوشیدہ و بالغوا آنرا یکبسی پوشیدہ آورده اند کہ یکبار
 خطبہ میخواندند و آنسہ روزی بود کہ قیمت آن ہزار دینار
 بودہ چون فرو آمدند از آن جہنم و بخت شدند و اکثر آنچہ

از جنس این جامه های پوشیده شده بود که بوی
 فرستاده اند کذا فی الصراط المستقیم **مروی است** از سهل بن
 سعید بن عقیل رضی الله عنه که گفت برای رسول خدا صلی الله
 علیه و آله و سلم جبهه از پشم سیاه و سفید دو ختم پیوسته بود
 و من میگویم میگویم چه نیکوست این جبهه اغرابی در میان قوم
 بود که گفت یا رسول الله این جبهه را بمن بخش فی الحال بپوشان
 و بپوش او را و در هر سجده بخاری از سهل بن عقیل سینه
 که زنی بوده یعنی شعله که حاشیه آن را نهاده بود نزد حضرت
 آورد و گفت یا رسول الله این را بپوش خود باقیم برای
 آنکه تو پیوسته آن را در آن ضعیفه بپوشی و بان محتاج بودی پوشیده
 و بپوش آن مردی از قوم آنرا بدست بسود و تخمین نمود آنرا و
 گفت یا رسول الله این بمن ده فرمود آری بعد از زمانی از
 آن مجلس برخاست و بیکانه رفت و جامه پشمیده بسوی خود
 فرستاد و قوم باو گفتند که نیکو کردی که این برادر از آن حضرة
 خواستی و حال آنکه او پوشیده بود و بان محتاج بود و میدانی

این

که هیچ سانی را رو نمیکند گفت بخدا سوگند که نطلبیدم
 آنرا از آن حضرت علیه السلام الا برای آنکه کفن من باشد سهل
 گوید آن بر دعایت کفن او شد و در طریق دیگر وارد شد
 که آنرا عبد الرحمان ابن عوف و براتی سحر بن ابی قحاص بود
 که از آن روضه الاحباب و آنحضرت صلی الله علیه و سلم جامه پشمیده
 کذا فی رساله اللبس او در اکثر احوال جامه های درشت و خشن می
 پوشید عایشه رضی الله عنها روایت میکند که بر رسول علیه السلام
 دو جامه غلیظ و خشن بود و گفت یا رسول الله این جامه نوب یا
 درشت و خشن است که هر که عرق کنی بر تو ثقیل شود و هیچ جواب
 نفردند و ابو هریره رضی الله عنه روایت کند که عایشه صدیقه
 رضی الله عنها کاسی نمود بغیر و صله و خسته و از آن غلیظ برون
 آورد و گفت روح رسول صلی الله علیه و سلم را درین دو جامه
 قبض کردند کذا فی روضه الاحباب خرقه و خرقه و لباسه علماء
 و مشایخ و صلیا پوشیده اند اگر چه سبک قوی درین باشد
 و در زمان آنحضرت صلی الله علیه و آله و سلم این لباس نبود اگر کسی

پوشیده بود و در این جامه
 و لباس جامه پشمیده
 پوشیده

پوشید بپاچ است و لباس به کوبید که واضح قریب فرعون
 است در کتب معتبره دیده نشده است و ثابت گشته و بای
 که هنگام نماز استین آن در دست کند و فرو نکند از که مکره است
 که زانی رساله لباس اما مفتی بدان است که مکره نیست فی
 انصاف و خلاصه المصداق او کان لابس شقة او قریب و لم یخل بر
 فی الکن اختلف المتأخرون فیه و المختار لا یکره کذا فی المصنفات
 کذا فی فتاوی عالم کری و بالش وی صلی الله علیه و آله و سلم که گلیه
 میکرد آن از اویم بود و خوشان یف خرما و فرش آنحضرت علیه
 علیه و سلم که خواب میکرد آن نیز از آن بود و لیف خرما پوت
 که از اوخته بجای پنبه فی انداختند و کا به صوف هم می بود و
 زره هم پوشیده اند و خود و جوشن و کا هر دو زره در کمال
 پوشیده چنانکه در روز غزوه احد کذا فی سفر السعادت و شجرة
 و اکثری پوشیده اند در حضرت ربه و در حضرت
 جب هر دو روی گشته و هر دو سنت است و اولی نزد حنیفیه
 پس آن در ربه است و نزد شافعی درین کذا فی روضة الاحبا

فی الفتاوی یعنی ان یلبس الخاتم فی خفیه البیسی و در سایر
 اصابع و دون الیمینی لان اللبس فی الیمینی علامته الفخر و اما الجوار
 فثبت فی الیمین و البیس جمیعاً و بکل فک و الاثر کذا فی
 الذخیره کذا فی فتاوی عالم کری و اکثری ریحان می پوشید
 که کنیش بجانب کف دست بود و کاه از خانه بیرون می آمد
 و بر اکثری ریحان بسته بود بجهت مهربی و کاری تا فراموش
 نشود کذا فی روضة الاحباب نقشب آن محمد رسول الله بود بر این
 بیست کذا فی سفر السعادت الله محمد رسول و این صورت است
الله محمد رسول کذا فی بعض احادیث مشهوره و است که اسم
 فوق بود محمد محبت و رسول و میان و کتابت وی زیارت
 عادی بود ملک مقلوب چنانکه که مقادیر است و خوانیم و خاتم وی
 صلی الله علیه و آله و سلم از نقره بود و فوض وی نیز از نقره و در ربه است
 آمده که فوض وی جشی بود غیر نیک سیاه بود که در حبشه باشد ملائمت
 که سیاه بود کذا فی الصراط المستقیم یا آنکه صانع وی مردی از اهل حبشه بود
 و این اکثری بعد از حضرت علیه السلام صدیق اکبر رضی الله عنه میشت

در کتب معتبره دیده نشده است

بعد از آن عمر خطاب رضی الله عنه بان برگشت بعد از آن بعد از آن
 بن عثمان رضی الله عنه رسید بعد از شش سال از دست شخصی
 معقیب نام داشت و در بیرایس افتاد و چند کشته می یافت
 شد که انی روضه الاحباب و از پوشیدن اکثری آهن
 و مس و برنج نپي آمده و پوشیدن خاتم ذهب نزد آمد راجه
 کرده است و در خاتم عقیق اناری و اجاری ضعیف آمده که در وی
 چند درکت است و نانی فقر و بر واتی آنکه عقیق زرد واقع طاعون و
 پوشیدن آن حضرت اورا بخت رسیده که انی صراط المستقیم
 و فی کتاب امان الاخطاء عن جعفر الصادق رضی الله عنه که فرمود خاتم
 العقیق امان فی السفر و دیگر از انی عبدالله آمده که گفت خاتم العقیق عز
 فی السفر و فرمود حضرت امام محمد باقر هر کس که صباح بر خاسته و در دست
 از این عقیق دارد و پیش از آنکه روی کسی پند خاتم را از پس دست
 بگذرد است بگرداند و سوره انا انزلناه تا آخر بخواند پس بخواند است بابت
 و حرم لا شریک له و گفت بالجبت والطاعوت و آمنت بمرآئکم
 و علامتیم و خلا هر سه و باطنهم و او ایهم و اخریم خدا تعالی و ان روز

این کتاب از کتابهای معتبره است
 و در این کتاب از کتابهای معتبره است
 و در این کتاب از کتابهای معتبره است
 و در این کتاب از کتابهای معتبره است
 و در این کتاب از کتابهای معتبره است
 و در این کتاب از کتابهای معتبره است
 و در این کتاب از کتابهای معتبره است
 و در این کتاب از کتابهای معتبره است
 و در این کتاب از کتابهای معتبره است
 و در این کتاب از کتابهای معتبره است

این کتاب از کتابهای معتبره است
 و در این کتاب از کتابهای معتبره است
 و در این کتاب از کتابهای معتبره است
 و در این کتاب از کتابهای معتبره است
 و در این کتاب از کتابهای معتبره است
 و در این کتاب از کتابهای معتبره است
 و در این کتاب از کتابهای معتبره است
 و در این کتاب از کتابهای معتبره است
 و در این کتاب از کتابهای معتبره است
 و در این کتاب از کتابهای معتبره است

اورا از شهر برانچه از آسمان نازل شود از شهر برانچه در زمین است و
 بر وی بیرون آید و در حرق نقالی و عززولی او باشد تا به شب و هم از روز
 در ذکر عقیق و اصناف لغز کلام طویل که بر سبکی ازین اقسام عقیق
 خاتم سازد و از شش زبان محمد باشد صلی الله علیه و آله و سلم
 و به خیر نمید پس نیکو میرو و فرخی وی بیازی از مردم و سلامت
 از جمیع بلاها و امان از شر سلطان روزی او باشد بقول ارسطو
 خاتم عقیق بر هر که محکم غالب بود و صحت نباشد چون با خود دارد
 کذافی اسرار العلاج و در هدایه تختم خاتم حجر مطلق کرده داشته
 و در کافی گوید که ریشم از ان مستثنی است بر قول صح و نیز در هدیه
 گوید که معبر حلقه است نه کینه و پوشیدن خاتم مباح است نزد
 جمهور علما رحمهم الله اما بقصد زینت و بعضی گفته اند که مکروه است
 مگر کسی را که وی حاکمی یا سبطانی باشد کذافی صراط المستقیم ذکر نفی
 ابو الیث رحمه الله علیه که بعضی انش انکا و انخاتم الا لالذی سلطان
 و اجازته عامه العلماء کذافی قیاسی عالم گیری ناقلا عن جواب الا خلاصی
 و باید که ختمه خاتم زیاده از شغال نبود و بقول از شغال هم کمتر و کذا فی

این کتاب از کتابهای معتبره است
 و در این کتاب از کتابهای معتبره است
 و در این کتاب از کتابهای معتبره است
 و در این کتاب از کتابهای معتبره است
 و در این کتاب از کتابهای معتبره است
 و در این کتاب از کتابهای معتبره است
 و در این کتاب از کتابهای معتبره است
 و در این کتاب از کتابهای معتبره است
 و در این کتاب از کتابهای معتبره است
 و در این کتاب از کتابهای معتبره است

Copyrighted material

عبدالله

که از پنجا معلوم می شود که عمل بر حضرت از برای اظهار خلاص
 بابل ضلالت است حسن و مرغوب است و هر چند که حضرت است
 آما چون متضمن طواف ایشان است حکم عزیمت دارد
 عن ابی سعید الخدری رضی الله عنه قال قال رسول الله
 صلی الله علیه و آله وسلم یصلی باصحابه اذ خلع نعلیه فوضع عن
 یساره فلما یرى ذلک القوم القوا الفاعلم فلما قضی رسول الله
 صلی الله علیه و آله وسلم صلوته قال ما حکمکم علی القایکم فاعلم قالوا
 رایک القیت لعلیک فالتقینا فالتنا فقالت جبریل
 علیه السلام تمانی فاجری ان فیها قدر اذا جاء احدکم المسجد
 فلینظر فان رای فی نعلیه قدر فلیمسح و لیصل فیها کذا فی مشکو
 المصابیح قدر یقع قاف و ذال معجده در اصل آنچه مکره پندار از
 طبع و اطلاق او بر مقدورات از همین جهت است و همچنین
 لفظ اذی و ظاهرا نجاستی نبود که نماز با و درست نباشد
 بلکه چیزی بود مستقدر طبع که طبع از ناخوش دارد و الا
 نماز را سه می گرفت و خبر دادن جبریل علیه السلام بدان

در آوردن

در آوردن از برای بجهت کمال تطهیر بود که لایق
 بحال شریف وی بود و کذا ذکر الشيخ المحقق فی ترجمه فافهم
 و فتوی درین زمانه بر آنست که نماز خواندن نعلین پوشیده
 و موزه پوشیده بهتر است و اقرب است سوی حسن است
 و از این هم بخفی که یکی از کبار سلف بود مکره می داشت خلع
 نعلین هنگام دخول مسجد و فضل می انگاشت نماز را بافعال
 و در فتاوی حجت گفته که نماز متعل فضل است از نماز حافی
 اضعا فاما مصنا عفة و اگر سخن سی سالم از ثبوت نبود یا در
 سبک زره بود در مصیورت متعل و المسیح بالاجماع کذا فی
 فتاوی الغرایب و هر مومنی را باید که تمثال نعلین شریف خود
 دارد و گاه نگاه نماید کند که فضایل بسیار دارد و از جمله
 جبر است از برکات تمثال این نعلین شریف آنست که
 هر که آنرا دایم با خود دارد در میان خلق قبولیت تمام باشد
 و البته پیغمبر را زیارت کند صلی الله علیه و آله وسلم و یا آنحضرت
 را در خواب ببیند و هر کس که او را در خواب ببیند قدری حق

در فتاوی را باید که تمثال نعلین
 شریف را بخورد

و این تماشای شریف در هر کجاست که بگذرد و به دست یابد و در قافیه که
 باشد غارت یابد و در بر مقامی که بود در این دست نیاید و بهی
 که در و این تماشای شریف باشد غارت نشود و در بر مقامی که بود
 آن صلی الله علیه و آله و سلم در هیچ حالتی الا آنکه گذارد شود و در هیچ
 ضیق الا آنکه در هیچ حال حاصل نشود صلی الله علیه و آله و سلم که گذاردانی و ضیق
 الاحباب چون این است که گنجایش نداشت بباران تماشای نخلین
 و بباران برای این بار چه گذارد گشته اند به طلب حیات که این شده
 اند و اوصاف فضایل بگویند بهوش خود استماع نموده خواهم تماشای
 در و الا فضال نماید و در غایت مشهور آن نموده اند و الا حیات و تجلیات می
 در دست عقیدت منزل خود دارد و با یکدیگر است و استفاده آن از
 کتاب روضه الاحباب نماید و تحصیل سعادت از آنجا بگذرد که گنج
 احسن مظهر و منفش است در فوط بتن آنحضرت صلی الله علیه و آله و سلم
 اختلاف است و بر قیص فوط بتن مکره است که آنحضرت صلی الله علیه
 و آله و سلم نسبت اند و در سفر و در حجب و غلام بتن ممنوعیت
 چه بر جامه وجه بر این کدانی رساله لباس **خاتم در ادب** و الا حکام

و در فوط بتن و غلام بتن
 از علی بن ابی طالب و ابی طالب
 می باشد

چون خواند که دستار بند و ستاده بند و از ارادت پوشت که
 به خبر آمده من تسول ثانیاً و تعیم قاعد البلاء الله تعالی بلاء لا و آله
 و نیز آن موجب فقر است **مروی است** که مرید حضرت امیر المومنین
 علی کرم الله وجهه شکایت فقر خود بعضی نمود پس در جواب حضرت
 علی و قاضی رضی الله عنه آنرا در فرمود شایسته که ازین اعمال یکی از تو
 بر قیاس آمده باشد نوشته باشی آنکه بزرگوار گشته باشی از کرده
 باشی بشایسته مکره یا نوشته باشی تعلیم کرده و از پیران آمده اند
 پس فرمود شایسته یکی ازین سه چیز بعمل آورد و باشی یا تسول
 ثانیاً یا تعیم قاعد یا جلوس بر عتبه در کدانی قنادی الغریب و الا
 باشد و یا چار باشد جائز است و در دست کدانی رساله لباس و در
 دستار بتن **سنت است** که دستار و از باشد نه عقیص و عقیص
 دستار نیم کز یا کبری کم و زیاده ازین تصور و فتور نیست و اقل درازی
 آن مفت کر باشد و سنت آن باشد که دستار با طهارت بندد و
 روی بجانب قبله کند و ستاده شود و هرگاه که کشاید که کور
 و عقد عقد کشاید و بیک و صفت کشاید چنانچه هیچ بر هیچ داده است

از جهان طو کثیده بعد از بستن در آب یا آینه و مانند آن دیده
 راست کند و بپوشش بند و بپوشش بپوشش کذا فی رساله اللباس و آنکه
 به خبث کذا بجای فی بعض الروایات و مکره است اعتبار او و مکره عام
 است بکذا نشن و وسط سر بر سر کذا فی فتاوی عالم کبری ناقلا
 عن التبيين هذا في الف كهيئة الاشهر اما في الف كهيئة
 الاخير فلا لبس بالفرجة التي بقية بعد الف كذا فی فتاوی
 الغوايب و از سنت نبی علیهم السلام لبس مقبض قبل
 سر او و کذا فی مطالب المؤمنین و حرام است لبس جبر و
 و سیاح و هر ثوبی که جلد او بر شیم بود کذا فی نصاب الاحتساب و
 همچنین لبس آنکه لجه او از حریر و غیر حریر بود اما عکس این فلا
 لبس بلبس با خلاف بن العلماء کذا فی مطالب المؤمنین و اینهمه حق
 مرد است اما زمان فیما حق مطلقا و همچنین لبس مصبوغ
 بمصفر در عرفان و در سر و کذا فی فتاوی عالم کبری و بکثرت
 بقلیل عرفان در ایام کج و شادی کذا فی مفاتیح الجنان و علامه
 لبس مصفر اختلاف است بعضی آنرا حرام مطلق گویند و بعضی مباح و بعضی

کتاب در جبر و اختیار
 بود که از دست اندازند

در سنن مؤمن در کف

گویند

گویند که بعد از یافتن رنگ کرده حرام است و اگر بعد از رنگ یافت
 کند مباح است و بعضی گویند اگر زایل شده باشد مباح و اگر
 و بعضی گویند لبس آن در محافل و مجالس مکره و اگر در خانه
 بیوشند درست و مختار در مذمت خفی کراست تحریمی است
 و نماز گذاردن بآن مکره کذا فی رساله اللباس و مکره است
 لبس جامه مصبوغ بمصفر یا زعفران یا ورس مردان را این
 متفق کفته و است مذمت تمام و بقولی نیست لیکن اصح و مأخوذ
 اول است این در میان گفته کذا فی فتاوی البرهنه و لطفانه
 و ظاهره درین حکم برابر است بخلاف حشوپس و است که حشوز
 ابرشیم بود یا مصفر یا زعفران یا ثوبی که از قطن بافته باشد که او
 امر بود و خلقة و است کذا فی نصاب الاحتساب و در رنگ غیر از
 مصفر نیز اختلاف است و شیخ قاسم خفی را که از اعظم علماء متاخرین
 مصر است تحقیق نموده و فتوی داده که حرمت از جهت لون است پس
 بر سر حرام است و مکر و کذا فی رساله اللباس فی منع تصفید
 من ترغیب الصلوة و کلاه زر مغروق و جامه ابرشی مردان پوشیده

کتاب در جبر و اختیار
 بود که از دست اندازند

حرام و با وی نماز گذاردن مکروه کذا فی خزانه الروایات و در پوشیدن
 آهین و مس و روپین مردان و زنان را بر انداختن بر دو فریق را
 حرام است و نماز گذاردن بآن مکروه زیرا که پوشش و درختان
 است و در و زخ فی صلوة الخشنی الکلامی است در موضع بر و این نزدیک
 امام غفر له رحمه الله علیه با وی نماز گذاردن مکروه نباشد و نزدیک
 صاحب مکروه باشد و فی مطالب المؤمنین که شیخ الاسلام گفته
 که مکروه نبود کذا فی فتاوی ابراهیم شاهی و توسل دیدن حاج و غیره
 لباس به و اما نکته گفته یعنی شلوار بند که از ابریشم ساخته باشند
 مکروه است و هو الصحیح کذا فی فتاوی عالم کری و همچنین موی بند از هر
 کذا فی بصاب الاحتمال و همچنین قلنسوه که زیر دستار بود و همچنین
 و همچنین لحاف و همچنین لباس که با ابریشم مخطط باشد و در بعضی
 مضائقه ندارد و اما لباس ثوبی که علم حر و دارد فلا لباس به اگر چهار
 انگشت یا کمتر از آن بود کذا فی فتاوی عالم کری و در بعضی جایز
 مقدر کرده از آنکه علم تابع بود هر قدر که بود و چنانکه شمس الدین سمرقانی
 رحمه الله علیه در شرح سیر گفته که لباس با علم من الحیر کذا فی مطالب

شکریه

المؤمنین

المؤمنین اگر عقیق را چکن کردند و یا کشیده از او ششم قلبه قال
 ینفعی ان لا یکره لانه صارت هکما فیه ینکون تبعاً کذا فی فتاوی
 عالم کری و فلعن تا تا طایفه و در حرمت حریر و غیر مردان و صیان
 برابر اند و در جوار زنان و دختران نایلغ کذا فی المقبرات و حریر اگر
 برای خارش و چرب و دفع سودا پوشد و رو است و برای دفع
 قمل پوشیدن لباس است و اگر در مجنون ابریشم مخلوط کنند و بخورند
 جایز است کذا فی رساله اللباس و لباس صوف و شتر است اینها علم
 السلام است اول کسی که او را پوشیده سلیمان علیه السلام بود فی
 الحدیث نور و اعلوکم بلباس الصوف و انه مذکور فی الدنیا و النور
 فی الاخرة و ایکم ان تقف ذوا و یکم کعبه الناس و ینابهم کذا فی الغرایب
 و در پیراهن و جبه و خرقه و سبیلین فراخ کردن سنت صحابه و شیخان
 است برای آنکه تا وقت وضو یا ختن و کاری کردن با سائیت
 باز توانند بچپ و اگر خوانند سجاده یا خیری دیگر بنزد و در سبیلین
 توانند نهاد که حجاب و تا بعین پیراهن و جبه و فراخ و کشاده کرده اند
 کذا فی رساله اللباس و فی القتیله لف العامة الطویه و لبس الشیاء

و حریر که برای دفع خارش و سودا

لباس صوف و شتر است

الواسعة حسن في حق الفقهاء الذين بهم اعلام الهدي دون الناس
 فاما در اصل پوشیدن جامه و غيره است كه اوج حلال باشد زير آنكه
 در جامه وجه حرام نماز و زلفيه و نقل قبول بدين و افضل در جامه است كه
 آن بلبس ثوبا وسطا لا جيدا غايه و لا روبا غايه كذا في رسالة اللباس
 و لبس ثياب جليلة مباح است چون كبريائي و تفخير ان يكون معها
 كما كان قبلها كذا في السراجية في الخلاصة لبس لبس الثياب الجليلة
 اذا كان لا يكتسب كذا في رسالة اللباس و زينت و تجل و درنيا باكي
 ندارد كه بصورت پوسته كه روزي آنحضرت صلى الله عليه وسلم
 بيرون آمدند و برایشان رفتن بود كه قميتش چهار درهم بود
 و كاه بر سر بر مي خويستند كه برایشان زولبي قميت چهار درهم
 در هم مي بود و در آمد روزي را آنحضرت عليه السلام بي از صحابه كه
 بر او رواني بود از خن پس فرمود آنحضرت صلى الله عليه وسلم
 ان الله اؤا النعم علي عبد بنعمة حب ان يري اثر نعمته عليه امام
 المسلمين و سراج العالمين حضرت امام عظيم رضی الله
 عنه رواني مي پوشيد كه قميتش چهار درهم و نيار ميرسيد

امام حسين عليه السلام
 امام عظيم رضی الله عنه
 زينت و زلفيه

والمعنى

و تحقيق مباح داشته حق سبحانه و تعالي زينت را براي بندگان
 خود **مباح** است قل من حرم زينت الله التي اخرج لعباده و الطيبات
 من الرزق و بود ابو حنيفة رحمه الله كه مي فرمود تكانه خود را
 كه چون باز كرديد شما بسوي و طمناهي خویش لازم كير پس
 ثياب لغينه و دروايد خود را از لبس لابس سيبه از آنكه مردان
 مي پسند بسوي شما بچشم رحمت پس بايد ويد كه نام عليه
 البرحمه على الدوام باكمال زهد و ورع خود انچه چنين وصيت ميكرد
 اندايت از آنكه في الزخيرة و بود حضرت امام ابو حنيفة رحمه الله
 عليه كه خويش نفيس ميداشت كلاه طليان و نعلين خورا
 و مي فرمود كه دشمن اول نگاه بسوي قدمها نميكند آنگاه بسوي
 روي كذا في حكايات جوامع الفقيه و امام محمد رحمه الله عليه
 مي پوشيد ثياب نفيس و لباسها فاخره پس پريسد
 از و پس فرمود كه مازنان مسكوحه و داهها مستند پس
 مزين مينمايم و نوبت زينت ميدهم ظاهر خود را تا كه زينت
 بسوي غير من و روزي زني براي استغفار بر حضرت امام عظيم

رحمة الله عليه در آمد چون دید و پیر امتیاز ماند و نگاه میکرد و مکرر بوی
اول پس فرمود که در چه حال هستی و چه چنان می بینی گفت که شکفت
و تعجب میدارم از حسن و بپا من و دیو نیز بسیار می دانست
پس دور کرد امام آن دستار را از سر خود و بار دیگر نه بست
دستار سیاه و موزی گفتند او را که عرضی الله عنه می پوشید
قیص مرفع فرمود که آن برای مصلحتی و حکمی بود آن است که
وی رضی الله عنه امیر المؤمنین و خلیفه المسلمین بود اگر وی
پوشید لباس فاخره را و میخواستند الوان اطعمه را اعمال و حکام
وی نیز اقتدا با او میکردند و شاید که بگردند از اموال مردم چون
ایشان را مال نبود چنانچه اختیار دلک لاجل هذه المصلحة گذاشتی
مطالب المؤمنین **نقش** که قطب الاقطاب محبوب جهانی
معشوق ربانی حضرت غوث الثقلین محی الدین شیخ عبد
القادر جیلانی رضی الله عنه و ارضاه می پوشیدند جامه که یک
دفعه شش یک دینار و بر روایتی یک شش در فی میز آن یکم ذکر
فی کتب المناقب پس مرفع و خوش از ثواب سنت است

و باز نیز

و یک سنت است استعمال جلود همه سباع و ماورولان چون بدو
بود باز کی جز خنزیر گذاشتی فتاوی عالم گری و سنت یک داشتن خرقة
و ضو و فحاط و همچنین خرقة عرق هو الصبح گذاشتی فتاوی عالم گری و مال
بازار و جامه و قیص ای تطویل او بر نهی که جامه بپوشد و بر سنت
محدثه اقرار از آن واجب و لازم است گذاشتی بشرقه الاسلام و مکره است
و ثوب یقین فانه یقین الدین و این در حق کسانست که ورع و زهد بسیار
کرده اند و اما غیر هم نقد خص فی حقهم و اما ثوب یقین در غایت رقت
زنا را پوشیدن چنانکه اندام نموده شود نشاید که خلل در نماز و ستر
نیفتد وزن از او و تابشت پا و کند و یا نجسه را را تنگ نماید و همچنین
استیضها و کربان و مکر و احتراز از گناه بپوشش و مصور گذاشتی مباح
انجام و در جامه و پیرهن و جبهه پوشیدن سنت است که اول
راست در آستین راست در آورد و بعد دست چپ را آستین چپ
کند پس رد او چادر و کلیم را از دست راست بر دوش اندازد
چنانچه معمول است گذاشتی رساله اللباس و اما سدل و خارج
نار و اما سدل و خارج نماز فقه ذکر فی فتاوی عالم گری خلاف

در سجده

در آستین

المشي في السبل خارج الصلوة كما في الدراية وضح في القصة في باب
 المكاره انه لا يكره كذا في بحر الرائق ودرماز بالفاق مكره است كذا
 في المتون وراشد ليس بسم الله كويدا شيطان مدخلت
 نياب كذا في مفاتيح الجنان ودر ليس فعل وخف شروع از رستان
 كند ودر طلع از چوب پوش فعل وخف نشسته كذا في شجرة
 الاسلام اذ قد نفي النبي عليه السلام ان يتعل قايما لما يردت
 كذا في نهى مخصوص بآن فعل وخف است كه پوشیدن او ساده
 مشقت و رسته باشد و كرهه انجين بود فلا يدخل تحت نهى
 پوشي كند در يك فعل و يك خف **فصل** لا تشي في فعل فاجده
 و لا تصنع احدي رجليك على الاخرى او استلقت اما فعل
 چوبين پس در قيه گفته كه پوشيدن او مكره است كذا في مفاتيح
 الجنان و چون خواهد كه موزه يا فعل پوشد بايد كه اول از
 بيفشاند نگاه پوشد و از سنت اسلام است آنكه بدو
 فعل خف خود را بحتاج و پوشاند مر او را زير كذا ثواب
 ثواب پوشيدن اسپ است و از سنت است كه بعد طلع الغلين

و قد عرفت ان استلزام السجود على التيمم
 المذكور في بعض الاثار و قد عرفت ان ثواب
 فعلين و بوجه كذا

خود را در پهلوي خود ننهد و در و انكان في المسجد كذا في شريعة الاسلام
 و شجره يابيش خود ننهد **فصل** لا تشي في فعل فاجده
 و از سنت است لبس عبا يعني كليم و خلع كند جامه را تا كه او را بپوشد
 كرده بار ديگر پوشد **فصل** لا تشي في فعل فاجده
 ثم تلبي كذا في مفاتيح الجنان و در بعضي كتب معتبره نوشته اند
 كه شخص اكثر اوقات خود را بلبس سياه سپهر مشهور نكرد و آنكه
 نكرده و ممنوع است چنانكه گفت ابن عمر كه گفت رسول خدا صلي
 الله عليه وسلم من لبس ثوب شهرة في الدنيا لبس الله تعالى ثوبه
 في الآخرة و احيانا اگر باشد منع نيت و بهترين لباس خيانت
 و بدستار سياه و سبز يا جامه و يارهن در دار سياه و سبز
 بجان ملك و اغنا، زود كه ممنوع است كذا في رسالة اللباس في
 الروضة از فقها چون نوح قطع كنند يا بپوشند و دين آيا مبارك
 است چنانچه در خبر است من قطع الثوب في يوم الاحد احب
 الغم و لم يكن مباركا من قطع في يوم الاثنين كان مباركا من
 قطع في يوم الثلاثاء سرقه السارق او اغرقه الماء او حرقه النار

لا تشي

لا تشي في فعل فاجده
 ثوب

بيان آداب اللباس
 و مفاتيح

ومن قطع في يوم الاربعاء وسعة الرزق ولم يثبت ثبته اليه ويكون
المعيشة في الرضا ومن قطع يوم الخميس رزقه الله العلم وسعة رزقه
وهو كرم عند الناس ومن قطع في يوم الجمعة بطول العمر وزيد
دولته ومن قطع في يوم السبت يكون مرضا مادام الثوب في
بدنه وورزاو المتورعين مسطور است كما ان قولي اقول امير
المؤمنين علي است كرم الله وجهه بحديث ثابت ثابت نشد
اما حديث يمين قدرت كه جابه نوبت جمعة بارجمعة به
نيت نماز جمعة پوشد و در عيدين جامه نو پوشد اگر ميسر آيد كني
و حرمي و يميني دارد كذا في رسالة اللباس اگر مضمون مذکور بود
نشود اين پست را ياد بايد كه جامع است **قطع جامه**
هم سه شنبه و ان پوشش شنبه و يكشنبه هم شنبه
رخان و علماء و نحوست و عدم ايام گفتگو بسيار و اقوال
شني است و از بعضي مردان شنیده مي شود كه در نياب
پنج ثبوت في امان ظاهر است كه نحوست يعني ايام باخبار
حججه و آثار معتبره ثابت است اگر چه اليوم يوم الله و العباد

و من قطع في يوم الاربعاء وسعة الرزق ولم يثبت ثبته اليه ويكون
المعيشة في الرضا ومن قطع يوم الخميس رزقه الله العلم وسعة رزقه
وهو كرم عند الناس ومن قطع في يوم الجمعة بطول العمر وزيد
دولته ومن قطع في يوم السبت يكون مرضا مادام الثوب في
بدنه وورزاو المتورعين مسطور است كما ان قولي اقول امير
المؤمنين علي است كرم الله وجهه بحديث ثابت ثابت نشد
اما حديث يمين قدرت كه جابه نوبت جمعة بارجمعة به
نيت نماز جمعة پوشد و در عيدين جامه نو پوشد اگر ميسر آيد كني
و حرمي و يميني دارد كذا في رسالة اللباس اگر مضمون مذکور بود
نشود اين پست را ياد بايد كه جامع است **قطع جامه**
هم سه شنبه و ان پوشش شنبه و يكشنبه هم شنبه
رخان و علماء و نحوست و عدم ايام گفتگو بسيار و اقوال
شني است و از بعضي مردان شنیده مي شود كه در نياب
پنج ثبوت في امان ظاهر است كه نحوست يعني ايام باخبار
حججه و آثار معتبره ثابت است اگر چه اليوم يوم الله و العباد

عباد الله

و من قطع في يوم الاربعاء وسعة الرزق ولم يثبت ثبته اليه ويكون
المعيشة في الرضا ومن قطع يوم الخميس رزقه الله العلم وسعة رزقه
وهو كرم عند الناس ومن قطع في يوم الجمعة بطول العمر وزيد
دولته ومن قطع في يوم السبت يكون مرضا مادام الثوب في
بدنه وورزاو المتورعين مسطور است كما ان قولي اقول امير
المؤمنين علي است كرم الله وجهه بحديث ثابت ثابت نشد
اما حديث يمين قدرت كه جابه نوبت جمعة بارجمعة به
نيت نماز جمعة پوشد و در عيدين جامه نو پوشد اگر ميسر آيد كني
و حرمي و يميني دارد كذا في رسالة اللباس اگر مضمون مذکور بود
نشود اين پست را ياد بايد كه جامع است **قطع جامه**
هم سه شنبه و ان پوشش شنبه و يكشنبه هم شنبه
رخان و علماء و نحوست و عدم ايام گفتگو بسيار و اقوال
شني است و از بعضي مردان شنیده مي شود كه در نياب
پنج ثبوت في امان ظاهر است كه نحوست يعني ايام باخبار
حججه و آثار معتبره ثابت است اگر چه اليوم يوم الله و العباد

عباد الله كفته الله بلكه ان كتاب سونيت و معقول الكافي
نور تقي في يوم خمس متمر و اما سنت فقد حار عن ابن عباس
رضي الله عنه مرفوعا قال **رسول الله** صلى الله عليه وآله وسلم
الا يام كلما هبت تعالى لكن خلق بعضها سعو و بعضها نحو سامان
شهر الا وفيه سبعة ايام نجاست فالיום الثالث فيه قتل
قاييل ايل و اليوم الخامس فيه اخراج آدم من الجنة و قيل
الغدا ب علي قوم يونس عليه السلام و فيه طرح يوسف عليه السلام
في الحبس و اليوم الثالث عشر قد انزل البلاء علي ايو
عليه السلام و فيه سلب عن سليمان عليه السلام ملكه و فيه قتل
اليهود الانبياء و اليوم الحادي والعشرون كس لان الله
تعالى خفف فيه تقوم لوط و منج الضاري خازير و منج اليهود
قروا و فيه شق يحيى بن مريم و اليوم الرابع والعشرون كس لان الله
تعالى خلق فيه فرعون و فيه ولد و فيه ادعوا الرقوبية و فيه رسل
الطوفان و الجراد و القمل و الضفادع و اليوم الخامس والعشرون
كس لان فيه شق مرو و بطن السعين امرأة و فيه طرح الحليل في النار

و من قطع في يوم الاربعاء وسعة الرزق ولم يثبت ثبته اليه ويكون
المعيشة في الرضا ومن قطع يوم الخميس رزقه الله العلم وسعة رزقه
وهو كرم عند الناس ومن قطع في يوم الجمعة بطول العمر وزيد
دولته ومن قطع في يوم السبت يكون مرضا مادام الثوب في
بدنه وورزاو المتورعين مسطور است كما ان قولي اقول امير
المؤمنين علي است كرم الله وجهه بحديث ثابت ثابت نشد
اما حديث يمين قدرت كه جابه نوبت جمعة بارجمعة به
نيت نماز جمعة پوشد و در عيدين جامه نو پوشد اگر ميسر آيد كني
و حرمي و يميني دارد كذا في رسالة اللباس اگر مضمون مذکور بود
نشود اين پست را ياد بايد كه جامع است **قطع جامه**
هم سه شنبه و ان پوشش شنبه و يكشنبه هم شنبه
رخان و علماء و نحوست و عدم ايام گفتگو بسيار و اقوال
شني است و از بعضي مردان شنیده مي شود كه در نياب
پنج ثبوت في امان ظاهر است كه نحوست يعني ايام باخبار
حججه و آثار معتبره ثابت است اگر چه اليوم يوم الله و العباد

و غیره معرفت یافته الصالح علیہ السلام و فیه ویدم علیهم الفدا و
 یوم الاربعاء آخر یوم شهر محرم سال الله تعالی ارسل الیرج فی علی
 قوم عاد و الصیحه علی هود و قد صرح عنه علیه الصلوٰه و السلام ان یوم الاربعاء
 حسن **مهر و مهر** یعنی یوم محرم و مهر و المهر و مهر یوم الاربعاء و
 علی رضی الله عنه یحب للعافل ان یجنب فی هذه الایام شئاً البهائم
 والدخول علی النساء و لبس الثیاب الجدیدة و غیر ذلک کذا فی سنن
 البیهقی و مدرین برزکی گوید **هفت روزی محرم باشد در مہی**
 زان حدیث ثانیاً بی هیچ رنج **سه و پنج و سیزده** باشد زده
 است و یک است و چهار و پنج **اما معقول ظاهراً و باہراً** کہ
 جل و علا هر چه افزیده است بعضی از آن نیکست و بعضی از آن بد
 چنانکہ از آدمیان بعضی مؤمن و بعضی کافر و از مؤمنان بعضی صالح و
 بعضی طالح و همچنین از دواب بعضی پاک و بعضی نجس العین و بعضی
 سباع و بعضی غیر سباع و همچنین از عقاقر و ادویہ و بعضی مہلک
 بعضی شافی و همچنین از کواکب بعضی از محسن و بعضی سعد و باطل
 مخلوقات خالق چون و مقدرات قادی چون از حال پر

بسم الله الرحمن الرحیم
 الحمد لله رب العالمین
 و الصلوٰه علی سیدنا محمد
 و آله الطیبین الطاهرین
 و علیہم السلام
 و بعد

بسم یا باغ مطلق یا خار مطلق یا باغ من و خار من
 و بهرین ایام و تواریخ ہم از مخلوقات حق است بعضی پاک
 و بعضی بد و بصیحت پیوستہ کہ آنحضرت صلی الله علیہ وسلم چون در
 ماه صفر مرخص شدند فرمودند کہ مہر کہ مرا بخروج اینا بہ شارت
 و مدین اورا بہ شربت شارت ہم عاقبت چون ماه ربیع الاول پیدا
 شد عکاشہ کہی از صحابہ آنحضرت صلی الله علیہ وسلم بود و آنرا آورده
 بشارت داد و آنحضرت علیہ السلام اورا بہ شربت شارت داد
 و در زمرہ بہشتیان قطعی داخل فرمود ہم در آنوقت بطبع انبی
 صحابی این شربت آورد فرمود صلی الله علیہ وآلہ وسلم شکر عکاشہ
 کذا فی المعقبات و تجربه در خارج نیز مؤید اینمقصود است کما لا یخفی
 و این را تحقیقی بسیار است چون این رسالہ گنجایش آن داشت
 ازین رکبہ برہن قدر اقتضای نمود پس مسلمان را باید کہ خیر المقدور
 احتیاط در روز و تواریخ فرمود و از سعد و محسن آن عافل نشود
 کہ عمل شایع ما تقدم است و عمل بعضی از صوفیہ بر آنست کہ چون
 آنحضرت بد فلک سعادت چشیدند سیادت ماه بہمان سیر کرد

شاه ایوان متهری صلی الله علیه و آله وسلم از مطلع وجود نور شود
 بنمود و این نسیم رحمت از هب کرمیت و زیدن گرفت بر بخت
 عالم کون و فادیک بیک ریخته جنبه اینچنین بدر منیر کاز
 افق غمت طلوع کنند و مرجانین آفتاب جهانگیری کاز شرق
 عنایت در لغات در آید تا ظهور او ظلمات کفر و عصیان بنور ایمان
 و جهان متبدل گردد و بیالی شقاوت با ایم سعادت منتقل شود
 و از محراب فلک الافلاک تا نقطه کاه مرکز خاک و از سطح عرش معیا
 تا محن فرش عرش برین مقدم او از تاریکی بیرون آید صلی الله علیه و آله وسلم
 و سنت است که بزرگوار پوشد او را مبارک باید گفت که در آن
 جامه او را یعنی و سروری باشد و فی الروضه چون کسی جامه پوشد
 ده بار نام از لسان بخواند و بر آب بداند و از آن آب بر جامه زند بخت
 باشد و جامه بر نیت نماز پوشد و بعد از پوشیدن جامه نود و یک
 نماز بگذارد و شکرانه خدا بجهه این دعا بخواند بسم الله الرحمن الرحیم
 الحمد لله الذی کسانیا ما اواری به عودتی و اجل به وجهی المحمده الذی
 کسانیا بده الثوب و زرقنی من غیر حول منیر و لا قوه الا الله الذی

تحفه دادن جامه نو
 سنت است

بنعمته تتم الصالحات و بر نعمه تصلح العاصات و منزل البرکات الحمد
 علی کل حال اللهم اجعله ثوبا مبارکا شکرتیه نعمت حسن فیه عباد
 و اعل فیه بطاعتک استعین بالله و الخی الی الله لغو و بابتدیه سیلا
 النفس لقلیل و کثیر اللهم انی اسئلك العفو و العافیه و المغافات و
 التقی فی الدین و الدنیا و الآخرة اللهم انی اسئلك الهدی و التقی
 و الفقه و الغنا و التوسیق لما تحب و رضی منور جامه در کردن
 رسیده باشد همه کنایان او آمرزیده شود و سنت است که
 هر وقتی که جامه از وجود فرو آورده بچند و کند و نگاه دارد و اگر نه
 شیطان او را می پوشد و موزه را نیز بجا فطرت کند و در وقت
 پوشیدن لباس و موزه نواول تعوذ و تسبیح گوید و اگر سوره فاتحه
 بخواند سه مرتبه هنگام پوشیدن جامه یا دستار نو یا ردای نو
 یا موزه نو و در بدن پوشیدن جامه نو و سه مرتبه بپوشد و
 بصحبت پیوسته و عاقبت محمده بماند و مرض بر طرف شود
 اگر مریض باشد و وام او او شود اگر صاحب دین باشد و زودتر
 جامه دیگر میسر شود باید که گفته بفقیر و مسکین یا بابل و عیال خود

بنحسب ان المستحق يشهد كدورين اجر كبير است وثوابه
 كذا في رسالة اللباس چون کسی کسی دیگر را پسند که جامه پوشد
 باید که بگوید ویرا بلی وخلق است با ایل واخلق ثم ایل وخلق
 ثم ایل واخلق کذا فی احصن حصین ولبس در جواب ان بگوید
 ان شاء الله تعالى کذا فی بعض الحواشی و چون خلق کند بسم
 بگوید که از شر جن و شیاطین امین و محفوظ باشد کذا فی احصن حصین
 و اکثر هذه المسائل قد نقلت بعضها من رسالة اللباس و اکثرها من
 لما رایت من الاحادیث و الآثار الا فی موضع او موضعین
 فذلك ما اعطيت سلوا به بذا بل نقلت كما رایت و السلام
 بالصواب **بحث الغا الكفر والقول** لمن الاقوال و الافعال و ما به
 يصير الكافر مسلما فان معرفته و ذلك من الضرورات الدين
 اعلمه اجهل فی اهل الزمان فاعلم اولاً انه من المحقق ان
 الشريف قدس سره فی شرح المواقع فی المقصد الخامس من
 الاساس ان المتألف من اهل القبلة بل كغيرهم لا جمهور المتكلمين
 والعقلاء على انه لا يفر من اهل القبلة فان الشيخ ابو الحسن قال

ابواب الكفر
 بحث الغا الكفر والقول

فی کتاب

فی کتابه مقامات اسلامیه مختلف المسلمون بعد نبیهم صلی الله
 علیه وسلم و علی آله و ائمه و سلم فی ایشیا ضلل بعضهم بعضا
 و تبرأ بعضهم علی بعض فصاروا فرقا ثلاثا و ستین الا ان الاسلام
 یکبهم و یجمعهم فیه اذ به و علیه اکثر اصحابنا و قد نقل عن الامام الثاني
 رحمه الله علیه انه قال لا فرق شهادة احد من اهل الابواب الا خطابیة
 فانهم یعتقدون اهل الذکر و علی ما حکم صاحب المنقصر فی کتاب
 المشتق عن اجماعه رحمه الله انه لم یفر من اهل القبلة و علی الیوم الزاری
 مثل ذلك عن الکافی رحمه الله علیه و غیره ان فی کلام شیخ المواقف
 و علیه **قول علی السلام** من قد لای فی المسلم یا کافر فلیس بمعتد احد من
 السار و قد بعض الفضلاء انه قد قد انعقد الاجماع من عصر الصحابة
 و التابعین و تبع التابعین و الاسلاف الصالحین علی ان من المعاصی
 ایشیاء علقه الکذیب الذی یبوء التصدیق الذی لا یؤمن به و نه
 کاستحلال المعصية صغيرة او كبيرة و منه استحلال الخمر ما ثبت بجمهور
 الاحادیث او بالصحيح المقتطوع لصحة الذی لا یعارضه آخر مثله او فقه و کاستحاف
 بالمعصية و الاستعانة بالشریعة و الامانة بالعلم و العلم و اجازة کلمة الکفر علی اللسان

ما رأت الکذیب

ولذلك حكم ابو بكر الصديق رضي الله عنه بارتداد مانع الزكوات بعد وفاته
 صلى الله عليه وآله وسلم اذا اكرهوا وجوبها فاتهم وردهم الى الاسلام والقول
 بوجوبها وقد ذهب المحققون لما بينا من الهام الى ان التصديق بالغيب
 الانسان كلما يماركن الايمان والى ان لا بد من ضم ترك الامور المذكورة
 الى التصديق في سمي الايمان فلا ايمان لمن اخل ترك ما يجب تركه
 فيه قطعاً كمن قتل نبياً او تخلف بالمصنف او الكعبة ولا لمن لم يلف
 الجمع عليه او الثابت عنه صلى الله عليه وسلم قطعاً والحاصل ان تكفير
 بعض اهل القبلة تفصيل لا بد من معرفة والمراد بقولهم المذكور انه لا يكفر اهل
 يمين فيه شي تجبره الى الكفر الى منها في كشف الحق وعليه في العقائد
 السنية في الفصل الرابع لا يكفر اهل القبلة وهم الذين اعتقدوا بتلقيهم
 الاسلام اعتقاداً جازماً وقطعوا بالشهادتين الا اذا اكرهوا ما هو من
 الدين كدورث العالم وحش الاجساد فيكفر من اعتقد قدم العالم ونفي
 فأنظر الى نقل المحقق الشريف من كلام الائمة وما يلزم من فان فحواه
 ياتي في التحصيل فلا بد من توجيه كلامهم على وجه صحيح مطابق للحق والحق لا يوافق
 يعلى فاقول اهل القبلة من يدعي دين الاسلام وهو التصديق باجادة

تفصيل في كفر القبلة
 في توجيه كلامهم في توجيه

مسألة

بينا

بينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم كذا وكيفيه الاجمال عند الاجال ولا بد
 تفصيل عند السؤال عن انحرافات مع الاقرار باللسان والمراد باجاء
 الذي ثبت عنه صلى الله عليه وسلم قطعاً بلا تردد وفيه صلوات من لم يصدق
 او صدق ولم يقر او اقر ثم ردت يامن ذلك فهو ليس بمؤمن ولا دين
 عند الله الاسلام واما ما عدا ذلك فلا وجود شرط الايمان ولا
 عدمه مانع عنه فاما عليه اصول الائمة المجتهدين والاسلاف الصالحين
 فكل واحد يدعي انه من اهل القبلة بهذا المعنى ويدعي انه من اتباع محمد صلى
 الله عليه وسلم فكيف يصح من الكفر والكذب الذي هو ضد التصديق
 المذكور والا فلا يكون من اهل القبلة بل شبهته فلا حاجة الى التحصيل المذكور
 فتعرف فصل او نقول قد تقرر عند المحققين في الكلام ان لزوم الكفر
 ليس بكفر الكفر ما يكون بالضرورة كان يقول القائل انا كافر وكفرت
 نحو ذواته من مثل هذه الالفاظ على الشيخ الامام فخر الدين السبكي والتمبا
 الحكم بالكفر الا لمن صرح بالكفر واختار الدنيا آخر ومجتهدين الشهادة بين
 خرج عن دين الاسلام جملة وبنوا في الوقوع فالادب الوقوف عن
 اهل السبع والامور بهذا اجاب ما سئل عن كفره علاه المتبعين

كيفية الايمان الاجال
 والدين التفصيل
 السؤال عن انحرافات

على الذات المقدسة او يقول الاسلام ليس بحق او الصلوة ليس
يقض او يحسد والنشر ليس بشي جاز او غير ذلك مما فيه رولا هو من ضروريات
الدين الفصل الى كل احد بلا حفا فان هذا التزام للكفر لا لزوم له فان كل
احد يعلم ان هذا من دين محمد صلى الله عليه وسلم من رده فاما يردده لانه
يري ان دين محمد صلى الله عليه وآله وسلم ليس بصواب عتبار هذا
الحكم فانه تكذيب الزام للكفر فلا يكون من اهل القبلة بالمعنى المذكور واما الذي
لا الزام فيه كالقول بعبود القديما الذات مع الصفات كما ذكر في
كتب الكلام واثبت الظاهر انه لا لزوم للكفر منها كما لا التزام للكفر لان
القدم بالله تعالى ليس من الضروريات في الدين على الإطلاق بل
بالنظر الى العالم والقول بوحدة الوجود وتحقيق الذي هو مبدأ الآثار
عند من يفتيه فان النفي ليس من الضروريات كما سيأتي تحقيقه
فهو ليس كغير اصلا اما عند الموحدين فظاهر واما عند اهل الشهود
فلعدم الالتزام ولا كفر بونه وتس عليه وفي الغريب والال ان
لا يكفر احد بل يفتي عمل لان الكفر منهية في العقوبة فبنته غير نهية
في اجنبية ومع الاحتمال لا نهية انتهى وفي العقائد البنية اعلم ان اذا

كان في البنية وجوه يوجب الكفر وجوه واحد يمنع التكفير فعلى النفي
ان ميل الى وجه الذي يمنع التكفير تحسنا للنظر بسلام وكذا في العقيدة
وقيل لا يؤول ما ظاهره كفر ولهذا قيل تاويل الكفر كفر وفيها انقلاص الفصل
العامي للحنيفة من كفر بل ان طاعة قلبه مطمئن بالايمان فهو كافر عند
وعند الله تعالى ولا يفتيه ما في قلبه انتهى يعني تكلم بكلمة الكفر وهو يعلم ان كفره
في قلبه مطمئن بالايمان وهو غير مضط الى ذلك فهو كافر في نفس الامر عند
القاضي لان الايمان هو التصديق والاقرار مع عدم الضد لها وعند الاضطراب
رض الاقرار بالصدق واجبا بل اذا تكلم بكفر ولم يدر انه كفر اختلفوا في كفره كما في
والظاهر انه ليس بكافر لانه لا التزام من اجابله واما نقل من الناس رضى قال
ابو حنيفة رحمه الله لا يكون الكفر كفر حتى يثبت على الكفر فاما هو في حق اجابله
بالكفر اما في حق العاقل العالم به وان لم يكن متقنا فهو كفر لما تقدم من غير الايمان
في البنية ان الاصح عند المشايخ انه كفر ولانه يستحق بهيمة ثم الرضا بكفر
نفسه كفر لان الرضا بالكفر رضا والرضا بالايمان كفر ولو لم
عدم الصادق فبما يلزم منه الشبهة بين الايمان والكفر وهو الرضا بكفر والرضا بكفر غيره
فلهذا اختلف الروايات فيه واثبت منها التفصيل وتبين ان الرضا بكفر الغير ان

من الرضا بكفر

كان مع اثنين الكفر فهو كفر لما تقدم انفا وكان مع تبيين الكفر في نفسه
انما رضي به لانه عدو الله ورسوله فهو ليس بكفر في الغريب قال
مشايخنا الرضا بكفر الغير مع استقباح الكفر ليس بكفر **بقوله تعالى**
واستد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم واما الرضا بكفر
مع استحالة الكفر ككفر انتهى ومنها اشكال وهو ان عدم الرضا
بالقضاء بكفر فالرضا بالقضاء من الايمان والرضا بالقضاء الكفر يستلزم
الرضا بالكفر لان الرضا بالقضاء يستلزم الرضا بالمبغضي فيلزم الكفر
والجواب ان الكفر لا يستلزم بالان وجهان وجهته الصدور من الفعل
الحقيقي وجهته القيام بالمثل والرضا بالكفر انما هو بالاعتبار الثاني
كفرون الاول كما تقر في محله وكل من تمني اباة كل امر به حرام في اصل
وضع الشرع فهو كفر كتمني حل الزنا والكفر او الظلم او القتل بغير حق
لان حرمة هذه الامور على وجه احكامه ومن اراد الخروج عن احكامه فقد
اراد حكم الله ليس بكلمة وهذا جهل بربه ولومني ان لا يكون اخيرا
لا يكفر لانه كان صلا في الزمان السابق هكذا في الفتاوى واقول
الامور المذكورة ليس بها جنة للامور المذكورة لانه قد يكون للمتنق

علمنا

علمنا

في نفسها

في نفسها وعند المتقني ليس فيه تكذيب ولا ردي من ضرورتها
الدين فلا يكون كفر الا ان يقال تميز هذه الامور لقيضي تحتها
كفر كما سيجي وهو ممنوع والله اعلم بالصواب وكذا الكلام فيه توصيف
تعالى بالاليتق به فهو كفر كونه حسبا او مخيرا او في مكان عال او فل او
سكونه مركبا او ما وثا او تمجدا الى الغير او صاحب زوج او ولد او علم
او غير ذلك مما علم نفية في الدين ضرورة وكذا الكلام فيه استخفاف الشارع
والشرعية فهو كفر كما استخفاف العلم او العلماء الاحكام ولذا قيل من قال
لنبي العالم نفيا فقد كفر كما في اواب الطالبين وكذا الاستهزاء لانه استخفاف
وكذا الكلام فيه تعظيم الكفر او امارته واهذا نقل عن الوضوح رحمه الله عليه وانه
بنيته الى ذبي يوم البيروز ويريد تعظيم ذلك اليوم فقد كفر وقال
الشيخ ابو بكر بن طرخان رحمه الله عليه من خرج الى النشيدة فقد كفر وعلي
قيس مسئلة النشيدة الخروج الى البيروز والمواقفة معهم فيما يفعلون في ذلك
اليوم كفر كما في الحافظة ولهذا من تكلم بكلمة الكفر وصح بغيره بكلمة الضحك
كما في خزنة الرواية لانه استخفاف وفي اخلاصة الا ان يكون الضحك ضروريا
نحو ان كان مضحكا وكلامه رد الكا لول سنة المتواترة وكلامه في الضرورة

علمنا

علمنا

علمنا

علمنا

مستوا

شرعية او العقلية فهو كفر وكما فيه استحلال المعصية قطعية النبوة صغيرة
 كانت او كبيرة فهو كفر لكونه ضرورة شرعية ولهذا لو قال بسم الله
 الرحمن الرحيم عند شرب الخمر وعند الزنا لم يفر قيل هذا بالاتفاق وقال
 بدر الدين رحمه الله لا يكفر لان تخيل ان تترك بسم الله تعالى يمنع هذا في
 الحرام بعينه وانما في الحرام بغيره كالطعام المنسوب فللعلماء فيه اختلاف يكفر
 كما في الغرائب ولا يكفر كما في التقاليد انتهى وجه الاتفاق في الاول لان
 استحلال وجه الاختلاف في الثاني هو اختلاف العلماء في دخول المنسوب
 في ملك الغاصب وعدمه اوفيه احتمال التحليل او ارضاه ومع الاختلاف
 والاحتمال لا كفر او طهنة انه قد صار ملكا حلالا للزوم البذل عليه فلا التزم
 ولا كفر بدونه الالتزام وكل من ادعى العلم بالغيب فهو كافر كما في الغرائب
 لانه رد للنقض الظاهر ولهذا لو قال الانبياء لم يعصوا حال النبوة وقبلها
 كفر لانه رد للمعصية كما في الاشياء في كتاب السير وهذا على رسل
 الاشعري حيث قال الاشعري ان الانبياء والرسل قبل الوحي
 ما كانوا رسلا ولا انبياء وليؤاخذ بمعصونين واصل ان الانبياء
 عليهم السلام كانوا مؤمنين قبل الوحي وكان نبيا عليه الصلوة والسلام

حكم الزنا

حكم الخمر

حكم الغيب

نبوة الانبياء قبل

قبل الوحي

قبل الوحي على دين ابراهيم عليه السلام كما في معالم التنزيل **فقد** تعالى
 وما كنت تدري بالكتاب والايان المراد فيه بالايان الاحكام
 من العبادات والمعاملات **فقد** عليه السلام كشيء يات به باعتبار
 قوة النبوة او هو مستثنى عند الاشعري وقد استأذ ان نبيا عليه
 الصلوة والسلام النبوة بالفعل في العلم المثال بخلاف غيره من الانبياء
 عليه السلام وادعى ذلك بالوجدان والحق انهم معصومون الكفر
 قبل الاجماع كما في نزيهه الانبياء واما ما بعد الكفر من الاثم فمعد لا يجوز عند
 الجمهور واما سهوا فحوزه الاكثرون واما الصغار فيجوز عند الجمهور واما
 للمجانبي واتباعه وسهوا يجوز بالاتفاق الا ما يدل على الخساسة **فقد**
 والتطهير بحجة كما في نزيهه الانبياء عليهم السلام وفيها ايضا طلاق
 اسم الزلة على افعال الانبياء مختلف فيه ومنع اطلاق اسم العصيان
 والمعصية متفق عليه انتهى وفي تفسير معالم التنزيل يجوز ان يقر
 ولا يجوز ولا يوجب اليقينة ان عقاب هو عاصي نوك الربو الفضل القاضي بـ
وام ان الامة محبة على عصمة النبي عليه السلام من الشيطان وكفارة منه لاني
 حرمه بالخروج المأذون ولا بالخاطر بالسوس كما في نزيهه الانبياء وقال

غصية الانبياء

الانبياء

بالوسوس

وقت الزوال سنة واجابة الرب بالرسول معصومون عن الذنب
 سواء كان قبل الوحي او بعده سواء كانت صغيرة او كبيرة وانه لا يبيح
 جائزة عند عامة الفقهاء وصورت الزلة في المسئلة هو ان يكون صيغة
 من غير قصد كما في كتاب تهذيب ابو شكور الميرزا يري منهم في صورت
 الذنب فبان ان يكون قبل البعث كما في قصة يوسف عليه السلام او من
 الزلة بالتأويل للقطع بالعمية في حتم حصة العتمة وسجي في آخر الباب
 الرابع عشر احتجاج بعض العلماء في حالة النبوة بخلاف ذلك وعليه
 ما في الفتاوى الحجة والمضمرات او ترجيح امارة بشهادة الله ورسوله
 لا يصح السكاح بحكم الله ورسوله وعلى من ابى القاسم ان كفر فخص لانه
 يعتقد ان النبوة عليه السلام بعلم الغيب والصحيح انه لا روية للضرورة والنص
 اما روية في العلم بالغيب بلا واسطة وبلا مدخل من الغير واما العلم بالاشياء
 الغاية في الجملة فقد ثبت من غير الله تعالى لا شية واما بالاهتمام الاكبر
 فيجوز **نعم** **استدعالي** وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن اني اذنب
 من شيا **نعم** **الغيا** والذين جاءوا فبينهم من علموا عليه
 ما في خزائنه الرواية والصحيح انه لا يكفر لان الانبياء عليهم السلام يعلمون

من انبياء الله
 من انبياء الله

من انبياء الله
 من انبياء الله

الغيب

الغيب ويعرض عليهم الاشياء فلا يكون كفا في صحت الكفر من غير ان
 يشاء شيئا ذكره في شواهد ليس كسنة بل كسنة وقال ولا يظهر على غيبه
 احد الا من اراد من رسول الله كذا كذا ما هو مجمع عليه اجماعا من الصحابة
 كونه لانه ينزه المتواتر كغير جاده ورجوا في كتب اصول الفقه ذلك المش
 وهو ان اختلاف الاقل في مقابلة الاكثر معتبر وذكر في النهاية قلت نعم ذلك
 لكن في ذلك فيما سوغوا له الاجتهاد في ذلك الحكم واما اولاهم يسوغوا الاجتهاد
 فلا عيب بار الحاشية كما في نزبه لا رواج وكذا الاعتبار بخلاف بل البيع
 في الفقا والاجماع كما في منهاج الاصول وثبوت الاجماع بخلاف الواحد جاز
 وافع كقول عبادة السلمي ما يجمع اصحاب رسول الله عليه السلام
 كما يجمع عليهم على الاربع قبل الطهر والاسفار بالصبح وتحريم الاخت في مدة
 الاخت وبذا ظني يوجب العمل ويقدم على القياس وان ائرو بعض
 علمائنا والغزالي في منهاج الاصول والاجماع الماخرون في خلاف المقدم
 اصحابنا على التماس الصحيح لكن في بحر الرائق واما الوفاق الا حق بل يرفع الخلاف
 السابق فقد ما يرفع وعنده لا يرفع والوافق السابق يرفع اثر خلاف الا حق
 من غير كس كما في الامتناع وفي منهاج الاصول اجبوا على تقديمه على قواعده

من انبياء الله
 من انبياء الله

من انبياء الله
 من انبياء الله

ولذا قلوا انما يستحل اللواط او انكر صحتها فهو كافر باتفاق الامة لكنه منكر
 لما اجمع الامة من الصحابة الى اخره على حرمة والجماع مع زوجته كما في الفتاوى و
 الاستدلال في الحرمة كان مع الزوجية والامتناع في جالة الحيض والاشهر من انما
 من الاجنبية والاشهره كان مع الذكر فالكفر في الاول بغير كفر في الثاني
 وفي الثاني في بعض المحققين لاختلاف بعض من العلماء في اللواط مع الزوجية والامتناع
 في حال الطهر منع الاتيان في القبل فرجالة الحيض منع الاتيان في الذكر
 يعلم من الآية اما الاول فبعض القرآن وهو قوله تعالى وليس ملكك عن بعض
 قبل يولوي فاعلموا النساء في الحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن فاذا طهرن
 فاقبلن من حيث امركم الله ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين
 واما الثاني فان الحاشية عبارة عن تعيين موضع الحرث ويعلم من ان في
 في الآية بغير كيف كما في لفظ الامارت بذلك واليضا يعلم بطلان المصنوع
 مع الاتيان في اللواط مطلقا في النساء والرجال لان الاذي في الدنيا انهم مع ان ليس
 موضع الحرث قال رسول الله عليه السلام من اتى حائضا او امرأة في درأ
 او اتى كما هنا فصدقه فقد كفر ما نزل الله تعالى على رسوله عليه السلام رواه الرضا
 وابن ماجه والدارمي واجماع غير الصحابة فيما لم يختلف فيه الصحابة فبمجرد الخبر المشهور

مسند احمد
 مسند ابى داود

مسند احمد

فضل

يصلح ما به من غير تكفير وفيما اختلفوا فيه فبمجرد الخبر الواحد كما في التوضيح لم يبق
 جليله كذا قال الامام النووي وزاد جلال الله والدين في شرح القواعد قيد
 آخر وهو ان يكون مسندا الى دليل قطعي وان يكون ضروريا وقدر ذكر الامامة
 الاسلام في كتاب المجل من تعليق اجدل الله قد ثبت لكل من لا يوافق الاجماع
 حجة لا يكفر منه فكذا من جمع عليه الم من ضرورية الدين لا يكفر بطريق اولي
 انتهى فاجماع غير الصحابة لا يوجب الكفر بالانكار واجماع الصحابة النكاح ضروري مستند الى
 دليل قطعي يوجب الكفر عند الكل بالانكار وان لم يكن ضروريا مستند الى دليل قطعي
 يوجب عند ائمة من لا يوجب عند غيرهم فانكار خلافة الشيخين بل عثمان ايضا
 رضي الله عنهم كغير عند ائمة من لا يوجب عند الكل لان الامة اجتمعت على خلافتهم انا خلافة
 الشيخين فظاهر لان الروافض حدثوا بعد وفاتها وبعد وفات عثمان رضي الله
 عنه واما خلافة عثمان فلما روي عن احمد عن ابن الطعن في خلافة عثمان
 طعن في المهاجرين والانصار فان عمر رضي الله عنه جعل خلافة شوري
 بن سته عثمان وعلي وعبد الرحمن بن العوف وطلحة وزبير وسعد
 ابني وقاص فالثلاثة الاخير ون سقطوا حقوقهم وعبد الرحمن لم ينفه
 واعاير يدان ما يبع احد الاولين عثمان وعليه بلقرينة ايام وبدايتها

مسند احمد

مسند الخلافة

والرحمان والتعظيم ما هو في التصديق والتكذيب والتحقيق ما هو
في معنى التبري وما سوى ذلك فليس له اعتبار ما حفظ هذه الكلمات
ما استخرج منه الجزئيات المذكورة في الفتاوى تجوز مؤثره الانتشار وما حكم
الطاري فهو ان من صدر منه ما يوجب الكفر كان ارتدادا وانما هو يقول وفعل
يوجب الكفر كان ارتدادا يجب اولا فان تاب والاقبل بعد ثلثة ايام اولا
ومن كان اسلامه بعا والضي اذ اسلم والمكره على الاسلام ومن ثبت
بشهادة رجل وامرأتين ومن ثبت اسلامه برجلين ثم رجعا الى الاشهاد
وتبين امره وتجهت اعماله بقوله لغو فانه منه وما كتب فيه من الرده
فوق وغدا في معنى وان تاب فاكل للفاق من كان مصر على
الغير المكفرة فان كان امام المبدعة تقتل سياسته ولا تجلس
رجوعه وان لم يكن اماما فلم يذكر له اهل العلم في مخالف الحكم اشعرات
قطعا منه صلى الله عليه وآله وسلم او بداهته العقل لا تقبل وان كان ذكر ذلك
فلم يرجع بل ما دى فيه عناد او تعصبا ليقول ان لم تب ومن كان زانيا
وتقدم غير الارتداد وهو اعظم من الزنقة والزنقة اعظم من الحاد والاحاد اعظم
من سب النبي عليه السلام لانه يوجب منه فان الارتداد وهو الكفر احاد وان

كله المقرب الى وجهه
مع عدم التلبس والاحتياط
ومع عدم التبري كتحصيل
وتجبة كما ينبغي في
قرب الكف التفضل
قرب الكف التفضل
قرب الكف التفضل

حکم الامام علی الذی

الزندقه الزندقه تبطلين العقائد الباطلة مطلقا والاحاد تبطلين العقائد الباطلة
مع احتمال الفج وسائر المحرمات كما في كشف الحق وعمومه من السب بالمعني
اللغوي وهو الذنب على خلاف الحق وكلها يندرج في السبغة وهو كل
امر عادت لم يكن في اول الاسلام رافع اليه من السنن الظاهرة
او الباطلة ويسمي في المتصرفات العبادية والضبط في الاقسام سمي
في العباد شري في الكتاب في مسئلة وحدة الوجود ومعرفة ما ينوع
من الاحاد واخذ قبل التوبة بحببته كذا في كشف الحق وحكم بعض
العلماء بوجود مثل الزنديقي بلا سبائنه واثير البعض لقبول التوبة
وان كان معروفا بالدعوة فلعن انجانيته واخلاصه واضاب الاكتاب
والسائر خانية وقيل البعض وقال ان اخذ قبل التوبة بحببته
وان اخذ بعد التوبة قبل توبته والظاهر ان السابي داخل في الملحد
ومن سب الشيخين او طعن فيهما كيف وحببته ثم ان رجع بل تقبل
توبته ام لا فله الصدر الشهيد لا يقبل توبته وبه اخذ فقيه البوش
السمقندي وابو النصر الدبوسي وهو المختار للفتوي كما في الجوهري
والعلماء في حكم السابي اقوال لا بد من ذكرها اجالا والروايات التي تذكر

علم الزنقة والاحاد وغيره
من الكتب واللبس ١٣

امامی

كتاب الركب القادر

کتاب کینه منها ما ینیب الی بحر الحیط و هو هذا من شتم النبی
 علیه السلام او امانه او عاب فی امر دین او فی شخصه او فی وجه
 من الاوصاف وانه سواء کان الشتم او الامانة او العیب صادرا
 عنه عمدا او سهوا او غفلة او جدا و نه لا فکفر خلودا بحیث
 ان تاب لم تقبل توبته ابدالا عند الله ولا عند الناس و حکم فی
 الشریعة المطهرة عند متاخرین المجتهدین اجاعاد اکثر المتقیدین
 القتل قطعاً ولا یدان السلطان او امانیه فی حکم قتله و ان قاتل
 فی قتله و الغدامة المصالح الدینیة کقتل القضاة و الولاة و العمال
 کذا الشتم فی الایمة و هم الخلفاء الراشدون رضی الله تعالی عنهم
 خصوصاً فی الشخین رضی الله و ان اهلوا فی قتله بلا سب شرعی
 مع قدرتهم علی القتل فقدر رضوا باصدار عنه من الشتم مثلاً و یوکفر
 قدر رضوا بالکفر و الرضا بالکفر کافهم کافرون و هذا الکفر مثل
 ذلک قطعاً انتهی و ینیب الی فتاوی مطلوب الوقایع
 هذه الامور ایات و فیها ایضا سواء کان الشتم من امة او غیره
 و متی کان او حجتاً سواء کان الشتم یقرب الی توبه یا من غیر فضل

این کتاب من غیر واحد و یک
 در فضیلت ان بابیه
 جامع الزم

کافی

کافی جلدی شرح الوقایع فی کتاب الحدود و لهذا الدب اکثر
 العلماء نقل کافی الغزویة لا حوزة خالاک و قد بعض ان بعض
 علی السبب لیسب کافی النجاری فی کتاب الحدود و لهذا لکن
 هم فی الضواید سرقة اکثر و بلا و سلام مشهور است
 و معمول شده که توبه کسی که از کفر غیر سب صادر شود قبول
 میکنند و توبه کسی که از سب یا عیب یا امانت بنی است یا
 صادر شود قبول نمیکند و او را شکیستند طایفه ای بجهت اتهام برده و شتم
 این مذهب باطل است و الا در اصل هیچ کتابی از کتب متداوله
 ظاهر نمیشود و این روایت که توبه او قبول نمیشود از هیچکس نکرده
 نمیشود که این روایات را در اصل کتابی معتبر دیده باشد مگر این روایت
 و حسب المتقین بطریق نقل از محیط ربانی نوشته است از باید دید
 و نقل از خزیه هم کرده است اما عموم او مرئی را فطی و صریحی است
 در روایاتی که در کتاب سیر و کفریات کتب معتبره اول و واقع شده
 است بعضی تصریح و بعضی باعتبار ظاهر و سیاق کلام و لاتی دارد بر آنکه
 توبه او قبول باشد چنانچه در خلاصه مسطور است و عن ابی یوسف

این کتاب من غیر واحد و یک
 در فضیلت ان بابیه
 جامع الزم

مسئله مقصوده

انه ان البصر صلى الله عليه وسلم يجب الفقه كذا قد حضرت الخليفة
 فخر رجل انا لا اجبه فقال ابوعب وادعوا بالقطع بسبب لجمال
 الرجل استغفر الله فتركه وتأويل هذا انه قال بطريق الاستحسان
 انتهى عبارته لئلا يشك من حيث استخفاف فعل حضرت صلى
 الله عليه وسلم مستزعم عيب وانما يستبين ان عيبا ما هو مستغف
 بطريق خلوه وموجب ان قتل بطريق لزوم بودي چگونه اورا امام
 ابو يوسف رحمه الله بمجود استغفار كذا شتي ودر فضول عبادي در
 در فصل سي و ششم ميگويد كه ثم ما يكون كفرا لا اتفاق لوجب احباط
 العمل ويلزم اعادته لاجل النكاح قدح دون غيره من العبادات فانها
 لا يلزم اعادتها كما في الاشباه ويكون وطئه مع امرائه زنا والولد المولود
 في بئرته احواله ولد زنا وما كان في كونه كفرا اختلاف فان قابله يوم
 بتحديد النكاح وبالتوبة والرجوع عن ذلك احتياطا وما كان خطا
 من الالفاظ ولا لوجب الكفر فقايد مؤمن على له ولا يوم تجزئ النكاح
 ولكن يوم الاستغفار والرجوع عن ذلك ثم انه النكاح المستند
 وجوه لوجب الكفر ووجه واحد يمنع التكفير فاما المفسر ان يميل الى الوجه

الاستغفار
 في قوله الاستغفار
 في قوله الاستغفار

الذي يمنع

الذي يمنع التكفير تحسنا للنظر بالمؤمن ثم ان كانت بنت القابل ذلك
 فهو مسلم وان كان نية الوجه الذي لوجب الكفر لا ينفعه حل المفسر كلامه
 على الوجه الذي لا لوجب الكفر ويؤثر بالتوبة والرجوع عن ذلك وتجديد
 النكاح بوجاهة الاسلام ثم ان التي بكلمة الشهادة على الوجه العادة لم ينفعه
 ما لم يرجع عما فعلت لانه لا يتيان بكلمة الشهادة على الوجه العادة لا يرفع الكفر
 بعد ازان مسايي كدر ذات وصفات خدا تعالي واقعه شده ميگويد
 اني آنه و بعد ازان مسايي كه بنسبها عليهم السلام تعلق دارد او ميكنند
 يعني صاحب الفصول و در بيان مسايي كه كفرية آن بسبب عيب و انانته و ثم
 انبيا عليهم السلام كفريت متفق پس بركاه كه اول بر سبيل عموم و كلي
 ميگويد كه آنچه باتفاق كفريت عمل را حبط مينمايد و بران شخص اعاده
 حج لازم است اگر قبل از اين حج اسلام را بجا آورد و باشد و بعد از آن
 مسايي كه تعلق بذات وصفات حق تعالي دارد و بعد از آن مسايي
 كه كفريت آن باعتبار عيب و انانته و بسبب انبيا عليهم السلام است
 و لكن عند لاجرم فهم ميشود كه توبه كافر بسي مقبول است و زانكه تركت
 كذا است و بسبب انبيا عليهم السلام كفريت متفق و اول بطريق عموم

بكره انما في حكمه انك تنكح
 و اعاده لازم است

گفته است که چیزی که کفر است با اتفاق اجماع عمل میکند
 اعاده حجة الاسلام بر لازم پس همچنانکه کفری تعلق بدست
 وصفات باری دارد و کفر است متفق اجماع عمل میکند و
 توبه او را مقبول است کفری که سبب عیب و امانت است
 علیهم السلام است توبه از آن نیز مقبول است و خواهد شد
 مورد هدیه در کتاب سیر و رباب جزیه تصحیح کرده است که اگر کفری
 سبب نبی علیه السلام کند نفوذ یافته منها نقض عهد او نمی شود و یا و
 تعرض نماید کردن ای من جهت نقض العهده لکن یغیر تعذر اغلام
 ان لم یجب قتله عنده و عند غیر الامام الاعظم و الامام الثوری
 و اتباعها کجب قتل حد کافی چلی ماثیه شرح الوقایه فی الجود
 و فی العینی شرح اکثر و قال فی حقیقت نقض به لانه ینقض الایمان
 فالامان اولی به و مالک و العهده اختار هذا لان المسلم اذا سب النبی علیه
 السلام ینقض عهده و حکم بحاکم یقتل به بکلیف و صدر هذا من مجرم عدو الدین
 بل نقض عندهم و عندنا انتهی و عبارت علیه نیست من امتنع من انجیز
 او قتل مالم اوسب النبیر علیه السلام او زنی مسلمت لم ینقض عهده لان

الغایه

الغایه التي تنسب بها القاتل التزام انجزية لا اوايهما والالتزام بان
 و قال في حجة الله سب النبیر علیه السلام يكون نقضا لا نقض
 ايمانه فكذا ینقض له امانه اذا عقد الذمة حلف عنه و یؤیدہ ما فی
 جامع الرموز فان تاب المرتد فيها و الاقل وفيه اشعار بانہ لو عا
 نبیامن الانبیاء علیهم السلام و الصلوة قبل التوبه منه كما فی شرح
 الطحاوی و غیره لکن فی شفاء القاضی عن اصحابنا و غیرهم من المذا
 الاربعه ان توبه لم تقبل و قتل بالاجماع انتهی و کذا یؤیدہ ما فی تفسیر
 المدارک و البیضاوی و الکشاف و الطبی شرح مشکوٰۃ
 فات فی مقابلہ الاسلام و اما المتأخرون فقد اجمعوا علی قتل السب
 مطلقا بلا تفضیل بن المسلم و غیره كما صرح فی حقیقتین و غیره و فی
 ہدایہ السعدی للقاضی شہاب الدین من دستور تحقیق جمعت الامة
 و التفتت الایمة علی قتل من سب النبیر علیہ السلام حد مؤثنا کان او کافرا
 و قد تقرّر فی الاصول ان اجماع المتأخرین برفع الخلاف المتقدم
 علی ما ہو الصحیح المتأخر علی قول الامام و اصحابہ جمیعاً انتہی عبارة مقالید
 الاسلام و لانا ان سب النبیر علیہ السلام کفر منه و الکفر القاتل لا یمنع

الاجماع الاضبحی
 فی الکتاب

الساب لا يسقط قتله لانه حق النبي عليه السلام وجب عليه لان قتله
 عليه السلام كما اذا وجب عليه حق من حقوق المسلمين من قبل اسلامه من قتل
 او ذرف و اعمال حال كفره القديم تنفع به لو سلم ولو لم يعلم لا تنفع الا
 في تخفيف العذاب **فان قلت** قوله تعالى فلا تخفف عنهم العذاب **قلت**
 ينصرون يدل على خلافه **قلت** ذلك بعد الوضع و تقرر العذاب عليهم في الجاهلية
 اما التفاوت في نفس العذاب ابتداء فهو واقع فان جهنم وركاب
 اشد لاما لافرعون كما سيجي في قصته ويدل عليه حديث **قلت** تخفيف
 العذاب في حق ايطالب وذكرني بحر الرائق وذكر المغني في رواية مذكورة
 في واقعات حسام الدين ان اهل الذمة اذا امتنعوا عن اداء الجزية ينقص
 حصة و يقاتلون وهو قول ثالثة انتهى والخفي ضعفها كما ان قول المغني و
 انما ان يقتل بسب النبي عليه السلام لا يسل له في الرواية وكذا ما وضع لان
 العام حيث خالف فيه اهل المذهب وقد ائذاه العلامة فاسم فرياد
 انه لا يعمل بالحادثة شيخ ابن الهمام الخ الفقه المذهب نعم نفس المؤمن بمنزل
 الي قول الخالف في مسند الساب لكنه اتباعا للمذهب واجب الي
 بهما من المقاليد الاسلام وراي صاحب البحر الرائق اختيار صاحب الفضا

وتنوير

في سب النبي
 في سب النبي

و من حب المقاليد وحاصل ان في مسند الساب النبي او حوا
 من الانبياء اخلاقا بين السلف على قول ثالثة احدى ان توبة
 مطلقا مسلما كان او غيره مقبولة فلا يقتل ان تاب مع عنه كما نقل
 في حيز المفتين من شرح الطحاوي وفي المذهب الذرية من مذنب
 ان في عذابه ردة عنده لكنه جعله في حيز المفتي خلاف الاجماع على ما
 نقل في الشفاء الثاني ان الساب له او لواحد من الانبياء عليهم
 السلام يقتل ولا يقبل توبة ولا رجوعه عما صدر عنه بمعنى سقوط
 القتل عنه ابا كان مسلما او غيره عند بعض آخرون ان سب النبي
 في الكفر وميا او غيره لان قتله قتل حقا للشي عليه السلام واجبا
 الامة فلا يوثق فيه الرجوع والتوبة والاسلام كمثله لا يحدود
 وحقوق الاوصيين من قتل او ذرف والثالثة ان اذا كان مسلما
 فلا يقبل توبة فلا ينفعه رجوعه عما صدر عنه اصلا في اسقاط القتل عنه
 فيقتل وان تاب ورجع عما ارتكب عليه من الجناية وهو قول السلف
 ومجهور العلماء والمتقدمين واجمع عليه السلف المتقدم كما في الشفاء و
 الدرر والمواهب وغيره وجعل في الشفاء الاظهر والاشهر يعني القتل

هذا وان كان ذميا فقتل الشافعي عروا لانه ان سب الذي له صا
 سب نقص عنه لانه يفتقر ايمانه فكذلك يفتقر ايمانه اذا اعتقد
 الذمته خلف عنه مضار حريا محلل الدم ان اجبر عليه ولم يتسبب
 قتله وان تاب ورجع عما ارتكب عليه صار كما كان ذميا كما لم يرد
 سلم بعد السب كذا لم يقل ويقل عنه الاسلام لان الاسلام يجب
 ما قتله كما من المواهب الشفاء واما ابو حنيفة والثوري واتباعهما
 من اهل الكوفة رضي الله عنهم فانهم قالوا ان السب من الذم الذي لا يوجب
 نقص عبده لان سبه صلى الله عليه وآله وسلم كفر منه والكفر المقارن
 لا يمنع فالتطاري لا يرفع فلا يفتل لهذا السب بل مقتضاه ان يوجب
 ويعزروا ليعاقب حب ابد لانه ارتكب جريمة عظيمة يستفاد
 من كلام المتقدمين في تفضيل المسئلة واما المتأخرون فقد اجمعوا
 على قتل الساب مطلقا لا تفضيل من الفرق بين المسلم وغيره كما صح
 به في المفتي وغيره وفي رواية السعد للقاضي شهاب الدين
 من استور اخفايق اجمعت الامة والتفتت الائمة على ان من
 سب النبي صلى الله عليه وسلم يقتل هذا هو ما كان او كما قرأوا لا يقل منه

التوبة

التوبة لتوقيره عليه السلام وقد تقرر في الاصول ان اجماع المتأخرين
 يرفع الخلاف المتقدم على ما يوجب المختار على قول الامام واصحابه جميعا
 رضي الله عنهم اجمعين انتهى عبارة المتعاليه فليتنظر هناك تحب تفضيلا
 تحبه في غيره **سب لما تقدم وقال** الشيباني رحمه الله نعم سب الرزقة فلا
 راي رافضيا الا وراية رافضيا لانهم يوجبون الصحابة من خلفاء
 فكم المعين منه القتل وروي محمود بن مهران عن ابن عباس رضي الله
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يكون في آخر الزمان يميزون الروافض
 يرضون الاسلام فاقبلوهم فانهم مشركون وقال ابن ابي
 تهميم هذا الحديث وكذا روي عن علي رضي الله عنه كما في الابي الليث
 وظهر من هذا ما تقدم في باب الثالث ان الرافضي الزمان كافر
 بعد الاسلام اما بنفسه او باصالة القريب او البعيد فان كان مشركا كما
 به لفظ الحديث فهو في حكم الكافر لان لفظ الحديث اوجب قتل عليه فلا
 يكون ذميا فانه في جماعة المسلمين بلا شبهة وان كان مؤثرا قال جال
 الرزة في جماعة المسلمين بالاتفاق وما حاله الاسلام في عهد الامام
 الشافعي عرو ولوارثه المسلم عندنا بعد القتل او اللحاق فاذا لم يكن

حكم الرافضي

اعلام المتأخرين

له وارث اصلا او كان له وارث لكن كافر فانه في الجماعة المسلمين
 بالاتفاق لان المسلم كالمتردد لا يرث منه غير المسلم كما تقر في موضعهم و
 في الرافض الشريعة الشريعة واما المتردد لا يرث من احد الا من مسلم
 ولا من مرتد وكذا المتردد الا انوار تدل على حجة يجمعهم فحينئذ يتوارثون
 وفي الشرح لهما اي يرث بعضهم بعضا لان ويارى هم صارت وارثا
 بطور احكام الكفر فيها فيقتل رجالهم ويسيئ بهم وذراريهم فيحفظ
 هذا الضابط فانها نافعة جدا فالرافضيون الذين شاعروا في هذا
 الزمان اما مشركون غير ديني عهد بموجب الآثار فيقتل المقابلة ويسيئ
 الرزاري والسوان مع الجبر بالاسلام واما مرتدون ابا عن اب
 وجدا عن جد لا يرثون بعضهم عن بعض فالحكم في اجماع المؤمنين
 قطعا بموجب الفقه عند الائمة لهذا الضابط فاذ اقلوا عند الاحرار
 فاولادهم يصيرون مسلمين به تبعيته واراسلام احوار او
 الظاهر عندي على التقدير الزوارة اذا كانت لهم منفعة وسلطة
 يدينون بدينهم غير دين الاسلام فهم مشركون قطعا فلما
 ان يقتلهم او يحبس عليهم بالاسلام ويجلبهم ارقاء لانهم كافرون

المتردد لا يرث من احد الا من مسلم

لا يعقرون

لا يعقرون الذمة لنا حكمهم حكم الحر من قطعوا الرافض الذي
 ارتفض بنفسه على الامام استتابته ان لم يظهر منه الباطل والاشاعة
 فان تاب فيها والاقبل لانه مرتد لانه لا يخلو عن الاعتقاد
 الباطلة الموجبة للكفر كما تقدم في الباب الثالث وان ظهر منه
 الشك في رضى فكذا كسب كسب لموجب الاصول الفقهية من
 المتن لانه لم يذكر فيها حكم المرتدين سوى ذكر وقد تنقل الروايات
 بوجوب كسب من غير توقف كما تقدم انفا ومنها ان توبة الرافض
 غير مقبولة سواء كان قبل الاخذ او بعده وهو الاصح كذا في
 مجمع الفوائد نقلنا عن تمهيد البوالشكور الي والاحاديث الواردة
 في شأنهم والروايات كثيرة نحو من قتل الرافض اعطاه الله اجره
 ومن قتل الرافض واخذ المال ووضع كلفه رفع الله عنه عذاب القبر
 اكله لا يكون عبادة ما دام الطعام في بطنه ونحو من زار الرافض فهو ملعون
 في الدنيا والاخرة ونحو اعلم ايها المؤمنون كان قتل الرافض جازيا في
 كل رواية فكيف لا يجوز اخذ المال ونحو ايها المؤمن من كره اكل المال للرافض
 فهو من شريف في القرآن والاحاديث والروايات في مذهب اخيه

افضل
احوال
رافض

واربها المؤمن الرافضي است من الكافر والجبان مع الكافر جاز ولا يجوز جازا
الروافض بقى الكلام في صحة هذه الاحاديث لكن قد نعتت من الكتب المعبر
مثل الملل والنحل والبوللث وغيره وفي جامع الرموز فان باب مرتد فيها والاول
وفيه اشعار بان طوائف بنيان الانبياء قبل توبته كما في شرح الطحاوي وغيره
لكن في شفا القاضي عن اصحابنا وعن غيرهم من المذاهب المتبعة ان توبته لم يقبل
وقيل بالاجماع انتهى عاربت جامع الرموز بعينه ويعلم ان كلامه عليه السلام بعضه حي
الشي فاطمرا لاد منه ككراهه كقول ما تملك الفقهاء تاويل الكفر كما في شفا
الحق وما لم يغير الملاءمة فاعلم على الاطلاق ككراهية الكفار لاد المحدثين كمن
جاء خصوصا اذا كان مع التاويل القوي ولهذا وقع التاويلات
والتفسيرات من المفسرين المجتهدين في الكلام واحد بل لنقط واحد
للا التزام مع التاويل ولا كونه بول الالتزام كما هو الظاهر بالنظر الى الدليل
ولعبته نفسى اجتهادي فجاء التفسير والتقرير على بصير كالوجي وقبل التقرير
في صدد الخلاف والارتفاع كما يدل عليه سنة تايير النخل من سنة سبعة السهو
وسنة قتل الاساري وسنة حكومة داود عليه السلام ثم حكومت سليمان عليه السلام
فلاهما في غم افنت الاربع فقر داود عليه السلام لسليمان عليه السلام الحكم

في كتابنا في التفسير

تحقق الكلام

حكمنا في الكلام بالاجماع

والاجتهاد في الاسباب

قوله عليه السلام في قوله لا يجوز لاد الكفار
قوله عليه السلام في قوله لا يجوز لاد الكفار
قوله عليه السلام في قوله لا يجوز لاد الكفار

في

ما قضيت ولعلم ايضا ان مكالمته عليه السلام مع اصحابه رضي الله تعالى عنهم
البرم والعزم التام الذي لا يصح معه الاكثار في العبيد فاعلموا انه الذي هو
كذلك كقرضه اذا ذكر الامر منه عليه السلام لان هذا الاكثار يرجع الى التعاند
عليه السلام والتعاند معه كقرضه والاسبيل المشهورة والفكر والصلاح فاعلموا انه
والمقابلة معه عليه السلام في ذلك ليس بممنوع بل هو مندوب اليه كما يدل عليه
الحكايات لانه عليه السلام جعله الله خليفة في العالم وجعل له امرا وزرا وامره مشهورة
في الاجتهادات حيث تواترت في الامم فاذا غرت فتوكل على الله
واكثر اوامره عليه السلام في المصالح كذلك واخرج ابن ابي حاتم عن ابي هريرة
رضي الله عنه قال رايت احدا من الناس اكثر مشهورة لاصحابه بن رسول
الله عليه السلام وقال لي بكرو عسر لاجتماعهم في مشهورة فاحللكما
انتهر ثم يعلم ان تبديع الاحكام الالهية فرض لا يجوز له الترتيب شخص اي
شخص وهو ظاهر عند الجبر ويعلم ايضا انه يجوز المقابلة معه عليه السلام على سبيل التذكير
لان التذكير يبين على السهو والسيو والسهو عليه السلام جاز كما يدل عليه
بأسبغة السهو والسهو يهدي الى سوا السبيل واذا عرفت هذا فاضع لما ابي
عليك ان العقائد الموجبة للكفر بطريق القطع من كل فرقة من شيعه كثيرة قد

في باب الثالث وشبههم الواهية عديدة منشأها الحنية والعدا والبغية
 بحقيقة الحال ونحن نذكر في الرسالتين منها ما اتواها وسبب الاختلاف
 في ذلك الباب عدم ظهور النص في ذلك وقد ذكر في مطالع الانوار لعلنا نوافد
 والعبري انه روي في المصباح عن عايشة رضي الله عنها وعبد الله بن عباس رضي الله
 عنهما في حديثهم في ذلك الباب وكما نيات وخبر حالت يذكر في مودود
 وكما عذ ياريد ورواها بركة عبد الرحمن باطلبية وصيت انه يوليها ثم ياديه بعد
 يوليها بركة في خلافة ما يدركه في اوليهم ثم يوليها في خلافة ما يدركه في اوليهم
 وحين امير المؤمنين ع رضي الله عنه شدة زحمت ويدخل شدة وكما عذ آورد
 نداء انتهى ودرگاف در فضل فعل امر في مسطور است که هم ابن عباس رضي الله
 عنهما لدرگاف روز وصيت نامه را سوشتي جديد في خلافة وتمامها ان
 صحابه از جهة خلافة نشدي وروايت شده است ودر مشكوة
 وفضل حسين از جبرين مطعم قاتت النبي صلى الله عليه وسلم امرأة فليفي
 شي فامر ان ترجع اليه قالت يا رسول الله ارايت ان جيت لم
 احدك كما سنها تريد الموتة قال فان لم تجدني فاتي ابكر وادعي بعض
 الناس ان يزين احد شين تضيض خلافة ابى بكر رضي الله عنهما

في باب الثالث
 وشبههم الواهية

كذلك

كذلك ما حديث الثاني فيحمل الحصوص في الاتيان في هذه الحاشية
 ويحمل الحصوص من جهة القضاء والتحكيم ويحمل ان يكون اجابا عن
 الغيب واما حديث الاول فقد ذكر في الصحيحين ولم يذكر في لفظ
 الخلافة والامامة والامارة فلا نص غاية الاشارة وكذا الاشارة
 الواردة في هذا شان من غير ندين الحديثين فان بعضها لم يذكر
 لفظ الخلافة ولا ما هو بمعناه فكيف يكون تضيضا في بعضها ان
 ذكر في اللفظ لكن لم يذكر فيها تقديم احد منهم بالخلافة والمهدي هو تقديم
 احد منهم بالخصوص غاية الاشارة وفي بعضها لا اشارة
 كما هو الظاهر عند التامل وكذا الروايت لعنهم الله ولعنهم الله
 ادعوا بالخصوص في خلافة امير المؤمنين علي رضي الله عنه ولم يثبت
 شي اصلا وقر السيد السند المحقق سيد الشريف قدس سره
 في شرح المشكوة لانه صريح في حق احد وانما انعقدت الخلافة
 باجماع الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين ومن ادعي النص فقد كذب
 ومحققان شيعة ملعونه خواجه نصير طوسي وجه الدين مطهر علي
 بودند که هر دو اوصاف تقوي وورع نداشته ودر بعضي واضع

وتمام السند مطهر علي بن محمد بن الحسين
 في شرح المشكوة

با ملاحظه غلط می شوند و در بعضی با فلاسفه و بعضی از علمای
 از غیر نقل نموده که طریق تشیع بهم بواسطه اخلاط شیعه اختیار
 نموده ام و الا من اهل سنت است و صل مذهب و تقلید است
 اما راجع بالحاد که هیچ دین ندارد نیست حاصل عقاید توراتیه
 و چون تتبع احوال ایشان کرده شود و کتابهای او را مطالعه
 نموده شود معلوم می شود که او مذهب فلسفه می داشت و
 وی کمال داشت و لهذا او را خاتم الحکما می گفتند اما بواسطه
 صبیاه و ترغیر در باب مذهب با حق و در میان آورده
 اند چنانچه خواجه نصیر طوسی در اوایل اخلاق ناصری میگوید که بواسطه
 اخلاط ملاحظه موافق ایشان تصنیف نمودم و اگر تقوی
 ملحوظ بودی در آنجا تصنیف چه ضرور بود اما شبهه الاولی فی
 انهم یقولون ان عمر لیس بابل للخلافه لانه لیس بمومن لیس بابل
 للخلافه لغو بانه من هذا القول اما المقدمة الثانية ظاهر و اما
 المقدمة الاولی فلانه راو اللوحی و راو الوحی کا فاما الثانية
 فبالتسليم ولان اهل السنة و الجماعة قد كفروا و ارفض سبب

نیم

تفهیم الصحابة من المهاجرين و الانصار الذين ثبتت فضائلهم و
 ابتدائهم و عدالتهم و خیریتهم با حادیت بل کتاب کما
 تقدم فی الباب الثاني الى الضلال و المطاعن البعيدة لیس
 ذلك الا بسبب کونهم راوین للوحی و اما الاولی و برکون
 عمر راو اللوحی فلان اقواله و افعاله علیه السلام و حی محبوب
 نورانی **ان هو الاولی یوحی قوله** و ما ارسلناک الا نبیا
 و نذیرا و قد انکر **قوله** علیه السلام فی طلب القصاص حين فاته
 علیه السلام و فی البخاری **قوله** رسول الله صلی الله علیه و آله
 ان یونی کتف اکتب لکم کتابا لا تضلوا بعده ابدا و فی رواية
 یقولوا اکتب لکم کتابا لن تضلوا بعده فقال عمر غلبت علیه
 الوجع و عندکم القرآن حکم کتاب الله فاختلف اهل البيت
 و اخصموا فکثر اللغو و الاختلاف **قوله** رسول الله صلی الله
 علیه و آله لم قوموا عني و فی رواية دعوتی قال ذی النضیر جبر ما دعوتنی
 اليه و مثل ابن قصه پوسته او قصه سامه است رضی الله تعالی
 عنه چنانچه حضرت علیه السلام جمیع مقرر ساختند که همراه اسامه

نظایب

بغیر آوردند و بعضی از آنها تخلف نمودند و بعضی حضرت علیه السلام
 را سبیدند آنحضرت مبالغه فرمودند که جزو ایش اسامه لعن الله
 من تخلف عنه و مقتضی این تخلف نیز کفر است لانه انکار آورد
 للوحي و رد الوحي کفر و تخلفان خلفاء ثلاثه هستند بابت
 که انجام شد که اسامه در مرض موت است و بود و آنکه در وقت
 خود عالم بود از نتیجه مبالغه می نمود در تهنیت چش اسامه و درین اثنا
 رسول خدا انتقال از دار فناء نموده جمیع اعراب مرتضی از صحابه
 رضی الله عنه صدیق اکبر را خلافت نصیب کردند و آن صدیق اکبر
 بواسطه حفظ قوانین اسلام و اطفا و دغان عصیان قبایل
 اعراب اختیار نمودند تا مسئله کذب را بالعنوان او دفع نمایند
 پس بعد از تسلیم آنکه او در تهنیت اسامه داخل شد اما بمقتضای
 وقت و حال بدست عقل شایسته که رفتن خلیفه در نیوقت
 مطلق مناسب شد و نه بود و او تهنیت چش اسامه را نموده و
 استیذان در ماندن خود از اسامه فرستند و در مدتی بمصلحت
 ماندند کما فی العقاید الماتوریه و مثل این قصه خارج آنحضرت

۱۴۲

پیغمبر است علیه السلام مروان را از مدینه و اخراج کفعل آنحضرت
 است مالبصره بالوحي است و آوردن عثمان او را و تقوی
 امویا و تعطیم او کفر است بدلیل مذکور **و الله اعلم** لا یجوز انما یو
 منون بالله و الیوم الاخر یو ادون من حاد الله و رسوله ولو
 کالوا اباءهم او ابنائهم او اخوانهم او عیثرتهم و الحجاب عنده
 کلامه فی هذا الموضع اجتهدی نفسی و قد عرفت حکم و امره بطلب
 القصاص اما بهو بطریق الصلاح و الاکتشاف و الامام صح اکثر من
 الرسول الله صلی الله علیه و سلم بسبب نزاع بعض الصحابه فلا یكون
 اتیان القصاص فرضا علیهم قبل التقرير و التقرعات ان الایمان
 خیر و لذا قال رسول الله صلی الله علیه و سلم فالذي اتا فيه خیر
 مما ندعوني اليه و لو رد الوحي بالانكار و القصاص الله تعالى
 لانه قد كان السنة یورد ذلك عن قلیل من سوی الاوب
 بالنسبة اليه علیه السلام و لو ورد الوعيد كما ورد ذلك عند تمام
 الاصوات حيث قال يا ايها الذين امنوا لا ترفعوا اصواتکم
 فوق صوت النبي و لا تجروا له بالقول کما یجزم بعضکم بعضا ان تحبط

جواب آنکه

انما اعلم وانتم لا تشعرون مع تحقق توسع زمان النزول في هذه
 الحادثة واما الايتان الكريميتان فهوان ليقين الضميمة في ان هو
 الاوحي يوجي راجع الى المنزل من الله تعالى كما يدل عليه سياق
 وكذا ما روي من في من حاد الله ورسوله من يداها عناء واوراد الدين
 لا من نياطهما مصلته والضايق جزان يكون المراجعة والمقابلة معه
 صلى الله عليه وسلم في طلب القرطاس على سبيل التذكير له لما صدر منه
 صلى الله عليه وآله وسلم مثل ذلك بعينه ونسي ما صدر منه عليه السلام
 او على سبيل التقرير على ما صدر منه عليه السلام ان لم ينس فانه عليه السلام
 دعا ابا بكر رضي الله عنه ايضا قبل وقت التنازع لذلك القصد
 ثم فوض الى الله والمسلمين كما روي في مسلم عن عائشة رضي الله عنها
 قالت قال لي رسول الله في مرضه اوعى لي ابا بكر ابا بكر واخاك حتى
 اكتب كتابا فاني اضاف ان يمني ميمم وليقول انا واولاي
 زنا حتى اخلافه ولا يستحقها غيري يا بني الله والمؤمنون الا ابا بكر
 انتهي وفي رواية الحميدي انا واولي بدل انا واولا وايضا يحتمل ان يكون
 اراده الله رضي الله عنه بما صدر منه عند الطلب التخفيف على

وقوله صلى الله عليه وسلم
 لا اخلفكم في شئ من شئ
 فانظروا

الرسول الله

رسول الله صلى الله عليه وسلم عند شدة الوجع وقوله صلى الله عليه وسلم
 خطا مني من نازعني ذلك والامر منه عليه السلام لم يكن جازما منه
 بل رعاية لمصالحهم وكان اصحابه اذا امر شي غير ما يرضون به
 وكان يرضون به لم يكن يرضون به ولو كان ذلك الامر مما لا بد منه لما تركه بسبب
 اختلافهم وكان ما امره النبي عليه السلام او اشأقا على الصحابة في
 ذلك الوقت فلهذا كانت الى ان تركه اولى بقرعة النبي عليه السلام
 كذا اذا دنا الوجع في شرح المشكوة السيد الشريعت قدس سره
 العزيز وقدس على هذا قصة تجهيز جيش سامية رضي الله عنه واللعن الكفر
 عليه ليس الاجتهاد يا فيقتل القدر والاشيا ليس الا بهتد يدوا غارا
 المصلحة في البين والمشورة في الشين وقد عرفت ان تمام تجهيز
 قد كان بعد الرحلة في وقت خلافة الصديق وان تجهيز جيش
 اسامة انما حصل بامر الصديق ومشورة الصحابة فابن التحالف
 وابن العلم بذلك بل الصديق اوجب التجهيز وما بلغ فيه امتثال الامر
 رسول الله عليه الصلوة والسلام وانما حصل ان الامر بالتجهيز لا يقتضي
 العزم كما هو حكم الامر عند جمع من العلماء خصوصا في وقت شدة

وقت نفوذ طوف العرب

بكم الغنى كما ذكر ذلك القول وصدقه في ذلك كل مرة وقوله العلي بن ابي طالب
 فرجع يدعي رضي الله عنه فان كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه واد
 من عاداه واحب احبه والبغض من البغض والنصر من نصره واخذل من خذله
 وادخل من دخله دار فرغم شيعة منه ان مع لفظه المولي هو الاول بالتصرف
 وان كل ولاية كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم على المؤمنين كانت لعل
 رضي الله عنه ايضا بدليل قوله عليه السلام الت اولي بكم فان لفظه الاول است
 بمعنى ان امر الامام احتاج الى جميع اصحابه والتكثير والتكيد لان ثبوت النصفة
 بين والد العارفين وكذا معنى لفظه مولي يعني ان امره برفعة كل احد لولاية بمعنى الا
 حقبة بالتصرف والمولي يعني الاول والمقصود اولا مثل هذا دعا من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا يكون الا امام معصوم يكون اطاعة وصا على الكل بعد الله عليه السلام
 فهذا الحديث نص صريح على خلافة علي رضي الله عنه وبهذا الحديث قد اخرج جميع كثر من المؤمنين
 مثل الزندي والكنابي واحمد وطرفة مقددة وقدروي عن احمد بن زوي بن ابي
 ثلثون اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهدوا بذلك في ايام خلافة علي رضي الله عنه
 في زمان التنازع في الخلافة ومن يروى هذا الحديث او يقول ليس لي صيحة لان علي رضي الله عنه
 حين انصرف النبي صلى الله عليه وسلم من تجه الوداع قد كان في اليقين لا يفتت الى قوله

ارجع من البيان في ذلك الوقت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا
 ما قيل من ان لفظه اللهم وال من والاه زيادة موضوع في لفظ الحديث ليس
 واجاب بهذه شبهة من وجوه الوجه الاول وهو جواب عن شبهة كل من ان الاول
 والمقا بدمه شيعة بالبركات في هذا الباب فاصح اذا كانت متواترة لان في
 الشيعة متفقة على ان غير المتواتر من الاخبار لا يصلح لذلك في هذا الباب بل في
 طعن ثقات من انفس فريد الحديث مثل ابي داود وابو حاتم الرازي وغيرهما
 وكان هذا الطعن غير ملتبس اليه لا تقدم انفا تامة وانما مشطوا بالشرط لا حيلة
 وغلب لهم من الآثار الواردة بخلاف ما ادعوا فهذا شرط منهم ثم الاستدلال
 في الخبر في هذا الباب من الاتفاق وكما وانما في من وجوه الجواب لان لفظ
 مولي بهن ليس الا بمعنى الامام والاولى بالتصرف في الامر لا يشترط من الحب
 والاحقر والمعتق والعتيق والمقصود في الامر فائدة البعض بدون القرينة
 الصارفة مستعذرة وارادة جميع المعاني بالاشتراك اللفظي يمنع عندهم من السلفاء
 والاصوليين كما تقدم في محله وارادة الجميع بالاشتراك المعنوي بان كان موضوعا للفتنة
 المشتركة وهو القريب المعنوي ما خذ من الولي بفتح الواو وسكون اللام بوا
 صدقه على مواضع من هذه المعاني بينها مستعذر ايضا لما بين بعض معانيه من التضاد

حديث
 في
 الحديث

وهو المعتقد والعقيد وعلى تقدير التسليم لا يلزم من كون شخص متصرفا في الامور
 هو الاولي والاقدام به لان صيغة المفعول لا يجبى بمعنى الافعل وعلى تقدير تسليم
 لا يلزم ان يكون هو الاولي امامته بل اولى بنابته وتحكما من جهة فصل الخطاب
 به والقضاء وعلى تقدير تسليم لا يلزم ان يكون هو الاولي بالامامة في كل حين
 بل في جوف زمان خلافة والالزم ان يكون لها في حيات الرسول صلى الله عليه
 والسلام وانه اطل الاجماع فاما الامامة في الزمان مستقبل وهو زمان امامته
 وبقية الكس مع وعلى هذا الامانة بين خلافة علي رضي الله عنه وتقديم خلافة
 الخلفاء الثلاثة رضي الله تعالى عنهم اجمعين لان امامته الخلفاء الثلاثة ثبت باجماع
 الصحابة حتى على رضي الله عنه مع ورود الاخبار الصحيحة القريبة الى التصريح على تقديم
 خلافة ابي بكر ثم عمر رضي الله عنهما قد ذكرت اكثر في اصول كتب الحديث قد جمع
 الشيخ سديد احمد بن حجر البشبي المكي في كتابه السير بعد ائمة محقرة بوجه تام فانه
 الله تعالى خبر ائمة وتقول ايضا لو كان هذا الحديث نصا صريحا على خلافة علي رضي الله
 كيف يقصور من جاعة المهاجرين والانصار خصوصاً من علي وعباس السكوت عن
 تذكر هذا الحديث والاستدلال به في مقابل الانصار كما استدلل ابو بكر بن قال
 الانصار منكم امير ومنا امير **سليم** الخلافة في قرين مع ان هذا الحديث ليس

الظهور

الظهور فيما بين الصحابة مثل الظهور حديث من كنت مولاه فعلي مولاه ونسبة
 الكتمان الى جميع الصحابة من المهاجرين والانصار الذين قد رضي الله عنهم
 لما تقدم في الباب الثاني من هذا الكتاب من عباد ومكاره لا تخطئة وكذب
 لجمعهم وقد شهد الكتاب السنة بجعلهم واسمهم من ذلك لما تقدم ايضا في
 كذب ورؤى لشريعة وتعل عن سيفان الثوري رحمه الله بسند صحيح
 انه من قال ان عليا حق واولي بالامامة من شيخين فقد حكم بخطا شيخين
 وجمع الانصار والمهاجرين ومن حكم بخطا المهاجرين والانصار لا اظن ان يرفع
 الى السماء من اعلم ان هذا الامام النووي لقناع سيفان الثوري وقال
 هذا كلام سيفان مع ان حسن اعتقاده في علي رضي الله عنه مستغن عن البيان
 وقد روي البغيم عن زيد بن ابي برك السفيان كان اولاً ليقيد فضيلته
 على كرم الله وجهه ثم اذا ذهب الى البصرة رجع من رايه الاول وقال فضيلته
 شيخين رضي الله عنهما وروي البيهقي عن الجعفي رحمه الله عليه قال ان اصل عقيدة
 الشيعة تضليل الصحابة رضي الله عنهم انتهى عبارة كفت ندك بنسبة كروابي فضيلة
 كبر شيعة بواسطة انه خشن شيعة در عقيدة كثر است از و افق زير كذا
 لعنه الله ولعنهم الاعوان تكفيراً يمكنه ويكويه كذا ان عاكروه انه

سيرة خفيفة

ابو كامل كذا في روى في
تكملة خبر علي بن ابي طالب
في نهج الجليل

در رت علی بن رضی الله تعالی عنه بلکه زیاده کرد ابو کامل از جمله روستای
روانض است تکلیف علی رضی الله عنه سبب اعانت و مدد او کفار را بر کفر است
سبب نهان داشتن رضی الله عنه در دین تمام نشود مگر آن و علی بن
اوشان کرد بر کتمان رضی الله عنه و این اعتقاد است و مذمه باطل ابو کامل
خدا را از ان جانشینی شده است که چون بر کفر از علی رضی الله عنه وارفته
که رضی الله عنه خود ساخته باشد بلکه از وی تجاوز رسیده که فرموده است که
افضل منیت ابو بکر و عمر است و حال منیت که مفضول را امامت روانض
با وجود فضل پس علی کرم الله وجهه و امامت خود کرده است و در رضی الله عنه خود کرده است
سبب کتمان رضی الله عنه قایل شدن با فضیله غیر او و ابو کامل میگوید که عمر رضی الله عنه
چون حضرت علی را در شوری داخل کرد قبول امامت نکرد و با او فرمود بنابرین
این کاذب است بنا نموده که علی در کتمان رضی الله عنه اعانت اصحاب کرده و اصحاب او
با اعتقاد فاسد کافرتند پس او هم کافرت زیرا که معین کافر کافرتند و
کلام روانض اعانتهم و نعمهم للعنونا نقلاً عن ترجمه الصواعق المحرقة فی حق الاصحاب
المهاجرین و الانصار **قدّم الله تعالی** کنیم خیرتر از حضرت امیر **و قال رسول الله**
عليه السلام خير القرون قريتي ثم الذي يليها و مثل ذلك و مقدم احوال منافق الصفا

فذكر

فذكر في محله و هذا الكلام منهم نقض في الدين و سبب تسلط المطاعين من
الملاحدة في الدين و قال القاضي ابو بكر بن قلالي ان فيما ذهب اليه الروانض
الباطل بنار الاسلام بان يقرب لو ان كل اجتماع جميع الصحابة على كتمان
المنصوص لا يمكن اجتماع جميع الصحابة على كذب رضی الله عنه شرعي و اعلى
اتفاق جميعهم في ان الاحاديث و الآثار على الكذب يكون جميع الاما
مفتریات و لا يمكن ان يكونوا معاً للقران و فتح منه لكن الاحباب او الاتباع
كتموه كما ادعي اليهود و النصارى و مثل ذلك يمكن ان يكون ما نقله
الامم من انبيائهم افتراء بهتان لان هذا القرن خير القرون و الامم افضل
الامم فاذا امكن الافتراء في هذه الامم يجوز في سابق الامم بطريق اولي مما نقل في
هذه المفاسد اللازمة على قولهم الباطل بل منته و روي البيهقي عن الامام الشافعي
لا فرق من فرق البقرة و المواضع بلغت في شهادة الزور و البتة ان مرتبة الروانض
بل ان قالوا على الكل في ذلك قال الراوي كما ذكر الشافعي رضي الله عنه الروانض كرم
سبب شهيد و ايضا لو كان المراد الاول بالامم فالمانع من ان يقولوا على خليفة بعد
وما وجه القول من هذه اللفظة الفاصلة و ايضا لو كان نصا لما كان على
رضی الله عنه حين ما طلب اتباعه من خليفة بعد من يتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان فيما ذهب اليه الروانض
بعدم بنار الاسلام

فذكر في محله و هذا الكلام منهم نقض في الدين
الامم من انبيائهم افتراء بهتان لان هذا القرن خير القرون و الامم افضل
الامم فاذا امكن الافتراء في هذه الامم يجوز في سابق الامم بطريق اولي مما نقل في
هذه المفاسد اللازمة على قولهم الباطل بل منته و روي البيهقي عن الامام الشافعي
لا فرق من فرق البقرة و المواضع بلغت في شهادة الزور و البتة ان مرتبة الروانض
بل ان قالوا على الكل في ذلك قال الراوي كما ذكر الشافعي رضي الله عنه الروانض كرم

بعده ما خلف عليكم غير كما لم يخلف رسول الله على الصلوة فكذا ما خلف
 عليكم سنة رسول الله وفي رواية قال علي في الجواب وخطا على رسول
 صلى الله عليه ولم نقفنا استخلف علينا فقلت لا لا يعلم الله يعلم خيرنا يول عليكم خيركم
 على كرم الوجه فعمل الله فينا خير افعلي علينا ابا بكر فعلم من هذه الروايات عن
 علي رضي الله عنه بالقطع ان رسول الله عليه السلام لم يقض على احد من الجاهل
 روي الحديث الثاني الدارقطني وروي سلم عن علي رضي الله عنه انه قال من
 زعم ان عندنا شيئا لقره الكتاب الله وهذه حجة فيها انسان ابل ابي
 من الجاهات فقد كذب وقد قال عن ابا عليا جمع من الناس مثل الشيعة
 وغيرهم زعم الشيعة ان عند علي واهل البيت شيئا من الوحي لم يطلع عليه
 غير علي وبعض اهل البيت فقال علي في الجواب ذلك رواه عن الشيعة
 لعنهم الله ولعنهم اللعنون وروي جميع مثل دارقطني وابن كرويه و
 غيرهم ان عليا رضي الله عنه لما نزل بالبصرة قال لابن الكوثر وقيس ابن عباد
 اخبرنا عن محمد بن علي بن عتبة باور كلفنا اجتهادنا انك اوجبت لعبد
 من رسول الله بذلك لا بالنعمة ونشق لثوبك ولنا ان ما هو صدق حق
 تنقله فقلت رضي الله عنه اما ان يكون عندي عهد من النبي عليه السلام

عنده الى

عهد علي الى
 عهد علي الى

عهده الي في ذلك فلا والله لا في كنت اول من صدق بذلك
 اول من كذب عليه ولو كان عندي عهد منه عليه السلام في ذلك ما
 تركت اجابني عتيق بن مرة وعمر بن الخطاب شيوان على منبره ولما نكثتم
 بيدي ولو لم اجد غيري في هذا ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقبل
 قبلا ولم يكتف فجارته مكث في مرضه اياما وليالي ياتي الموفون
 والبلال يؤذنه بالصلوة فياخذ ابا بكر بالصلوة فيصا بالكتف ويوري
 مكاني ولقد ارادت امرأة من بني كنانة ان تصرفه عن ابي بكر فغضب
 وقت انت صواحب يوسف مروا ابا بكر فليصل الكتاب فلا يقبض رسول الله
 نظرا في امرنا فاختارنا لديننا من رضى رسول الله عليه السلام لدينا
 وكانت الصلوة اعظم شعائر الاسم وكان قوام الدين بنا فيها ابا بكر
 رضي الله عنه وكان لذلك اهل لم يخلف عليه منا انسان وفي رواية
 فاختارنا لديننا من اختاره رسول الله صلى الله عليه وسلم لديننا فاوديت
 حقه وعرفت له طاعة وخوفت معه في جنوده كنت اذا اخطاني و
 اغزو اذا اغزاني واضرب بين يدي احدى وسبوحى فمما قبض تذكر
 في نفسي قرايتي وسابقتي ونصحتي انا اظن ان لا يعجل لي احد لولنا

حتى ان لا يعمل خيرة بعدة طلقة وباله في بقره فاجح منها لغنه وولده
 ولو كان محابا ولا شولدها فوضها لقوم انا احدهم فظننت ان
 لا بعد راي فاخذ عبد الرحمن بن عوف موافق علي ان السمع
 نطع من ولاء الله اذ انما ثم بالبع عثمان فظننت فاذا طاعتني قد
 يعني واذا اميتاتي قد اخذت بعري فبالع عثمان فاديت حقه
 عرفت له طاعة وعرفت معني في جيوث وكنت اخذوا اعطاني
 واغروا اذا اغروني واصرب بين يديه احدى بسوطي فلما صيب
 نظرت فاذا الخليفة ان الذان اخذوا بعد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اليها بالصلوة قد مضيتا وهذا الثالث الذي اخذ له شياتي
 قد اصيب فبالعني اهل الحرمين واهل نهرين المصرب الى البصرة والكوفة
 فوشب فيها اي الخلافة من ليس مثلي ولا قرابة قراتي ولا علمه كعلمي ولا رتبة
 كسابقتي اي في الاسلام وكنت اعني بها منة يعني معاوية رضي الله عنه انتهى
 وقد صاحب ترجمة الصواعق المحرقة وروي هذا الحديث من المذكورين
 اسحاق بن راهويه من طرق متعددة غير هذا الطريق وغيرهم الضاروا من
 طريق آفوه قال الذي يبعث طريق هذا الحديث يعقوي البعض الآفوه

بن أبي عمير

اصح الطرق روايت اسحاق بن عمار وفيه انه لما سالوا عليا اكرم الله وجهه
 من سيره وقالوا له اجزنا من سيرك بل هو بعهد من رسول الله صلى الله عليه
 عهد اليك ام اجتهاد ورائي منك فتصديت لهذا فاني في جوابهم راي
 رانية من غلغلي وروي احمد بن علي رضي الله عنه انه قال لو لم اجد لم
 يلهي لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عهدا ناخذ به في الامارة
 ولكن شئني من قبل النفسنا وروي الهروي ودارقطني مثله مع زيادة
 فكل ان جميع طرق هذا الحديث متفق من علي رضي الله عنه علي في النقص
 في امانته وروي ابو نعيم عن الحسن المثنى سبط علي اكرم الله وجهه انه لما لوه
 وقالوا له ان جبر من كنت مولاه فعلي مولاه نص في امانته علي رضي الله عنه
 فاني في جوابي انا والله لو يعني النبي عليه السلام بذلك الامارة والسلطان
 لاصح به فان رسول الله عليه السلام كان افصح الناس للمسلمين وقال
 ايها الناس هذا الي امركم والقائم عليكم بعدي فاسمعوا له واطيعوا
 فوالله ان كان الله ورسوله اخيرا عليا لهذا الامر والقيام به علي المسلمين
 من بعده ثم ترك علي رضي الله عنه امر الله ورسوله ان يقوم به او
 فيه الى المسلمين لكان عظمهم الناس خطية لعلي اذ ترك امر الله

رسول الله من ذلك وروي في القطني عن أبي حنيفة
 رحمه الله لما جاء إلى المدينة سال الإمام جعفر الصادق عن
 حال أبي بكر وعمر رضي الله عنهما قال الإمام جعفر الصادق ان محبة
 الله عليه علي أبي بكر وعمر فقلت له ابو حنيفة رحمه الله ان اهل العراق
 يقولون ان جعفر الصادق قد تيردوا عنها فارق معاذا الله كذبوا
 ورب الكعبة وقلت يا ابا حنيفة رحمه الله لو لم يكن عمر اهلها ما رجع
 علي رضي الله عنه ام كلثوم من عرضي الله وام كلثوم ابنته من
 فاطمة رضي الله عنها **اسم** ان تزوج علي ابنته ام كلثوم من عمر دليل
 قطعي علي بطلان زعم الروافض لان علي زعم الفاسد تكفير عمر
 وظاهر ان علي رضي الله عنه لم يزوج ابنته من الكافر لغزو الله من
 اعتقادهم الفاسد ونقول في جواب شبهة الثانية ايضا ان الشبهة
 يشترطون في الامام ان يكون افضل الامة وقد ثبت بشهادة
 علي رضي الله عنه وهو عند رسم واجب العصمة ان افضل هذه الامة
 ابا بكر ثم عمر رضي الله عنهما فقد ثبت صحة امامتها بقول علي
 رضي الله عنه وباعتقاد الامة كما تقدم **اسم** ان هذا الحديث

في جواب شبهة
 الثانية
 ان علي رضي الله عنه
 لم يزوج ابنته من الكافر

طويل

طويل الذيل وانما ساق رسول الله في اثنا الخطبة لتعجب
 الناس عن النقيصة في حق علي رضي الله عنه وباقي اهل البيت
 وزيدوا في حبهم ولواه صلى الله عليه وسلم هذا الملك بهذه العبارة قل
 علي ثقت علي رضي الله عنه وباقي اهل البيت يزيد الكش في حبهم وغروا
 في اوا امرهم ويرو جوارهم ولهذا قال في الصدر الثالث اولي بكم
 ثلاث مرات ليتم التاكيد فذكر في ذلك ان الله عا والدليل
 علي هذا ان رسول الله عليه السلام غلب الناس في اثنا خطبة علي محبة
 اهل البيت والتكسبهم على الكل بالعموم وعلي علي بالخصوص في
 التفات الى الخلافة والمولات والمحبات في مقابلته للمقاتلة
 ولفظ الحديث وسوقه وسياقه الكل في المحبة والمحبة في حقهم كما
 هو ظاهر عند اخبر المتصنف في الحديث نذكر في الصلوة واخر الحديث
 هكذا وفي سايلكم حين تردون علي من الثقلين فانظروا كيف
 تخلقوني فيها التخلل الاكبر كتاب الله غر وحل سبب طرفة بيد الله
 وطرفة بايديكم فاستمسكوا به لا تفلتوا ولا تبدلوا وعزني اهل بيته
 فانه قد نبأني اللطيف الخبير انهما لن يفتقا حتى تردوا علي

ويدل على هذا ايضا ما رواه الحافظ شمس الدين بخري رحمه الله
 من ان الباعث على ذكر هذا الحديث في انشاء الخطبة هو ان بعض
 اصحاب الذي كان في حجة على رضي الله عنه وذهب معه الى جانب
 اليمين تكلم بكلام في علي رضي الله عنه وبلغ ذلك الى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فلما فرغ من حجة الرعيه انس على قدر علي رضي الله عنه ومرتبه
 ورد على ذلك البعض بالتكلم فيه وهو بريد كما روي البخاري ان بريد
 عادوا عليا بسوء فهمه وسببه على ما صححه الذهبي ان بريد كان في
 ملازمة علي رضي الله عنه وذهب معه الى جانب اليمين وراى منه ما لا
 يرضى واوصله الى رسول الله فتغير من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ثقيل بريد الست اولى بالمؤمنين من انفسهم قال بريد علي يا
 رسول الله فتر من كنت مولاه فعلي مولاه الى اخره كما هو بعض ما
 في البخاري ومن جملة عجائب هؤلاء الجهال من الشيعة والروافض انه
 لما استدلنا بالا حاديث الصحيحه الدالة بالاثارة او الصراحة على
 خلافة ابي بكر رضي الله عنه مثل حديث ابي بكر واما الذين من بعد ابي بكر
 وغيرهم في الحديث مما تقدم قالوا في جوابنا هذه الحديث من الاحاد

لا يقف

لا يقف اليقين وفي امر الخلاف لا بد من العلم اليقيني والتواتر وكما
 سيدلون لا نقضهم شي ويزعمون ان نقض على خلافة علي رضي الله عنه
 مثل حديث من كنت مولاه فعلي مولاه وحديث انت نبي
 بمنزلة نaron من موي عليه السلام مع انها من الاحاد وغيرها
 مما لا حجة له او ما هو من المواضع الباطلة بنسبة اليهم ان
 الضعاف مع انه لا صراحة فيها على الخلاف سيدلون بالاحاد او
 ما لا اصل له وهل هذا الا فقط وساقض وجهل قبيح بين انشاء
 كبره عناه سم ومبلغه عن الحق فكلما رونه موافقا لرغمهم البطل يعرفون
 فيه التواتر وان اجمع اهل الحديث على ضعفه او وضعفه كما ينقلون
 اهل البيت ما فيه لفتنة في حق الخلفاء الثلاثة ولادل بالاجماع
 وكلما خالف مذاهبهم من الاحاديث يدعون من الاحاد وان اجمع
 اهل الحديث على حجة كالا حاديث الواردة في فضل ابي بكر
 من اهل البيت غيرهم ان الله لا يهدي القوم الظالمين فاضين
 ثم علم انه عند بعض العلماء الحكم عدم تكفير الروافض لان الامام
 الشافعي قد قضى لقبول شهادة اهل البدعة وهو الاخطا

فض
 حكمه
 ولا بد من بل
 12

لانهم يجوزون شهادة الزور لموافقتهم وتبطل الشهادة على الاطلاق
 لا يكون الا للؤمن وقد صرح ائمة الشافعية بعدم تكفير الخوارج وان
 صرحوا بتكفيرنا ولما قد اصابوا من لا كفرا احد من شيعتنا الزوا
 مع انهم يكفرون الكبار والعظماء الصحابة الذين جرم رسول الله عليه
 يكونهم في محبة لان تكفيرهم للعظماء والكبار من الصحابة رضي الله عنهم
 مستلزاما لتكذيب الرسول عليه السلام لان الشيعية والخوارج لا ي
 بالقطع تركية الصحابة وتعد ايمانهم الى حين الموت فلا يكون تكذبا له
 حملوا بطريق القطع ومع هذا يكفرونهم في كفرهم لانهم يكون تكذبا
 للرسول عليه السلام ورد الضرورة الشرعية فيكون كفر الخوارج
 ان تركية كبار الصحابة وعدالتهم ثبت بالكتاب والسنة والاجماع في
 الصدر الاول لما تقدم في الباب الثاني وتواتر وبلغ الى كل احد قد
 قرأتم اهل البيت ذلك في المعاش على السار عند ظهور المعاند
 والمخبر ومن اراد الاطلاع فليطلب المطولات في ذلك الباب فتكفرهم
 وتفصيلهم تكذيب الرسول عليه السلام ورد للضرورة الشرعية فيكون
 كفرا وعند الجمهور العلماء الحكم فيهم التكفير والقول لكن فيه تفصيلا لا يليق لهذا

المحقق

المحقق ونحن نورد في المحقق المختص ايضا بالجامع لا نقول وقد تقدم
 ولا يس بان لورده ثانيا اضبطا بخلافه وان يقر سب الجابر
 رضي الله عنه بخفية رحمة الله كفر من غير تفضيل وعندنا في رحمة الله
 كفر ايضا على وجه المشهور من مالك رحمته الله انه يجلد وليس هو بكافر
 وقد سب تكفير الخوارج فتكون المسئلة عنده ذات حالتين احدهما
 ان يقتصر على السب لا يكفر الصحابة فهو ليس بكافر عنده والثانية ان
 كافر الصحابة نفوذ ما به منها فهو كفر والامام سمي شاتم عثمان زليخا
 والزندقة نوع من الكفر وهذا الكفر كفر ردة لان قبل صدور رندا
 القول منه حكمه حكم المسلمين في صدورهم صارت رندا والمراد يوم
 بالتوبة ان تاب فيها والا تعقل فاما كفر من اهل الهوى والبدع
 والمضلل منهم كبار الصحابة رضي الله عنهم يعامل معهم كذلك عند جميع
 الائمة من مذاهب الاربعة لان الذين لا يرون السب اثما لا يرون
 كفرا في حق الساب الذي لا يكفر الصحابة لان الذي صدر منه التكفير
 فهو كافرا بالاجماع من الائمة لانه تحليلة لائمة الدين بل النبي عليه
 ورد للضرورة الشرعية المشتقة ضرورة الى جميع طوائف الناس

من سب الخلفاء طائفة
 الاضحية الظن

والله الهادي كما هو حاصل ترجمه الصواعق المحرقة في هذا الموضع
 فيطلب الاطلاع على المرام منها **مسلم** ان ترتيب الخلافه بين الخلفاء
 صحيح قطعي الاجماع وترتيب الفضليه بينهم ايضا صحيح بالاجماع عند التحقيق
 لكن الاول اجماع قطعي ضروري يكفر حابده والثاني اجماع ظني غير ضروري
 ياتم جاحده وفي ترجمه الصواعق المحرقة وفي ان للاجماع حجة مطلقة
 خلافا والاكثرون على ان الاجماع حجة قطعي مقدم على الحج كلها ولا
 يجارضه شيء من الدلائل اصلا ومخالفة كافرا ومبتدع ضال الامام
 فخر الدين الرازي والامام الامدي يقولان هو ظني مطلقا انتهى وكذا
 هو التفضل كما سيجي نقلا من التوضيح هذا حكم الرضا والاشيع واما الجور
 والظلم غير الكفر فاقول فيه ان مرتبة عنه ناموس لان الاعمال ليست
 من الايمان ولا يؤمر بتجديده الكناج واعادة الحج والصلوة بل هو على حاله ولو
 بالاستغفار والرجوع عن ذلك خلافا لمن يقول بخبرته الاعمال والصحيح المأثور
 بالظلم لا يكفر ما لم يستجد ويكفر بفسقه وقتل اعوانه واخذ أموالهم
 وثياب قلوبهم لانهم ساعدوا في الاضرار بالفساد وقال ابو مطيع لما
 اخفى ابو يوسف رحمه الله يجوز ائنة اموال الباطني بالظلم والعنف فيها

هذا هو الحق
 في كل زمان
 وفي كل مكان
 لا يتغير

اجزت بذلك باخيه عن فقال الحبيب حبيب كان محمد بن الحسن هو جانا عنده
 فلم يكلم شيئا فكان هذا اجماعا عنهم كذا في الغرائب وعن ابي يوسف رحمه الله عليه
 ان التعزير باخذ المال جائز كان جائزا مجتهدا فيه وفعل خير الامام بغياؤه فعليه
 الصان كذا في المغني في كتاب الغضب والتعزير بالمال كان في ابتداء الاسلام
 ثم نسخ وهو الاصح وبغيره كما في تيمور تاشي ووقايع وليس في التعذيرات عقوبة
 واعتراض عنه كما في شرح وقايعه خا ومن صدر شرعية ولو كان الاشراف
 متصفه بصفة الحسنات يجوز تعزير بالضرر خير من جرم كما في الفتاوي والكرهيني
 احرار نسق كذا وتكرار خبايا كذا تعزير او بغيا اعلام ما شيد ياني جواب في كفاي
 تشيخ الامام فخر الدين الرازي انفس كلهم على اربعة مراتب عند الفقهاء وتعزيرهم
 ايضا كذلك الاول اشرف الاشراف وهو الفقيه والعلماء والعقود على ان من
 العلوي لا يزول بترك الغشق واداء العيصان لان شهرة النبوة ونزول غير زول
 بعد الاجتناب عن النواهي كما في مجمع البحرين وذكر تيمور تاشي عن الامام حسيني
 رحمه الله عليه تعزير بطلب زنا بالضرر والجس كذا في نوادر الفتاوي وسلمة المغني
 والحيطة وفيها ايضا ان اموال المسلمين معصومة لا يملك القهر والاستيلاء ولا كل
 القرف فيها وهذا المكين المقهور ياد بالظلم واما اذا كان باورا بغيره لغته الملائكة

التعزير بالضرر

عوارض را غسل بدهد و فراموشی را احضار کند و تمام رسوم باطله کفارت
 کنند و اگر کسی بر وفق دین محضی علیه السلام این را منع کند منع نشود
 و هم بر آن مصر باشند که بی چنین طایفه مغفله و رسوم باطله این کار
 نمی شود و این محض کفارت و نیز و گاه نه میان چار سو بازنه کنند و اگر
 آنجا خمر و لوزه فروخته اند آن مال را سهمت کنند چندی و الی استند و چندی
 جایزه علامت دهند و علامت آنرا ستانده حق خود تصور کرده تصرف نمایند
 و خود را در آن مالک دانند و هیچ منع نکنند و خواهان شکایت را در آبادی
 شهر نماند و آن شعار کفارت و نیز و بار بار و خواها و گذرهای آب
 ششکما را تعیین کنند و با جهاد در راه بخلاف شرع وضع نمایند یا از تجار
 و غازیان و رعایا و اهل سوق ظلم و تعدی شده تمام مالهای نا حق بستانند و
 آن را حق دانند و از بعضی محل آنچه من حیث الشریع می اند بر شوه بگذارند چنانچه
 جزیه و خمس غنائم و خراج مقدار شرعی و از اخیرو چنان تصور کنند
 و بر آن ثواب دارند و نیز بعضی مستحقان را از اهل کفایت از اهل علم
 و اهل جمل و اعمال را صد چند کفایت زیاده بدهند و از بعضی حق داران آن
 مقدار که کفایت اوست و از بیت المال چنانچه قاضی و محبت و امیر

و شش

و شش و بیس و کو تو ال افند و رسومات و عقده و محلات کنند و
 آن ناحیه از سوی نفس و جمل سخن و حق خود دانند و این کفارت
 و نیز مردان کبکس ابرشیم و نکشتین زرین تنها و خلاف سنت نبویه
 کفار پوشند و بنده دستار بر خلاف سنت نبویه اغیار بندند و چون از
 از آن منع کنند گویند که ما غازیان هستیم ممنوعات شرعی را میبایست
 و هم بر آن مصر باشند و این سبب زوال ایمان رئیس اگر پادشاه قاهر و
 که در دنیا باشد و برایشان ثبوت شد که این کار می کنند و این رسوم
 باطله را از شرع دور و بکفر نزدیک است بر اندازند و ایشان تمنع نشوند
 و هم بر آنکار مصر باشند این پادشاه قاهر و با هر وجهی بلکه فرض است
 که از برای عودین محمد علیه السلام لشکر بکشند و آن قوم به تیغ و تبر
 محاربه نمایند و ایشان را بکشند و زنان و فرزندان ایشان را بکشند و آن
 ولایت را خراب سازند تا آن رسوم باطله با کلیه بر افتد و دین محضی هم غار
 پذیرد و با بلاد دیگر خلق را تباہ شود و مسلمان دیگر که از این نوع میکردند متنبه شوند
 و از آن بازماند آن پادشاه قاهر و در نیجا رست باشد عند الله باشد
 و الله اعلم کتب عبد الرشید ابن قریب الهروی باشد و الله اعلم کتب عبد الحبار ابن

و نیز مردان کبکس ابرشیم و نکشتین زرین تنها و خلاف سنت نبویه

و الله اعلم کتب عبد الرشید ابن قریب الهروی باشد و الله اعلم کتب عبد الحبار ابن

يوسف البخاري اشد والله اعلم كتبه محمد بن طاهر البخاري الماورائي الهروي
 باشد والله اعلم كتبه يوسف بن محمد السمرقندي باشد والله اعلم كتبه
 عبد العزيز بن قطب الهروي باشد والله اعلم كتبه احمد الهروي باشد والله
 اعلم كتبه محمد علي بن عبد الكريم الاصمعياني باشد والله اعلم كتبه مظفر بن
 منصور البلخي باشد والله اعلم كتبه محمد بن احمد الكوفي باشد والله اعلم
 كتبه يحيى بن حميد الكوفي باشد والله اعلم كتبه نظام ابن تاج الدين
 باشد والله اعلم كتبه ابو بكر بن ابي القاسم البغدادي ائمتي بافتوا
 وفي زوايا الفتاوي ويقول ابو يوسف ومحمد كل احكام كافي
 ظاهر شود وحكم داروب كرو كما في خزائن الرواية وافق المشايخ
 على ان الامام ان يعذر بالمال من البادي بالظلم وكل ارتكب منكروا
 حد متقدرش عامن غير فصل ويكون مباحا ومصرفه الخروج والجزية
 كذا في الغرائب الكافري بآراء مؤمنة محضه زنا كردش عامر سنة التوبة
 ببرند تمام مال وي بگيرند واز شهر برون كنند و ايضا والى ولا
 رسد كه بياست كنند و ويرا بگشود و بران زن هر حكم شرعي بايد چاره
 كند و عليه الفتوي منتخب شافعي كذا في مجمع الفتاوى والتعزير ما قبله

التعزير بالدين والدين

حكم زاني كافرا

جائز ومن جمله ذلك جل لا يحقر لاجلته يجوز تعزيره بالمال كذا في خزائن
 الفتاوي وقيل هو بالدين مسنوخ والتعزير من حقوق العباد ليقط
 بالعقود ولا يسيقط بالتوبة ولا يبطل بالتقادم والتقادم يمنع
 الشهادة على الزنا والسرقة وشرب الخمر لانه من حقوق الله تعالى
 ولهذا يصح الرجوع عن الاقرار بها كذا في راسم شافعي والتقادم
 مقدر شهر او سنة اشهر او سنة او مفوض الى راي القاضي و
 في النهاية التعزير في الجناية ليس بوجبة للحد وفي سائل شافعي الزور
 كل من ارتكب كسبة ليس فيه حد مقدر يغزو فيها كان بدل جنابة
 ذكر مصنفه فان سببه الى فعل خبيث يكره في الشرع ويعذر عار في
 العرف كحب التعزير والا لا الا ان يكون تحقير الاثر او انما قلنا
 الى فعل خبيث يكره في الشرع واما تعزير في الجرائم
 المعنى الحقيقي غير مراد بل المعنى المجازي كالبلية وهو خلق الانسان
 لان ثلثه الرفس كالعلم والعلوي والرجل الصالح والراهم
 كما في الحادية لكن في شهادات الرخصة من العنوق مالا يبرز كالبيع
 الفاسد والاجارة الفاسد والنموس وفي الهداية العقود الفاسدة

كلها ربوا وفي كتاب الاثر منه من اخصه انه غير اكل الربوا وعن
 عمر رضي الله عنه انه حرق بيت الحارون عن الامام الزاهد الصغار انه امر
 بتخريب دار الفسق فالتغري مفض الى ربي الوالي لكون لا يبلغ مبلغ
 احد في الاسواط وهذا في حاله البقاء بعد المباشرة واما في حاله المباشرة
 بالملك فكل من راي التغري وعن الامام طهيرة الدين المغانمي من راي
 غيرة على فاحشة موجبة للتغري فله ان يغزوه في حاله المباشرة لانه نهي عن
 المنكر وكل احد ما موره فان غزوه بعد الفراغ منها غير اذن للمحتب
 ان يغزى المغير لانه نهي عن المنكر وفي المعدل قال الهندواني ان التغري
 بالضرب بملك الانسان وان لم يكن محتبا ولغير مضي لا يقصور
 فيتحقق تغري او ذلك الى الامام كذا في مجمع الفوائد نقلا عن الفقيه
 ولهذا الجواب رجل رجلا بامرته او امرأة رجل آخر وهو يحسن فصاح
 فلم يرب لم يمتنع عن الزنا مل لهذا الرجل قتله فلا قصاص عليه كما في
 قاضي هان وكذا في بداية المفتين ولو قتله بعد ذلك نكح الفعل
 فملكه القصاص وفي اخصه قتل رجل رجلا فطالب منه القصاص قال انه
 نفل كذا لا يسمع لانا لو صدقناه في ذلك لودي الى الشيخ باب العود ان

التغري بالرجل
 والتغري بالامرأة

التغري بالملك

اي في المفتين

وفي المفتين ويجوز ان يدركه خالد رايد ان سببته ام كذا
 زوجة خود دريك سببش ديدم از زير قصاص قطا شود بلا سبب عي
 ياني مينو او تو جوواني والكلام في اثباته اذا امكن وثمة المقتول فنية
 احتج ان كان القتيلا في فرش واحد او في بيت واحد او في منزل
 واحد فاليين على القاتل كما في الجامع الفتاوي لان الدلالة تجب بارا
 مالم يوجد التصريح بخلافه كما في الزخيرة وعالم كرمي في كتاب الغصب كما لو سئل
 في سبي يكون وقفا على سجد الا ان يصح بالملك كما في المجع الفوائد
 نظائر في الفقه كما اذا ظهر السرقة على السارق وقد اخذ منه بعض المال وموكل
 البعض قبل ان يرب المال اهلط باسمكم بقي مالك على السارق فاذا اهلط
 يؤخذ منه المال لانه لما ظهر منه المال وانما البعض بعينه متهمته اشع وطهرته
 انما نية فلا يحلف لانه لا يمين على اساق وقاطع الطريق اذا اخذ بعض
 المال كما ينقل عن حبيب المفتين وكذا اذا كان المقتول منها بئذ فان لا قوة
 وعليه الدية وان قال كابرني وكابر لي ولعام البنية فلا شي عليه القود
 والدية وان كان المقتول غير منهم ولا بنية له فان عليه القود كما ينقل
 من مفصل فقيه الولي في الفتاوى خذ هذا في النظمية وانظر في الحكم الاثنية

الدلالة على سبب بارا
 الدلالة على سبب بارا

لهم اللهم اجزنا من اتصال الطائفتين بحجرة النبي وأشيخه ونحوه
 الحسين اجمعين ذكر في الفتاوى الصغرى ان الجاني اذا اضر العوا
 بالخذ فعيته عتبا بالظاهر نظر لا يجب الضمان على الجاني انما يجب
 على الاخذ ولكن عتبا السعي يجب على الجاني فتأمل على ذلك عند
 الفتوى قال القاضي الامام فخر الدين الفتوى على ان الآخذ ضمان
 على كل حال ثم هل يرجع بذلك على الامر ان كان دفع الماخوذ الى الامر
 رج وان ملك عنده او استهلكه لا يرجع بذلك في الفصول والذي يضمن
 بالامر سلطان او والي اذا امر عبده والدعوى على المامور غير صحيحة
 اذا كان الامر والسلطان والامر بالدعوى عليه لا غير كذا حصل
 ما في الفصول فانظر فيه ويباح قتل الاعوانة والسعاة والنظرة في الفقرة
 لانهم سوا في الارض بالفاد وامتناهم على السعي بالفاد في ايام
 الفترت ضروري ولوردوا لعاذوا المكاشاة وسئل الامام ابو شجاع عن
 عن ذلك فقال يباح قتلهم وثياب قتلهم واختلفوا في اموالهم قبل الاسلام
 وهم لان من شرط الاسلام شفقتة على اهل الاسلام والفرج بفهمهم
 واخرن بجزئهم وهم بخلاف ذلك والصحيح انهم مسلمون مالم يستحلوا بالنظم

كذافي

كذا في الغرائب نهرا حكم المكلف في الظلم والارتداد ولو ارتد الصبي القابل
 بغير الاسلام في قتلها ولا يقتل وتارة يوسف حماره لا يصح
 ولو بلغ وهو مرتد اجبر على الاسلام في قول ابي حنيفة رحمه الله عليه ولا يقتل كذا
 في الغرائب وقياس قول ابي يوسف رحمه الله عليه يقتضي ان يحبس فان تاب الا
 قتل لانه بلغ مسكنا به تبع الابوين فحكمه حكم المسلم البالغ اذا ارتد والعياد
 بالمتحيز من كل الايراضي وغير العاقل والمجنون لا يصح ارتدوها بالاتفاق
 وكذا ان كان تحتنا لعدم الاعتقاد ومنه كذا التام والمغني عليه في حاله
 النوم والابغا لذلك الدليل بعينه وكذا الجاني وبجانبه عند التحقيق لما
 تقدم **منيت** اختلف العلماء في الكبار فيقتل من اتى توعد عليها شرع
 بخصوصها من يخرج في عدد دون عدد والكذب من غظم الكبار كذا في
 بحر الرائق الا اذا كان فيه نظر **منيت** رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ليس بالكذب الذي يصلح بين الناس ويقول خير العني او لم يقتل
 حرا على مسلم ونقيضه عليه ولم يناقض حقا ثابتا ولم يكن كذبا على النبي
 عليه السلام **منيت** من كذب على محمد فليتبوء عقوبته من النار
 بل هو كفر كما حقق في محله والكذب جائز في ثلاثة مواضع فاصلاح

ارتداد الصبي القابل

ذكر الكبار في الذنوب

ذابا بين ما ان يكون صلحا بين الناس ودفع الفساح والعداوة
بينهم والثاني كذب لحفظ مال مسلم ياخذ الظالم بظلمه والثالث كذب
مع زوجة لقصدا رضا. فمثل ان يقول لها انا احبك وان كان هو كرها
بل الكذب قد يستحب في توصيات من كلام يكون في الصورة كذا
وفي الحقيقة صدقا مثل قول ابراهيم عليه السلام بل فعلك كبير ومثل ان يكون
في الحرب مع الكفار اذ لم يلزم العذر ولم ينقض العهد كما بينه شرح
في الشهادات وقيل انها اشهرت اشرك بالله وقتل نفس بعين
وقد في المحضه والزنا والفرار من الرخص واكل مال التيمم والسحر واكل الربوا
وعقوق الوالدين للمسلمين والالحاد في الحرم والسرقه وشرب الخمر
كذا في شرح المقاصد وزاد بعضهم لقليل او كثير وقيل ان الكبار
والصغار من الاضافات فكل بالنسبة الى الاخرى اما صغيرة او كبيرة
ويؤيده ما في الفتاوى ان الصغيرة تغير بالاحار كبيرة والكبيرة تقصر
بالاحار كذا في ابي يديه ما قيل ان بعض الطاعات لصاحب الكبيرة
يجعل تلك الكبيرة صغيرة كما تقدم في محبت الدعاء فينبغي للمسلم ان
يبتعد الدعاء بما حرمه فان سبب الحاجة ان هذه الورقة بعد

ذكر كتب الكبار

أحد الكتب العرفية

البر

البرضا الله عليه وسلم اللهم اني اعوذ بك من ان اترك شيئا
وانا اعلم به واستغفرك لما لا اعلم به كذا في تقايد السنية وفي الفتاوى
الصوفية من النوادر اصول الترمذي في حديث ابي بكر رضي الله عنه اذ قال
عليه يذهب الله بصغائر الشرك وكباره قال علي يا رسول الله قال
يقول كل يوم ثلاث مرات اللهم اني اعوذ بك من اترك شيئا وانا
اعلم واستغفرك لما لا اعلم به وصغار الشرك ان تقول لولا فلان لكان
كذا انتهى كلام خزائن الرواية والله يهدي الى سواء السبيل وقد تقدم
بعض ما يلزم ذلك في باب الرابع في تحقيق التوبة هذا هو التبخير من
الكلام والتعليق في الكفر ان يقال ان فعل كذا فهو كافر او حرمي
او نحو ذلك فهو بين لم يكفر بهذا التعليق سواء علقه باض او ات فيه
اشارة الى انه لو تها ذلك لشي فعله يكفر الصحيح انه ان اعتقد انه
بين لم يكفر فيه وان اعتقد الكفر بالجنس كفر لانه لما تقدم بالجنس
رضي بالكفر كذا في جامع الرموز والسهل في هذا المقام ان يقال تعليق
الكفر بالواقع كفر وتعليق الكفر بالمال ليس بكفر وهو نظام وتعليق الكفر
بالفعل المتردد الوقوع كفر لان المعلق بالفعل محتمل واحتمال الكفر بنظر

التعليق الكفر

الى اعتقاد المسلم كفر لان الاسلام هو التصديق مع الاقرار في الحال
والغرم على عدم الكفر والكذب ابدًا فالعقل كفر الا ان ينوي اليقين
وهو يحرم الفعل المعلق به وفي الغريب قالت ان لم يطلقني برغي
تحتت فبهذا القول منها ردة لان من غرم ان يكفر بعد الف سنة يكفر بعد
الف سنة كغير في الحال **واعلم** انهم قالوا لو سببت امرأة مسلمة من المشرق
وجب على اهل المغرب ان يستنفذوا ويتخلصوا عالم تدخل دار الحرب كذا
في خزائن الفتاوى والفاظ الكفر التي ذكرها اتفاقوا خلافا كثيرة لا تذكرها
في الرسالة بعد ذكر الكليات فشرح فيما يليه الكافر مسلما لبعض ما يميز
فضل فيما يليه الكافر مسلما وما يليه فاقول من ترك اتباع سنة صلى الله
عليه وسلم فهو مبتدع ومن ترك العمل فهو فاسق ومن ترك التصديق فهو
منافق ومن ترك الاقرار فهو كافر كذا وجدته مكتوبا في حاشية على العقائد
وفي تهذيب الكلام وقيل من ترك العمل فهو منافق لانه اتي بدليل عدم التصديق
وفي الكشاف من اخل بالاعتقاد وان شهد بالعمل فهو منافق ومن اخل
بالشهادة فهو كافر ومن اخل بالعمل فهو فاسق انتهى عبارة **البدعة** اما في الاعتقاد
وهو ما كفر او الكبار واما في العمل وهو ما ضلته ورد خصوص ما اذا كان

كتاب امرأة من المشرق
وجب على اهل المغرب ان يستنفذوا

انواع البدع والخرق
في العمل

سنة مؤكدة

مؤكدة واما ما يحل لابس به وتركه اولى وهذه السنة الزوايدة وما سجد كسبا
ساعة او بدنة وتصنيف كتب واما واجب كترتيب الدلائل او شبه
الفرق الصالحة فانه في المعنى ينهي عن المنكر وان لم يكن في الصدر الاول كما هو حاصل
الطريقة الحديثة فمن ترك الاقرار من غير ضرورة وان كان مصداقا لغيره فهو كافر عند
عامة العلماء وقيل بمؤمن عند الله وكافر عند الناس ولعل المراد بالتصديق الاقرار
والقبول والازم ان يكون البوجهل وامثاله مسلمين لانهم يعلمون حقيقة فوته
صلى الله عليه وسلم بلا حقا **قال** ويعرفونه لما يعرفون ابناءهم وليقرروا قصته
ابطال بيمين خضر الموت وطلب من رسول الله عليه وسلم الايمان به واما ما
يقروا عبادا او حمية لهذا البعض از علماء رحمته الله كفته انه كافر جهار نوع كغير الكا
وكفر حقد وكفر ففاق وكفر عناد اما كفا كما انت كذا في اربعة اشياء
له بدل ونزبان وكفر جود انت كذا في اربعة اشياء له بدل
بزان يكذب حيا كجه كفر بالبليس عليه اللعنة وكفر يهود بمحمد مصطفى صلى الله عليه
ازين قيل است كما قال **قال** فاجابهم ما عرفوا كفو ابي حجد وابو كفو فاق
التي كذا في اربعة اشياء له بدل ونزبان وكفر جود انت كذا في اربعة اشياء له بدل
خدا يعالي را بدل بشناسه فزان اقرار بخداي دي كنه وليكن مفقاد تسليم

انواع الكفر

نکر و بگو کفر بطالب زیرا که او گفته **و** لقد علمت ان دين محمد
 خير من اديان البرية **ذينا** لولا الملائكة او خدام مسميته **لوجدتني** كما
 بذاك **ميتا** كما في روضة الاحباب وليس الايمان الا التصديق
 القطعي لان احتمال الكفر كما تقدم **فان** فكيف ايمان المقلد مع ان
 الجمهور على **فان** التقليد مبنی بقول قول الغير دليل لا اجالي ولا جلي
 وعامة المقلدين في خريات احكام الدين ليسوا بمقلدين بهذا المعنى في
 الايمان لظهور ان وحدانية الصانع وتوثر المخرجات في دار السلام فان
 لم يكن عنده دليل لا اجالي ولا تفصيلي وهو في دار السلام فهو كافران في
 بحلة الشهادة وفي دستور القضاة اگر کويد اين کليمه است که مسلمانان
 ميگويند ومن مبداء که هست و براي چه ميگويند اين تقليد فاسد است
 در حضور مسلمان نشود و انتهي **لا** دليل في هذه الصورة لا اجالي
 ولا تفصيلي كما يشهد بما ذكرنا الكفا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ايمان
 العوية حين سأل عنها عن الرب بالاشارة الى السماء لان خلق السماء
 ذات الابرار والارض ذات الفجاء دليل على الرب الغني **ولان** التقليد
 العامة ليس تقليد في الحقيقة بالاتفاق والتقليد الكفا ليس ايمان

لا

بلا خلاف عند التحقق فان النزاع في اعلان المقلد في دار السلام لغطي يكون
 ان ترجع النزاع الى المقلد في دار الكفر بان شاء على جبل شامق ولم يتفكر في
 ملكوت السموات والارض فاجره انسان بايضا على عقاده ضد
 في اجرة من غير تفكر و تدبر كما في شرح المقاصد فيمكن حينئذ ان يكون النزاع
 معنويا فلا ايمان مع الشك اگر گفته شود که امر باقتدا و در قول خدا تعالی **فمن**
 اقتده امر بتقليد است و هرگاه که دين الله و کائنات در فروع نسخ آمد
 مراد ان سابقه را در مواضع خلاف پس ماند مگر اقتدا و در اصل جمهور و الميراث
 در حق هیچ احد پس چه جاي در شان عالي است و در جواب کويد اقتدا
 چون مضاف شود به مقوله غالبا امر بتقليد باشد و چون مضاف است
 و مستلزم شود کما في نحن فيه پس مراد ان مطلق و نائب خست يار باشد
 مخصوص در قول مذکور که بهدي مضاف جماعه بپيامبران شده زیرا که مقتدا
 ان تمام ايشان دالاله ميکند بر آنکه در نفس الامر اطاعت رب العالمين
 يك امر مطلوب است لازم غير متبدل بي اختصاص با جدي پس معني الله
 فهمند امر اقتدا بمنزله فاعلم انه لا اله الا الله شده و دين چه جاي تقليد
 است جواب ديگر آنکه تقليد ممنوع تقليد شخص و شخص را نه تقليد

تحقيق قول خدا تعالی
 فمن اقتده

ان تمام ايشان
 دالاله ميکند

كتاب الله را این تقلید نیست بلکه این تحقیق و استناد است با قوی لایزال
که کتاب الله است و تقلید جمع به راه دلیل نمی شود و جواب دیگر جدلی است
که گفته شود تقلید نزد ما توریته در اصول دین درست است و شعری از
منع میکند که ما فی التمهید و این جواب جدلی نظر بر تقلید و عدم جواز است
و الاثنان والاخرت صلی الله علیه وسلم بر است از آنکه کسی تقلید نماید
بلکه مقلدان او نبند و کلام و نفس تقلید علی المطلق در باب تابع در بیان
جواز ذکر هر چه خواهد آمد **فان** اولم یصح الایمان مع الشک فامعنی احقیقه علیه
الصلوة والسلام بالشکی فی **تو** **عنه** یعنی بحق بالشک من ابرهیم حیث قال
رب ارنی کیف تجی المولی قال ولم تؤمن قال لی ولكن لیطمئن قلبی
قلت العلم برائی و عیانی و الشک یقابلهما بالمعین والمثبت بقوله علیه
الصلوة والسلام لی هو البرائی والمطلوب برائی هو العیانی والمعتبر فی
الایمان به هو الاول ومعنی الاحقیقه ناظر الی الثاني لان ابرهیم علیه الصلوة
والسلام حدیث عهد یوم علیه السلام الذی عاین الملائکة فی مبداء
خلقته و شاهد معاملة المیسر مع فی الحجة و خوجه منها بحجة البعده و حدیث
عهد یوم الثاني نوح علیه السلام الذی ظهر البطونان فی عهده فلم یبق فی

تقلید اصول دین را
تقلید است

آدم را
ثانی یوم

الدین الا انه فی الزمان الاول قد کثرت نسخ و خف و ربح و طول
الاعمار الذی یقتضی تجربته التامة فغیبه عیان لانا الملکوت و هو ان
الحدوث بخلاف زمان بنی احوال زمان فاشک المقابل للعیان بما فی
هو علیه السلام احق بالشک من ابرهیم علیه السلام او الاحقیقه باعتبار
الامة ولهذا قال نحن احق بالشک بصیغته الجمع اوقات هذا مضما لنفسه
فانه لعلي خلق عظیم ثم حکم الناس فی الایمان باعتبار الاول
فان بعضهم الایمان قول و عمل و قال بعضهم الایمان اقرار باللسان
و قال بعضهم مغفرة القلب و قال علما ناره الایمان اقرار باللسان و تصدیق
بالقلب و الحل من شرا بیه لنا ان الله تعالی قال قل یا اهل الکتاب
تعالوا الی کلمة سواء بیننا و بینکم فثبت انه یصیر مؤمنا بالقول ثم القول
لا یصح الا بالتصديق لان الله تعالی ذکر فی قصته المنافقین فقال و من
الناس من یقول انا با الله و بالیوم الآخر و ما هم بمؤمنین فنفی عنهم
الایمان لانهم لم یکن منهم مع القول تصدیق فاذا قال مع التصدیق صار
مؤمن کما فی ابی اللیث و التحقيق انه ان ارید به النجاة علی الکمال
فهو القول و التصدیق مع العمل وان ارید به الکافر مسلما عند الله

التکلیف
الایمان

كرامة الا تقوم الحسنون كما هو حال التمهيد لاني الشكوك لم يزلت هذا
 بالجنة غير المشركين بالنفس كما هو حال التعاليم والتمهيد وذكر المذاهب والحقائق
 النفسية لبعض العلماء يجعل شهادته مقصورة بالعشرة المبشرة كما في تذكرو المذاهب
 نقلها عن ابن عباس رضي الله عنهما وشاملة للحسين واهله والخديجة رضي الله عنهم ولكن الجمهور
 قاربوا الاول ولعل وجه التخصيص ان الحديث الوارد في الاول مسلم عند الكل ثم في الحديث
 الحديث الوارد في حق الباقيين في السبب ما ذكره التبريزي عبارة عن المعانيه لان
 شهادة ابن عباس في العشرة وشهادته في العشرة لان قول الصحابي في هذا القول النبي
 عليه السلام في وجوب الاخذ بما سجي في اخراج الصلوة على النبي عليه السلام **أخذه**
 عليه الرحمة والغفران امامهم امام واما انهم يشيرون بشيوان كره من رضى
 وبانزولي وانه كراهير وما مقبول **والفرق** ان كونه مؤمنا يقتضي على اليقين واما ان
 في ظاهر الشريعة وهو حال في حال في نفس القابل بالقطع وفي غيره بالامانة فلا شك
 في انما يستشاهد واما كونه جنتيا فيقتضي على الامن من سوء الخاتمة وهو علم الله الا انما علمنا به
 كالشهادة المبشرة في التمهيد فانما هي خفية عن الزمان الايمان عند المعانيه وهذا لا يمكن
 في زوال الايمان قبل التفرع بسبب من الاسباب كتحلل الحرام وتنجيم الحلال وكلمة الكفر ومانعة
 الاسلام وهو لا يعلم ذلك من غير عين ذلك عند المبرر فتاب عنه المعانيه والتوبة عنه

لا ينبغي

لا ينبغي لان الايمان عند الياس غير مقبول كما تقرر في الفروع ويحصل ان المذاهب لا يمكن
 لبعضها من المكلفين غير الانبياء عليه السلام وكذا لا يقولون بالامن من سوء الخاتمة
 العزوة الا في حق الانبياء بسبب عصمتهم وكذا في حق المبشرين بالجنة بسبب ما ذكره
 عليه السلام ثم اذا كان الايمان مجموع التصديق مع الاقرار بالتوحيد والرسالة مع انه قد
 الايمان عند حدوث اخر خفية فلا بد من ايراد التفسير والامانة فيما يكون اسلام من الكافر
 والاكمل فاقول من النبي صلى الله عليه وسلم في الكافر على ان عين منهم من يجد الباري سجا لجمعة
 الايمان ومنهم من يقرب به ويشرك به غيره كالشوثية فاذا كان احد من هؤلاء المشركين
 لا اله الا الله كان ذلك اسلاما وكذا اذا كان مشركا من محمد الرسول الله الى قوله وكذا اذا
 برساله محمد عليه السلام او قال انما علي بن ابي طالب او خفيته ومنهم من يقرب بالتوحيد وكذا
 فاذا كان لا اله الا الله لا يعبر بما بذلك واذا كان محمد الرسول الله فقد صار مسلما
 كذا في الجواهر والكواشي الذي لا يقرب بوحانية الله تعالى او قال لا اله الا الله يصير كافرا
 لو رجع عن ذلك قيل طوقه انما مسلم يصير مسلما واذا كان ردت به لاني على الحق
 لم يكن مسلما واليهودي والنصراني اذا قال لا اله الا الله لا يصير مسلما لان اليهود والنصارى
 انما يقرون بوحانية الله تعالى واما ان يكون رساله النبي عليه السلام فلا يصير مسلما
 لا يعبر بما قالوا اليهود والنصارى اليوم من ظهر في المسلمين اذا قال واحد منهم شهد ان

باب الجوارح

الرضا والاقرار هو الال في احكام الدنيا فيجب الحكم بما يانه بنا عليه كذا في الفرية ايضا
 من كشف لنا والكافرا اذا نزل بكلمة الاسلام وتبرعن دينة يار لا يكلم ما يانه لانه راض
 بالكلية بكلمة الاسلام يحكم باسلامه بوجود احد الركبين وكذا الملة مع انه غير راض باجر الكثرة
 والهمال راض به فاولي ان يحكم باسلامه وهذا بمنزلة الال لا يحيل حكم الرد والارخي فانه
 لو اسلم لا يحيل ان يكون الاسلام مراضا عنه والكافرا واقر بجلالت ما اعتقه حكم باسلامه
 كذا في خزانه المقيمين من فتاوي قتيبة نظري فتركان منه شيئا يحكم باسلامه فانه
 يقول نبي ولكن يرسل الى العرش والعرب ^{كلمة} ذكره محمد رحمه الله في اليك الكبير وصف رجل
 من المسلمين الاسلام لعلمهم كافر فتركت انا علي هذا ومن نعلم انه قد ذلك وفيهم ما قيل له اذكر
 الراي عليه فهو مسلم وان كان اكره الراي ان لا يري ما قيل له فيقول له نعمت الاسلام فاذ هو
 وعلم ما قيل له فهو مسلم والافليس مسلم بقوله انا على هذا وعن شيخ الجليل رحمه الله انا اني
 بكلمة الشهادة وهو يعلم انه الاسلام يحكم باسلامه وان لم يعلم نفسه بانه الكلمات لا ياتي
 برليل الاسلام كونه لا ياتي في معرفة النبي صلى الله عليه واله وسلم بكنية واسم جديد كل متقني
 في صحة اسلامه بمعرفة اسم علي الله عليه وسلم ثم ما في القتيبة الاسلام كما ثبت بالعبارة
 وبالافعال المختصة بشعر لقية محمد عليه السلام كذا في الاشارة كما صرح به في الشبهة والظاهر
 كما في مقالة الاسلام الكافرا اذا ظهر منه خلاف كان مطوعا عن اعتقاد حكم باسلامه لنقل

ولو جوف ففهم كما صرح

ولا يشترط في معرفة النبي
 الله عليه واله وسلم
 معرفة اسم ابيه ووجه

فرح المصنف

من المحيط وشبهه في الزخيرة وفي الروايات في السير الاسلام تحفا في اعتبار وثبت
 به شبهه كذا في انيس التقي ثم اسلام الهال والملكه والبصير العادل صحيح كذا في الغر
 وكذا السكلان ومن شرائط الرقة الطوع فلا يصح رقة العقل الملة كذا في الجوال التي تاملان
 البديع كذا في عالم كرى وكذا اسلام الملة الذي لا يكون اسلاما بخلاف المحكي كذا في تاملان
 وكذا الجاهل لان الجهل ليس بعجز والايان ثبت بدول الاثرام كالهال ومع شبهته
 لما تقدم بخلاف الكفر فانه لا يثبت مع شبهته ولا يصح بدول الاثرام عند التحقيق والبيان
 وهو سائر عند صاحب الاشباه داخل في الجاهل ايضا كما فيه ايضا لان هو جهل بالمر
 والطاهر ان الخطا داخل في الجهل البسيط وهو عدم الشعور والمعرفة احكامه احكام الصبي العقل
 فصح العبادات منه كذا في الاشباه والايان اولها والصبي العقل يصح اسلامه
 كما يصح اسلامه بتبعية احد الوفاة يتبع الخبر منها واذا اسلم بنفسه مع العقل يصح ايضا
 كما هو حال الهادية وفي جامع الرموز الطفل يتبع خير الابوين اي الطفل الذي لا يعقل
 فالام لله تعالى وبه وكان في صبي يعقل وينظر في وحدانية الله تعالى وصحة رساله
 عليه السلام ويلزم الخصم على وجه لا يتقي في معرفة شبهته وكان هو والبائع ربا واولي
 مدة البيع لا تساعش ثمنه ولها تسعة سنين واذا رتبها وقالا بغيرها فادانها
 كالبائع غاية التحقيق وعليه شرح وقاية وكشف البرودي والكامية وكذا في الشبهة

الايمان على اخذ او الباطل

وقدر البعض سبع سنين كما في قاري الهدية ولا يصح ايمان الصبر الغير العاقل والمجرب
من غير تبعية احد الابوين او الدار والنايم والمعر عليه لعدم العقل وفقد الاجبة منهم
حقيقة ولا حكما فكانهم لم يباشروا اصل اختلاف البهار والمكره وسكران ولا يصح
ايمان المتخضر بالاتفاق لاني احكام الدنيا ولا احكام الآخرة وهو الذي خضر الموت في يوم
عليه ماحضه وكذا لا ينفع ايمان الياس اي الايمان عند نزول العذاب رويته سواء كان
عند الاحتضار وهو حضور الملائكة عليه ظهور الغرغرة واحكام الدار الآخرة بعد تخطيل
احيائه او قبله ايا في احكام الدنيا فلا ينفع بالاتفاق الذي هو قوم يؤمنون على السلام
فلولا ان كانت ايمانها بغير رويته العذاب فبفتحها ايمانها الاقوم يؤمنون لما انصوا
كشف عنهم عذاب الخزي في الآخرة الدنيا وسعاهم الى حين واما في احكام الآخرة ففي
الاختصار بالاتفاق واما الياس بدون الاختصار فلكل عند الفقهاء وعند بعض
الصوفية فيقتضيل لا يقبل في احكام الدنيا ولا يقبل في احكام الآخرة لان نزه الآيه لا تدل على
عدم النفع الذي يشي منه نفع قوم يؤمنون على السلام الذي هو مختص بالنفع في الدنيا
والنفع الآخروي مكتوب عنه وجودا وعلما فبقي النفع الآخروي على أصله واعلم ان ايمان الياس
غير مسموع ولو سمع واحد منه لا يكون ايمان بل ايمان اختيار كما في التقاية الحاخلية والحاجية
فيكون مقبولا في الظاهر ولكن لا يكمل ما يقتضي كما في الغريب لحرف سوء الخاتمة وعدم الامن

لقد كان من ينفع بانهم
لما ركبوا

ايان فرعون

يدل على ان الياس هو الاختصار فقبل الاختصار لا يكون ايمان باس فيكون مقبولا
لذلك قال ذلك البعض موجب المناط في الكلام الرباني ما سر عون طاهر كذا
حكاية عن فرعون استند لآله الذي استند به بنو اسرائيل واما من
لان الايمان بحيث ما قبله من العاصي وفرعون لم يكتسب بعد ذلك ذنبا فقد ثبت بهد الآنية
ايانه موكدا **فقد ثبت** وانما من المسلمين وهذا ليس بان يسلم سابق من ذلك عبارة عن خطية
والحادية لان قصة القرآن تدل على انها القوي والاحتياط لفرعون فيكون كالايمان عند السيف
ولو سلم ان ايمان يسلم فالاية تدل على عدم القبول في حق الدنيا الاقوم يؤمنون ويحيى ان الايمان يرج
وجه واحد على الف وجه للكفر ويدل على ذلك **فقد ثبت** اليوم نخيك سيدك لتكون من خلقه الآتي
لان افرعهم في الآنية والعصيان ثم اذات امانه سابقا للرحمة كيف لا وكيف يقال
من القاء اليم الى الابل بعد الفرق والهلاك والتضييع باجبال القوم بالثوا كافرين فاولوا
نار كما نطق به الكتاب الكريم فما تجا اختلاف فرعون فانه صار ناجيا من النار وان هلك بعد
لما جلتوا في الحسن والاعتبار انا هو الحاجة من النار فان النجاة من النار فان النجاة انما يكون
بالحياة والامن من العرق والتخلص من النار وقد حصل لا اخير فقط فان العرق عبارة عن
الاعراق خير الموت وهو في ذلك شريك مع اقرانه فالتفاوت عند العقل انما هو لا ايمان
والامن من النار وهو الآنية الكبرى والله اعلم بالصواب والمتجه على ان يصاب والآيات الظاهرة

Copyright

University

لها محل صحيحة وان كانت بعيدة فيحل عليها مجابين ذلك وذلك حاصل ان ايمان
 في ظاهر من غير شبهة طلب لعدم قبولية من ليل لا شبهة فيه والسلام لا يرجع عليه بل يرجع
 في ظاهر عندنا كما لا يمان عندنا ليل سيف كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا شفت قلبه
 ولم يطهر ما قطع ان هذا الايمان ايمان البس الليم وهذا لا يدل بالقطع ان ايمان
 غيرنا في الدار الآخرة بل الامور بلا شبهة تغير الكلام في الاجماع فنقول قال الشيخ
 عبد الحق في تكميل الايمان قال الشيخ ابن حجر في كتابه السمعاني وارجح ان العلم الجاهل
 اجمع على كفر فرعون من قوله فلم يك ينفع ايمانهم لما رواه بسنا اقول قال
 محبت في كتاب السمعاني نفاس النواص ان بعض من الصحابة كابي هريرة رضي الله
 عنه الكفر في حق فرعون وفي فيوض القدس ان الشيخ السعدي نقل في كتابه البصائر
 ان القاضي ابي بكر الباقلاني رئيس اهل السنة والجماعة المقدم على الشيخ ابن العربي
 قال يذكر في جانب الغربي وما ينقل من الاجماع فهو اجماع العوام انتهى القول
 الشيخ ابن العربي انما هو المناظرة والقطع بحسب الامر الى الله ولهذا قال الشيخ
 ابن العربي في العضود هذا هو الظاهر الذي ورد في القرآن ثم انما نقول بعد ذلك
 الامور في اسلام فرعون الى الله لما استقر في نفوس عاتقه لخلق من شقاه ووالهم
 نفس في ذلك يستدلون اليه ولما صح منه ما قال في الفتوحات ان جهنم

والغرض من الشيخ ابن العربي
 اسلام فرعون انما هو
 المناظرة والافتقار
 صريح في الفتوحات

درجات بعضها اشد من بعض والدرك العظمي منها اعدت لشد انواع الكفر
 مثل كفر فرعون وامثاله على ان هذا لا يدل على ان فرعون مات على كفره الا بفتح
 والله اعلم بالصواب قال ابو منصور رحمه الله عليه لم يقبل ايمان فرعون لوجهين احدهما
 انه قال ذلك لمنع الهلاك والبأس اقول هذا دعوى بلا قطع وثانيهما ان ايمان
 تسليم النفس ولم يتبق نفسه في يده وفيه نظر ونعيم من هذا القول لا يبي منصور
 رحمه الله عليه ان اسلام فرعون كان قبلا من الاحتضار فيكون مسموما او في حكمه
 فلا يمكن ايمان باس بل احتيا فيكون مقبولا كما نص بذلك في الحافضية و
 الحاشية ولو سلم ان ايمان باس فاما لا يكون مقبولا في حق احكام الدين فقط كما تقدم
 وبعد ذلك كله نقول الاسلام بعد الاحتضار ضروري من كل كافر لمعانيته خطايته
 خسته ولكن لا ينبغي لان الايمان المتبرر انما هو الايمان الغيبي قبل المعانية فلا وجه
 فرعون بالذكر في الكتاب المجيد والبحث عند العلماء والله اعلم بما عذره من الصواب
 ثم الاقدام من فرعون على الايمان قبل الاحتضار يدل على رحمته من ربه عليه حيث
 ولا ييس من روح الله الا القوم الكافرون ثم قال في خلاصته
 ايمان الباس غير مقبول وتوبة الباس مقبولة واورد على التفصيل منع كما
 في تكميل الايمان لكن الآية التي مررنا بها لا يدل على عدم نفع الايمان فقط فيكون التوبة

باقية على السبل وكذا بعد ربيع بعض الآيات في غير الطلوع الشمس من غيرها
 الايمان غير مفيد **فقد** يوم يأتي بعض آيات ربك ثم ينظرون كما فرأى
 بايع اما المردة الصبي الكافر فالا انه اذا اراد بعد طلوع الشمس من مغربها لم
 بعده قبل منه اسلامه او اسلام صغير او مولود فانه يقع اياهم وتوبتهم وعلمهم وكذا
 المذنب اذا تاب بعد ذلك من الذنب قبل منه توبته كما هو حال الحاديه
 في السير ولا تقدر على ان يدرك في هذا الباب استدعاء الصواب ثم نقول ان
 مفضل في غدا ينجى من عذاب جهنم وعيله الاية الاربعة اهل الحديث والتفسير والاشعرية قال ابن
 اسحاق انبا محمد عن عكرمة انبا ابوسعيد بن جبر عن ابن عباس ان يهود كانوا يقولون
 مدته الدنيا ستسبعون سنة لعذاب كل الف سنة من ايام الدنيا لو ما واحد
 هي سبعة ايام معدودات ثم ينقطع العذاب فانزل الله تعالى في ذلك
 وقالوا لن نؤمن بالتنازل الى خالد بن اخرج ابن جبر عن ابن المنذر وابن ابي حاتم
وقال ايضا علف العذاب يوم القيمة ويخل فيه مائة وثمانون فلما يخفف عنهم
 العذاب ولا هم يفتنون وقال والمشركون في نار جهنم خالد في فيها ابد في مقابلة
 حبات عدل تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابد او الخلود في القبل
 العبد القيد بالسلب فاما وقال الجلال الدواني وعبد الله المقرئ الحافظ **وقال**

توبته بعد ربيع
 بعد الطلوع
 الشمس من غيرها

الكافر المردة

اما

اما هو في حق الكافر المعاند دون البالغ في الاجتهاد والساعي
 بقدر الوسع وان لم يهتد الى الحق سبيلا اذ لا يقصير منه **فان**
 لا يكلف الله نفس الا وسعها وفي المسند للإمام حجة الاسلام
 كلام قريب من بعض القرب كما في العقيدة السنية وكذا الكلام حسب
 الفلوك وابن العربي قدس سره الغرير يقول الى ان العذاب
 لا يدوم والمسلم في الاخر وخراب السنية مثلها وقاب **ابن** التيمية
 وهو من كبار ائمة الحديث من اهل السنة سمع روي ان رسول
 صلى الله عليه وسلم قال الذي يغيب بيده لياثين على جهنم ان
 تصفق ابوابها وتنبث في قعرها الحجر خروفي رواية مع زياده
 وليس فيها احد وهذا اللفظ ذكر في التمهيد وهذا الحديث مع شدة
 قد ضعفه العلماء الا ان ابن التيمية قواه وصححه سند اورد في حديثنا
 آخر عن عمر بن الخطاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان
 اهل جهنم يخرجون منه وان مكثوا فيه بعد رطل العالج وروي ابن
 التيمية احاديث اخر في هذا الباب ومنع الاجماع والتواتر فيه وحمل لفظ
 الخلود والتأبيد الوارد في الكتاب والا حاديث على الملك الطويل

للجمع بين الضوضاء ودرجات خلود واما كفاري النار الاليم بعضي
 از صوفيه راينر سخن است چنانچه قطب بن محي و شيخ عبد الكريم
 جبلي و شيخ روزبهان بقلي مي نويسند كه رتبه خداوندي غريمه
 لا بد كه در آخره شامل مؤمن و كافر بود و هم برين طريق فرق ميكنند
 ميان غافر و غفور و ان الله يعجز الذنوب جميعا بيان حال غفور است
 و قال بعض المتكلمين كالمعتزلة و المجتبه النار تغني مع اهلها ويدل علي
 ذلك قوله لاثنين فيها احتجابا بصيغه جمع القلة و احاب في التمهيد
 عن بعض نوده و الحق و اير مع اهل السنة و السواد الاعظم **وقال**
 رسول الله صلى الله عليه و الله وسلم عليكم بالسواد الاعظم و هم سيدلون
 بطواير الكتب و السنة و الاجماع المتفق قبل ظهور المخالفين علي ان الكفار
 كلهم في النار كافر عقايد است و في الكراي ان الكافر اذا اسلم و ات
 علي الاسلام ثياب علي ما فعل من اخير حال الكفر و عليه المحققون و علمهم
 لا ينفعهم في النجاة و لكن ينفعهم في التخفيف من العذاب كما نطق
 به الاما و يث النبويه الواردة في ذلك الباب و قد اختلف
 المشايخ في انه يجب تميزهم بجميع العلامات او بكتفي بواحد منها

واما الكتابات المنع في النجاة
 و لكن التخفيف

في التميز في النجاة

وتمام

وتمام احد و كلها عليهم الاحد شرب الخمر كحاف في الاشياء و كل شيء منع
 من المسلم منع منه الذي لا خمر و الخمر و كافيه ايضا يمنع اهل الذمة من اكل خمر
 و علامات كفرهم في موارسهم في دار الاسلام و كذا الوما ذم و ترك اكله لا ترك
 المرأة لا خرق مع زوجها في الاسلام لان ما فعل من افعال رسومه و المنع عنه هوهم
 ظاهر و هذا صحيح و علي الفتوي و ادوات الذي في الجاد اسلام ليس لا حدان
 يمتنع من الحرف و قيل يمنع و الفتوي علي الاول كحاف في جميع الفتاوى لقلنا
 عن المحيط اذا قدمت القديمة و لو بغير وجه لا يجوز اعادة ذكره السبيل و لا يستط
 من ذلك انها اذا قطعت و لو بغير وجه لا يفتح و لا ياتي في ذلك لقلنا
 من اجماع قول اصحابنا و يعاد المهندم لان الكلام فيها بدعيه الامام لا فيما اهدم
 كحاف الاشياء فان كانت البلدة فحت عتوة حكما بان المسلمين القوم
 لا معايد فلا تهدم و لكن يمتعون من الاجتماع فيها للتقرب و ان عرف انها
 فحت صلى احكاما انهم اقروا معايد و لا يمتعون من ذلك فيها بل من الاظهار
 و انظر الي قول الكرخي رحمه الله اذا حضرهم عيد يخرجون في صلبنا هم و غير ذلك
 في كتابهم القديم ما اصدا ما ان يخرج او كمن الكنائس في طريقهم
 عليهم ذلك و لكن يخرجون خفيه من كتابهم كحاف في الرافق و لا يترك

في التميز في النجاة

ولا كسبه في دارنا فشم الامصار والقري وهو المحدث كفا في فتح القدر قد
 في الهداية بالامصار وقرى في صغري اما في السواد في غير الامصار فذكر في
 وخرج انهم يمينون وفي الاجارات انهم لا يمينون وفي الارضين يمينون في الارواح
 احداث ذلك في السواد والقري اختلف الشيخ والروايات في تفسيرها
 يمينون من ذلك لا في قرى غالب كانهما نعمة وقرى كجاء فيهم
 الشيخ الامام ابو بكر محمد بن الفضل لا يمينون وقرى كسب الامية الخري رحمه الله
 الاصح عندي انهم يمينون من ذلك في السواد كما في قاضي خان في روضة العرب
 يمينون بالاجماع في الامصار والقري من ذلك وقيل يمينون من ذلك في قري
 تمام فيها الجمع والحدود هذا في قري اكثر اهلها وقرى المسلمين فلا يجوز كافي
 جامع الرموز ولا تقدم القديمة في السواد على الروايات كلها واما في الامصار
 فالروايات فيها مختلفة وعمل الناس على عدم الهم كخاير البحر الركني في ترجمته
 الهداية في باب السكاح اهل الذمة احكام اسلام را در چركه معاملات رجوع
 وچون زمانه ولبوا ومانند آن چون استحقاق نفقه در كاخ وعدة وحوث كاخ
 محارم و مطلقه ثلاثه وچنان بخود لازم گرفته اند و براي اتحاد و اولاد الزام
 بر دي محقق است نزد ايران و نزد امام ابو حنيفه رحمه الله عليه اهل الذمة احكام

اسلام

اسلام را در ديانا ت مثل نماز و روزه و حل و حرمت بخود لازم گرفته
 اند احكام اسلام را در آنچه معتقد خلاف اند در معاملات چون بيع
 و خريز و ولایت بخله شير و غلبه محبت است و آنرا با اعتبار عقد و ذمه از
 اهل ذمه منقطع شده است پس ما موريم بآن اهل الذمة را با اعتقاد
 خود ايشان را بکذا اريم پس اهل ذمه در ديانا ت و در آنچه معتقد خلاف
 اند در معاملات مثل اهل عرب باشند بخير و عدم تعرض در اين احكام
 بايشان و آن که حرمت زنا و حرمت ربوا را بخود لازم گرفتند با بکذا
 زنا بر همه اديان حرام است و ربوا از عقود اهل ذمه مستثني است بخلاف
 قيس بن مض حديث الحسن ابي قليس بيننا و بينه عهد نه و نقض عهد
 ميشود و بعضيان چون قتل مسلم و زنا بعبيد اهل دين چون بنبي
 عليه السلام و زنا ببنوع از جزيه دين دار اسلام لان العاية التي ينتمون اليها
 القتل التزام بخيريه و هو باقي و السب كفر و الكفر المقارن لا يمين منه
 فالكفر الطاري لا يرفع و القتل دون الكفر به اصيل الهداية في المقتنين
 و الظلم على الذمير من الظلم على المسلم لا من اهل النار فلا يرفع من العقود في
 المعتد قالوا اذا اطلع من الذي في دين الاسلام طعن طامر اجاز قتل لان العنة

بحث اهل الذمة با عقود
 بحث اهل الذمة با عقود

يفيض العترة العترة

الظلم على الذمير من الظلم على المسلم

معقود عليها مع على ان لا يطعن فاذا لمعن فقد كانت عهده خرج
 من الذمة انتهى وفي الكسري اعلم انه خرج الذميون في ندران عالم
 عليهم وهو ان لا يقعد فوق المسلم ولا يركب سرج ولا يرفع الصوت
 من المسلم ولا يلقى السلاح كالسكين والسيف ولا يطول للحمية من
 فيه هذه الامور يجوز قتله واخذ ماله بالاتفاق وقد حكم به يوسف
 رحمه الله عليه في زمانه وافتي به انتهى وفي الغرائب ورايت في بعض
 المواضع الخروج من الذمة بشين اثنين بين العهدة والخروج الى دار
 الحرب وبين العهدة ثلاثة اشياء بلحوقه بدار الحرب وقبالة
 مع اهل الاسلام في دار الاسلام مع باع او غيره والامتناع
 من اداء الجزية والمجاربة عليه وفي دار الجور ينتقض عهد القسم
 والامتناع عن اداء الجزية والتمرد عن الاحكام دفاقا انتهى ومن
 انهم عن ان المسلمين في الطرقات والحمامات وفي التيمنة
 اختلف فقام بعضهم انه يكفي لعلامة واحدة اما على الرس
 كالقائسة الطويلة المنقوشة واما على الوسط كالسج واما على
 الرجل كعقل خالفنا وقد بعضهم لا بد من الثلاثة كذا في جامع الترمذي

فتح الدين في الغرائب
 العهدة

بعض من
 الذمة

التيمنة الكفار
 في الغرائب

والار

ولا يركب خيلا وجمل الا الحاجة كاستعانة الامام بهم في نصب
 عن المسلمين كذا فيه ايضا وفي الغرائب لا يجوز للامام ان يولي
 على المسلم لاخذ الخراج وغيره لان الولاية امر عظيم وهو من اهل
 الامة واذا انقض العهدة فهو بمنزلة المرتد معناه في الحكم
 بلحاظه ما بولت لانه الحق بالاموات وكذا في حكم ما حمله في ماله
 الا انه لو سر لسير في خلاف المرتد كذا في الغرائب في زاد القضاة
 ولقول ابي يوسف رحمه الله ومحمد رحمه الله هر جا كه احكام كافر
 ظاهر شود حكم دار حرب كذا في خزانة الرواية ولو نقض بعضهم
 دون بعض ولم ينكروا على ان قضين قولوا ولا فعلا انتقض الكل
 ومن انتقض عهدة بالقتل حاز قتاله وان انتقض بغير القتال
 يخرج الامام بين القتل والاسترقاق والمن والقتل وصور النقض
 مذكرة في الحواشي في كتاب السير ولا يراق غمره بل يرد عليه اذا غضب
 ويضمن متلفه الا ان يظهر معها يمين المسلمين فلا ضمان في ارضها
 او يكون المتلف في ميا ويغني ان يكون اطاره لشربها كانه لسيما
 ولم اره الا ان كذا في الاشياء وفي الغرائب ويبيعون لحمهم وخنزير

و شوت ایمان به لا اله الا الله نفیر کند که فرودیا امام با بعد از نماز
 کلمه گویم یا نه در هر کلمه بسم الله گویم یا نه امام ابوحنیفه رحمه الله علیه با قهر
 گفت که ای مرد که ترا تو بگفته ایشان عمل کردی تو نیز کافر شدی زیر
 آنچه ایشان کافر شده اند و از امر خدا و رسول خدا بیرون شده اند و پس
 شیطان گفته اند تو از رسول خدا و شیطان شو و قوی کن که گفتی در شب و روز
 فرض است غیر معین و بعد از فرض معین بقول تعالی و الزمهم کلمه التقوی
 و بسم الله گفتن بر هر کلمه فرض حکم است و کلمه تقوی سبب ایمان است و سبب
 لازم کلمه لا اله الا الله بر هر کلمه هر وقت حال ایمان گفتن کلمه و ذکر کلمه
 و سج و بایسته و الیکار و مغنی تسبیح نماز است و از هم بسم الله هر عباد
 که بسم الله است قبول اقتدی شرک بی الله در و شرک است و معنی بسم
 با کلمه نیست که آغاز کرده ام سلام و ایمان را بنام خدا که انعام او عام است
 مردم نماز او کافرا و حسیع خلائق را درین جهان و بیای خشنده در آن
 جهان و نماز آن کافرا و غیرت خدای شایان عبادت مگر خدای معبود که او است
 رحمن و رحیم و در قرآن هزار و چند جا اول اثبات بعد از نفیر است چون الله
 لا اله الا هو الرحمن الرحیم و آنچه گفته بودیم که نماز عبادت است و کلمه نیز شایسته

در هر کلمه بسم الله گویم یا نه

چون بگذاردن

چون بگذاردن نماز پاک شود عبادت کلمه قبول الله لقوله علیه السلام ان به
 طیب لا یقبل الا الطیب الی ههنا ما فی ارش و الطالبین و فرشیج الکرمی
 من قال لا اله الا الله ثم تفسن بغيره ثم قال لا اله الا الله یصیر کافرا مفید المستفید اما یفی
 در تحفه الفقهاء حیال گفته است که لا اله الا الله مطلق گفت کافر میشود و الا کافر نمی
 توان گفت ثم لقول ههنا بحجت و هو ان هذه الکلمة تکرر للتوحید و هو ان
 الواحد من نفیر الاثنین و حکم الاستثنا و ما یثبت المستثنی و سکوت عن
 المستثنی نه نفیا و اثباتا عندنا هذا یحصل المطلوب و اقول بطریق جعفر
 ان فی الوجود الله بانزاع من احد و ان الله اسم للذات تجمع لصفات الکمال و
 التوحید اخصها او اعرفها للتمانع و النزاع فیه فاما ان یعتبر ان استثنی الله
 ثبت المطلوب ان سکوت عن غیر من الآلهة و هو ظاهر من ذکر او لقال
 حکم المستثنی من سکوت من حیث الاحتجاج به لا فیهما عرفا کالتقیید لیس نفیا
 من حیث الاحتجاج به عیاسوا فی المعنوم المخالف لان المعنوم المخالف ایسیر لاول
 و لا یفهم من اللفظ اللفظ و لذلك صرح الفقهاء علی ان التقیید فی الروایات الغفیریة
 نفی حکم عیاسوا و ان لم یقولوا بالمعنوم المخالف فی مقام الاحتجاج به فاذا
 کان الامر كذلك و الحال ان هذه الکلمة تکرر عرفا للتوحید و نفیر الاثنین و السبری

در هر کلمه بسم الله گویم یا نه

در هر کلمه بسم الله گویم یا نه

عن الشك يثبت بالايان والتوحيد فيها بل احتياجا اليها للعرف والخاص
 في بذر القول ويثبت المطلوب بغير لنا حكم الاستثنا وفيما نحن فيمكن
 الا هنا بمغير غير معني وحيز الكلمة ليس في الوجود والمخاير الله فامتنع الوجود
 عن الوجود من ذلك لان الله اسم للذات المستجمع لصفات الكثرة والتوحيد منها فاقني
 غير الله تائنا عن الوجود فثبت هو وحده في الوجود على انه مع قطع النظر عن
 في الوجود نقول قد عرفت انه لا نزاع في ثبوت الله وانما النزاع في الوحدة والاشية
 فاذا انتفى الاشية يثبت الوحدة في الوجود وهو المطلوب وبهذا الجار شاف
 عز في المقام **الباب الثاني من في المنققات العبادية** قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم طلب العلم فرضية على كل مسلم واولاين مسعود رض هذه القضية
 من بين سائر الفرائض اقصاء على العقول فيما وثقتها على الجوارح فخلا ذلك
 اندرس علما وعملا وصار غموض علمه سببا لاندريس علمه فظن البعض ان الحلال
 متفق ودون اسبيل دون الوصول اليه معجود وان لم يتفق في الطيبات الا المالك
 واختشيش والنبات في الموات وما عداه فقد اخشيشه لا يدي العادية و
 الحاملات الفاسدة فاذا العذرات القناعة بالخشيش والنبات لم يتفق
 سوى الامتناع عن المحرمات البتية وفيما عاصيها ليس زمانا

الاجتناب

الاجتناب عن شبهات وانما على المسلم الاجتناب عن المحرمات
قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل وقال
 كلوا من الطيبات واعلموا اصلها ولكن الاجتناب من شبهات من الوجود
 وهو غير غريب وكان شبهة اخرى من الوجود فقبل من ان ياكل
 فقام من حيث تاكلون ولكن ليس من ياكل ويكفي لمن ياكل ويكفي
 وقال في الاقصر من يد ولقد اصغر من لقمه فكذا كانوا آخر زون من
 الشبهات واقول الاطلاع على غرائب الحلال والحرام وحفظهما مما
 يعبر فلا يبر من ضابط وهو ان يقيم المال انما يحرم اما المعنى فمعينه
 او تحلل جنب في جهة التشابه وتفصيل القسم الاول ان الاعيان
 الماكول على وجه الارض لا تعدو ثلاثة قسم فانها اما ان يكون
 من المعادن كالملح والطين وغيرهما او من النباتات او من الحيوان
 فانما المعادن وهي اجزاء الارض وجميع ما يخرج منها فلا يحرم اكلها الا
 حيث يضرب الاكل وفي بعضها ما يحري مجري اسم لو كان مضر الحرام كله
 والطين الذي لا يبتاد اكله لا يحرم الا من حيث الضرر فائدة قولنا
 انها لا يحرم مع انها لا ياكل انها لو وقع شيء فيها في مرقعة او طعام

قوله الحلال والحرام

فيما انتقلنا من الفرض الى الفرض والاشية والاشية
 فيما انتقلنا من الفرض الى الفرض والاشية والاشية
 فيما انتقلنا من الفرض الى الفرض والاشية والاشية

لم يصير محرما واما النباتات فلا يحرم منها الا ما يزيل العقل
او يزيل الحيوة او الصحة فزيل العقل البنج والخمر وسائر المسكرات
وزيل الحيوة السموم وزيل الصحة الادوية في غير اوانها وفي سنن
ابي داود وقال رسول عليه السلام كل مسكر حرام وكل مخمر حرام
لح والمراد بالمخمر المفسد بالمعنى الاعم المتناول للمرقق الضارحي
حكمها وكان حرمة جميع هذه يرجع الى الضرر الا المسكرات فان
الذي لا يكرهها حرام ايضا مع قلته بغيره وبقية وهي اللذة المطبوخة
والدعوة قليلا الى الكثير يحرم قليل منه وفي النهاية شرح الهدية
ودعوة القليل الى الكثير من خواص الخمر لان لذتها في الانتهاء يزيد
على لذتها في الابتداء ولهذا يرد لو حرص شاربها بعد شرابها
وفيها ايضا البحث الثالث ان عينيها نجس في نسخة ان عينيها
حرام اي غير موقوف بنجاستها وحرمتها على شيء آخر من
السكر وغيره كما في سائر الاثر به فلذلك صار قليلا وكثيرا
نجسا واما غير معلول بالسكر وغيره فالسكر لا يوجد بدون
زوال العقل وزوال العقل قد يوجد بدون السكر فان البنج

يزيل

التباعد بين
الاعتدال والاعتدال

منه للعقل وليس مكر كما نص به الامام الغزالي في الاحياء قال
واق التي تعاقب لها تن يعني تماكوليت مبكر لعدم اللذة المطبوخة
فيها كما لا يخفى بل ليست بزيل للعقل ايضا ويزان القيدان مقبران
في معنى السكر في هذا المقام وان جاز بمعنى آخر في غير هذا المقام بل يمين
ات اسم الذي يزيل التنبية والقوي بحمانية الحية وغيرها
مع تبا العقل كما لا يخفى على العطن او من سبل اكل الادوية في غير اوانها
او في اوانها وقد راي في بعض كتب اهل الطب انها من اسم السم
وهم متكفلون ببيان خواص الادوية والنباتات لا الفقهاء فحرمتها
مشروط بشروط ضرر البدن كالسم والدواء وقد ظن بعض اهل الزمان
انها مسكرة فاجري عليها احكام المسكر من نقص الطهارة وحرمة قليلا
وكثيرا ونجاستها وعدم صحة الصلوة بثوب يرتديها ونجاستها
فانها ليست بمسكرة بل وليست فزيل للعقل فحرمتها على الاطلاق افراطا وعتلا
على الاطلاق تعقير فلا تكن من الفاسدين في الجانين وما قد تترى من فساد
بالمعنيين المذكورين واما هو امر يعرض له في التمتع بالطبع باليسر له الذاتية او الذاتية
والسكر العارض به في لفته ليس بمحرم كما يعين من كراهية والطاهر انه حرم او كرهه

في الطبائع وتغير المزاج

موجب تباعد

بالوجه الرئيس

لانه سم لما تقدم ولان برودتها ويوسستها في المرتبة الرابعة وما يشبه
 فوسم كالحاقن بذلك الشيخ ابن سينا في طبه ولان من يتناولها بالكلية
 بالفواق والنقيي وهذا شان اسم والسم حرام كما نصت به الفتاوى
 فحرمتها مشروط بشرط الضرر البدن وهذا في نفس الاوراق وشجرة وفي دخان
 هذا مع انه اذا صار دخانا والدخان مركب مختار من الاجزاء الارضية
 والناية كما تقر في الحكمة والنار والارض حرام في الشرع بلا خفاء وقد
قال الله تعالى اولئك يا كلون في بطونهم الا النار قال في معرض التعذيب بالنار
 وكما انه قال ايضا ويرسل عليكم شواظ من نار وحساس اي يرسل
 اليها خالص قمارا الدخان الذي فيه النار ذكره في معرض التعذيب بها **وقال**
 رسول الله عليه السلام ما اطعم لنا النار سمعت هذا حديث من يستأذي ولم
 يتكلم عليه **وقال** رسول الله عليه السلام لا يجمع الايمان والدخان في بطن واحد ذكره
 بعض العلماء ونسبوا ان النار والدخان مضرين موزعين
 ظاهريين الا اذا فيكونان محرمين كالسم القاتل بلا
 شبه عند المنصف والوجه الباقية ظاهرة ايضا والله
 اعلم بالصواب ولانه متولد من النار وقد قال عليه السلام

كذا في كتاب
 في بيان ما يطعم النار
 اي النار والدخان لا يكونان
 مطلقا في البطن

ما اطعم لنا النار

اطعم لنا النار ولان فيه شبهة باكل الجحيم ولان فيه قتل وتقيح الصورة
 وقد ورد في السعال والشاوب احتراز عن تقيح الصورة فكيف من يتعبد
 ذلك ولان فيه رتبة كرمية وهو عليه السلام ان الله تعالى طيب لا يعلل الا
 وهو عليه السلام من اكل البصل او الفجل او الثوم او الكراث فلا يقرب من مسجدنا
 فلان الملائكة تنادي بما ياذي منه نبي اوم عليه السلام والدخان الخارج من بابه
 اشد رائحة من هذه الامور وهذه الوجهة يختص به ويلوذ بها فلما هذه الرواية
 ولا بأس باكل البصل والثوم مطبوخا ولا باكل النبي سمها فانه يزوي الملائكة كما
 ابن عمر رضي الله عنهما الثوم في خيط ويلقيه في العذرة فاذا لم يجد في خزانة
 الرواية ولان فيه سرف من غير فائدة وينوته ولا اخوة وقد قال **الله تعالى**
 ولا تسرفوا ان الله لا يحب المفسرين **وقال** لا تبذر تبذرا ان المبدرين
 كانوا اخوان الشياطين وقال لا توتوا السفهاء اموالكم ولانه عبث ولا يرب
 عليه عرض صحيح **وقال** الله تعالى فحسبتم انما خلقناكم عبثا والاصل ان لا يرب
 عليه الغرض الصحيح في التباذ في الكراث انس والحاجة الحاصلة بعد الاستبلاء فلا حاجة
 بحصوله بالاحتياج بل ضرورة في التباذ كما في الخشخاش والافيون والبنج كما فهم
 من شرح عبد الوهاب للقدوري بل يجمع الفساق عليه وما يجمع الفساق عليه

فروهرم کما اشار اليه في الهداية في المختار من اجواب بقوله الاصح
انه يجزى بالكرمه لانه يجمع العناق عليه ولا يثبت الاول استقامه
غيره **مضاف** بغيره **مضاف** بل قد يحدث من ريح في دماغ الصبي صراح قد
قد الله تعالى ويحرم الحيات وهرشيتل تناوله بنوعه والوجان الاول
للتوعين قطعان لا يكاد توجه عليها اعراض والباقيات قريته
الى التسليم من السليم من تم اهل وقطن بعض الناس انها حية
طيت لان الال في الاشياء اهل ولعموات الايات القوانين مثل خلق
ما في الارض الى اخره وقل لا اجد فيها اوجي الى اخره وكذا ما في الارض ملاك
طبا علم يرد كذا **فلا** يستل ولا اجاع في المع عن تناوله وذا صيف لما تقدم
من ان عندها سم ورواها ارض وناوم كعبه تام باق على حاله بل
والقياس اصل رابع يفتقنه والملايات الشريفة **فهم** والوجان العام يفتقنه
والمرتب على ارض نفسه ورواها **فلا** يخل الا لعله او يفتقنه مع الخير كجيت لا يفتقنه
ولا ضرر في الفاك الادوية وابتدئ بطور بنا كذا در استمار سلطنة الكبريا شاه هندو
جهان كبريا شاه شده است كذا سال هزار و چهارده هجري باشد و پيشتر از جانب
دين ويارامه جو مراد بآرد ولبس است واز مجموع قائم است ووجان لبس

باب

نار به جاريه لبس مخرب و مکرر لبس و قوی و سخن جمیع اعضا مضعف و مانع
است و در خارج بر عضوی که رطوبت دارد و زیاده از قدر حاجت باشد مانع است
بازج معتدل مغرور بود و بسیر اگر از رطوبت باشد مانع است و در معده که
رطوبت بسیار باشد تحلیل می نماید و اعانه مخیم میکند و ضعف نظر را از احتیاج
یخا را باشد مانع است **قول** اولی اول الویلة و فی المال کثیر البیعة و الرطوبه
خوفی فی المال بالعکس کما یستهدیه التجربة ثم یفک صاحب الکتاب و المصلح انه
بقدر الحاجة منع و الزائد من قدر الحاجة نقصان تام و ازان قوت جازیه کم می شود
و از کمپوس باز میماند خوشگی و در شتی جلد و نهال بدن هم میرسد و سبب
و شیخوت می شود و امر اضحی می شود که علاج آن معذرت باشد و اوفی
که هیچ متفسر دل باین ابتلا روجا آخر زبانی نه بند و مبتدیه چنین غایله
ناکبانی کرد و **میر** هیچ آفریده را نشود نصیب و نش ای آفریده کار است
آفریدنش **انتهی** **میر** اندیس شی من الا عیا نخس الامن الحیوان
و اما البات فله سكرت فقط دون ما یزید العقل و لا یكرب كالبیج فان
نکسته المکرر لایطه لدرجته لکنه فی مظنه الفوق کما فی الاحیاء و کما فی الهدیه
جست هارین و عبقه بالبیج و لم یقل من سکر البیج تم المکرر کما حرام

مختصر الحیات

نجس عند محمد وما لك في ذلك فني فقليلها وكثيرها سواء لما هو حكم الاجناس
 وعند الامام الا عظم رحمته الله الحرام اربع الخ والحي الحي بالباوق النصف
 ونقيع التمر المسير كرك ونقيع الربيب وحمه الخر قطيعة وحمه الثلثه
 الباقية اختلافية ونجاسته الخر غليظة ونجاسته الباقية خفيفة في رواية
 اخرى غليظة قليلها وكثيرها سواء في ذلك الخ فانه نجس العين واما الباقية
 فقد اختلفت بها وما سوا ذلك حال طاهر عنده وقول ابي يوسف مخطئ
 فيه وليس الحرام فيه الا سكرته محمودة كلاما كثره حرم قليله من اي نوع
 كان ويجوز سكران منه ونقيع طاقه كما في سائر الاشياء المحرمة والفتوي فرأينا
 على قول محمد رحمه الله تحريم سكر من يجمع عليها ويقصد شربها سكرها
 كذا في شتمير ذلك كرمكان اوردوا في الرسالة وفي الاشباه وقد اختلف في
 حد سكران فقبل من لا يعرف الارض من السماء والرجل من المراتة وبه قال الامام
 الاعظم رحمه الله عليه فاقول هذا لا يتصور في الشجرة المخصوصة وهو ظاهر وقيل بن هو كما
 في كلامه اخلط ويزيان وهو قولها واقول ايضا هذا لا يتصور في ورق الشجرة المخصوصة
 وفي وفاتها قد يحصل وقد ساءت حكم الامور المستثناة عن الواقعة في مقده
 بالسلع فليظن نكاح فيها ايضا والمتبر في الفقه السكوني في حق حرمه قولها

روایت ابن نافع
 مؤید است قدیث
 شریف عن جابر
 روى الصدوق عن ابن
 رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في ما سكر
 كثره خفيفه حرام
 الا سكرته محمودة
 الخ آخره كذا في
 الشرح في ما سكر
 الخ

ابن

احتياطا في المحرمات واختلف في الحد والفتوي على قولها في انقضاء الطهارة
 وبه القدر موافق الصواب بالقبول والافراط والتفريط في المقام من كلام النزيل
 فانصف وقد كثر قيل وقد من العوام والنواص من اهل عصرنا بالارجح الى اهل
 اجيل فاقول بعد الاجال الخ ولا يلحق التفصيل بهذه الرسالة قد اختلفت
 الهندي رسالة في اباحة ذنب الزمان متمكنا في ذلك بعجوبة النصوص
 وهذه النصوص عامة في الاقيون والخشاش والبنج والتي من البصل والثوم
 وقوقع الاتفاق من التخرين كبرتها اخذ القول غير الامام الاعظم في ذلك
 واليضا قد يحرم الاشياء كثيرة من الائمة والمخرجين مع انها مندرجة تحت العوا
 المذكورة وليس اهم في ذلك نصوص قطعية تعادلها بل كثر ما سنده الى اخبر
 الا اذا واه الى الاقيسة من فتوي النبي ره ان النج الذي ياكله القلندر يرون
 حرام محض وطلاق البنجي وفتح والفتوي في زماننا على هذا مطلق غير ضامن كما في
 حواشي الهداية الشريفة بالباب سكر من البنج حرام بالاجماع ومن اعتقد طه ليعقل
 ومن سكر منه يجد على شرب الخ وخرق استميان مسكره فسد وقرئ الترتيب
 الكافي مسكره وبيان حواسيس من الفقد است كخواب في آردو ككتاب
 كرو وحواسيس ككتاب وقوله نفس نزل تناول ان حادث كرو مسكر

قد انفصلت عن
 الهندية رسالتين
 اباحية
 في ذنب الزمان
 في حواشي
 التي تسبق قاره

النجوم

الفقير الى الله

قد تقدمت في كتابه
 في حواشي
 في حواشي
 في حواشي

المؤمن النجس
في الهداية

والا ان ثبت انما عرفوا هذا وبسط كلام دين كياه شيخ عبد الحق
وبلوي وترجمه بنوده والمراد من النجس البياض الذي ذكر في الهداية هو النجس
بنج وروايتنا بالهداية كذا ذكره الكوفي في شرح الهداية فلو صح هذا الاستدلال
من هذا الشخص لصار ذلك مصادا لما ذكره الاتفاق وفعلا للتحريم في تلك الاشياء
ومحلية للآئمة والخبرين ونزاهة لا يكاد يصح من المجتهدين فضلا عن المقلدين
اعلم ما عنده من الصواب فان هذا المولوي في رسالته سماه بوصول الحق الى المركز
المقدم في بعض الروايات الدالة على ما جرت به الدخان اعلم ان القياس من
المقلد ممنوع وهو حكم على جرمي القياس على جرمي آخر للعلل المشتركة بينهما والتطبيق
من المقلد جائز يعني افعال الجرمي في محلية الفقهاء مثلاً فان الفقهاء الصلوة فرض
على كل مكلف فقول على زيد المكلف الصلوة فرض لانه مكلف وكل مكلف فالصلوة
فرض عليه فزيد الصلوة فرض عليه اقول بان القياس اي قياس غير المخصوص
على المخصوص ابتدا غير جائز من المقلد لكن المقي غير المجتهد ان ينظر في تحليل المجتهد
يطوعته في نظاير النجاسات كجهته جهته ويثبت الحرمة في الاقيون والنجس بالقياس
على المقلد كسكرا فلو وجد المفسر غير المجتهد ذلك في حديثه فاش فله ان يفتي
على نظايره وليطرد الحكم كما ينبغي في مثل ذلك فاعلم ان سبيل الاصول الاثر وثبوتية

في باب

تفصيل العلم
في الهداية

في السماع ثم قل في العصدي العام منزهة لقوله الافراد في كل واحد من الافراد
العام على افراد كدلالة الخاص على فرد واحد وفي التوضيح دالة العام على افراده قطعية
والخصيص للقطعي لا يكون الا قطعي اقول في التوضيح علم العام عند عامة الاشعة الوقف
متر يقوم عموم او خصوص وعند الشافعي والجمهور بالخصوص كالواحد في الحسن والاشعة
في الجمع وللقوقف فيما فوق ذلك وعند جمهور العلماء اي بن احنابا كاللخمي والشافعي
اثبات الحكم في جميع ما يتناول من الافراد قطعاً وقياساً عند مشايخ العراق وعندهم لثبات
وظناً عند جمهور الفقهاء والمكملين وهو من حيث افعي به والشافعي عند شافعي بن محمد
تحريمه وجوب العمل دون الاعتقاد ويصح تخصيص العام من الكتاب بخبر الواحد
والقياس هذا قبل حقوق التخصيص وانما بعده يستقبل الغير الراعي فهو طي الدلالة
بالاتفاق بيننا وبين الشافعية حتى يجوز التخصيص فيه بعد ذلك بخبر الواحد والقياس
ثم قل انما عهدنا علم ان في التوضيح في تحت القياس كماله لم يوجد حرمة فيما
الى النبي عليه السلام فهو طلال **هو قوله** خلق لكم في الارض جميعاً ولا يخفى ان هذه الكلمة
على جذب الدخان لانه لم يوجد حرمة فيما اوجي الى النبي عليه السلام بخلاف الامكان كل
يجزله اداء الزكاة فزيد الفقير وعمر الفقير وغيرهما واخلان في الكلية كذلك حسب الدخان
واخل في تلك القضية لم يوجد منه محض قطعاً لعدم حرمة او كراهية اقول **قوله**

خلق لكم في الارض الانتفاع مطلقا باني حرمته كان ولا يلزم الاكل بالارادة بل المانع
 في الانتفاع من جهة مختلفة بالبيع شي يكون مجللا موقوف على بيان الشارع فلا يصح
 المتكسب في محل الانتفاع منهم بمعنى الكلام ان مورد هذا النص الاشياء الباقية
 مطلق الاشياء من حيثة النفع وضرر الدخان بين على الناس **وقال تعالى**
 يرسل عليكم شياطينا من نار وحاس اي الدخان ويسيلها بانه ولو سلم فقد عرفت حكم
 العام قبل لوق التخصيص بعده والظاهر ان الآية وانتهاجها كلها مخصصة بالعقل لان
 العقل لا يجوز لكل الان تمام نفسه وبالعادة لان العادة قد جرت بامتناع ذلك
 وبالخصوص الواردة في حرمة بعض الاشياء كالخمر والانس والبيع والسموم وسائر
 المسكرات والربويات ولو لا ذلك لما صح تحريم اكل شي او شربه بالعتاس **محمدا**
 وبهذا العقل لا جاع الاية بذلك فان الامام **عليه السلام** رحمه الله عليه لم يحرم البازق و
 المنصف ونقيع التمر ونقيع الزبيب في الحرمة وغيره من الاية المحققات
 الاشارة بالخمر في الحرمة والعتوي على هذا كما تقدم وقوله لا يلزم بوجوه حرمة
 فيما اوجي الى النبي عليه السلام ممنوع لانه ان اراد به لفظ القرآن او السنة فهو مسلم
 لكن لا يلزم من ذلك عدم اوجي مطلقا لان العتس ليس بمثبت بل هو مظهر
 فهو راجع الى اوجي وان اريد اوجي مطلقا جازا لان القياس بل التطبيق والفاق

باسم

باسم يقضيه والقياس بالنحو الذي بيناه جاز من المقتضي غير المجتهد وكذا كونه زارا
 او ارضا طامرو حكمها هو الحرمة في الشرعية الا ان لا يضر لعلته او يمنع مع الغير ثم قال
 والبيان في التوضيح اذا انتفع المكلف بشي قبل وروى الشرع باجرام ذلك شي او غيره
 فهو لا يعاقب بالانتفاع **بقوله تعالى** وما لنا معذرين حتى نبعث رسولا ولقولنا تعالى
 لكم في الارض جميعا وما في الابراسم الشاي شي او لم يثبت فيه النهي التسمية
 ولا كونه وفي الظاهرية الشي او لم يعرف كونه حراما بعينه فهو طلال عند الامام و
 اصحابه لان في عموم النص المبيح وفي التلويح في بحث التعارض الاباحة حكم شرعي
فقد تعلق خلق لكم في الارض جميعا وقال **عليه السلام** فانه يدل على اباحة جميع الاشياء شرعا
 فخص من عمومها ما ليس بمباح والبيان في الحكمي ان كانت الآية متارة عن النص
 التحريم كان ما نحاها فلا يحرم شي وانه خلاف الاجماع وان كانت متقدمة فقد ثبت
 الاباحة بشرعية في الكل وان كانت متفارة فخص من عمومها ما ليس بمباح
 ويعني الباقي على الاباحة اقول الفرض من كل ذلك ان كان في الاشياء
 محل وحرمة عارضة فذلك محبت عظيم وتحقيق بدعي ولكن لا ينفعكم ولا يضر الحرم
 وان كان الفرض ان في ضد الدخان الاصل هو محل ولم يثبت تحريم ذكر اية لانه
 ولا بالعتاس فذلك ممنوع لان الاحاق يقضيه والقياس يريده كما تقدم حقيقة

او يرد في هذا

ثم قال لا يقال عبارة الجلي على ان الآيه مخصوصه ^{بالمعنى} كانت ظنية الدلالة لان قول
في التلويح والتوضيح ان العام الذي حل على المقارنة من الخاص عندنا مثبت ^{بمعنى} حكم المقار
ن بعد ما تناهوا في الباقي بقي من غير ما في عندنا في رتبة هذه مخصوصه البعض
والجلي من المقارنة حيث قال والحالت الاية مقارنته مع المحرمات مخفض من عمومها
فليس مباح والباقي على الاباحة بشرطه فليس مخفوقه فخص من عمومها انها مخصوصه
البعض كيف وهو من حيث افعي به بل معناه يخص حكم التعارض ليس مباح ويبي
على الاباحة بشرطه اقول قد عرفت ان تلك العمومات مخصوصه البعض بشرطه
فيكون ظنية الدلالة بالاتفاق وقوله لعل من التلويح والباقي بقي من غير ما في المكان
مضاه ان يقرب من مضاه وهو قطعي الدلالة كما كان قبل المقارنة بالمحرمات فهو مجموع
وهو من قبام المقصود على البعض بالمستقبل مع عدم التأخر وهو ليس الا من قبام
البعض الذي هو ظني بالاتفاق وحال التلويح في فصل فصل العام على البعض ان فصل العام
على البعض تخصيصه عن التلويح مطلقا عندنا ففصل العام ان كان يستقبل سواء كان
اللفظ او العقل او الحسن او العادة او نقصان بعض الافراد وزيادته فهو تخصيص ان كان
غير موقفا هو المفهوم من عبارات التلويح في اول الفصل وقوله صاحب التلويح بعد
العبارة فان قيل جعل استقل منها فخصا من غير فرق بين المراد وغيره قد سبق

ان المراد

ان المراد من نسخ لا تخصيص قلنا التخصيص قد يطلق ديراو ما يتناول السخ فلا يقيده
بعد المراد من هذا لعل السخ تخصيص وقد يطلق على ما يقابله وهو المقيده بعد الترخي
كيف ولو ذلك لاحتل حصر المقصود بالمستقبل من منسوخ البعض الباقي على القطع في
الباقي وبين مخصوص البعض الذي صار ظنيا بعده المطلوب بيان في ذلك المقام
وهذا من لانه فيه عند الفهم بالعبارة وان كان مضاه ان يقي بعضا وهو ليل
الاباحة وان ما ظنيا الدلالة بعد التخصيص والمقارنة فهو ممكن لكن لا يفيد ولا يلزم
لا يعرف به والتخصيص افعي في قوله وعندنا افعي في قوله لا يخص
عبارة من عند نفسه ولا اثر له في الكتاب والفرق بينا وبين الشقية
في صورة المقارنة ان العام ظني في الابتداء عنده والخاص قطعي فلا
يقابله فيما يراه بل الخاص مقدم فلا تقاض عنده بينهما وعندنا العام
قطعي في الابتداء كالخاص فاذا صار متعاضدين صار العام مقصور
البعض في الباقي بسبب حكم التعارض والتقاط فكان من قبام
مخصوص البعض عندنا ايضا فيكون ظنيا يقابل مع خبر الواحد
القياس ولهذا تفوقوا بحجز التعليل في اكثر المثلث والمكمل مع
ظهور تلك العمومات ولولا ذلك لما صح منهم ذلك بالقطع والتمسك

بالصواب في كل باب والمجته قد خطى وقد صاب والي الله
 المرجع للمدب في الخطاب واقول يفهم من كلامه ان المقارنة
 بين التخصيص وهو غلطان المقارنة من حيث التخصيص قال
 في التذويج في باب ما يلحق الكتاب والسنن من البيان وقد ثبت
 فيما تقدم على ان اشترط الاستقلال والمقارنة في التخصيص محذور
 اصطلاح لتفريقهم بان العام اذا خص منه البعض صار ظاهرا يجوز تخصيصه
 بخبر الواحد والقياس انتهى يعني مع ان خبر الواحد والقياس مراضيان
 فلا يكون تخصيصا اصطلاحيا فاذا قارن الخاص العام كان مخصصا
 ثم قال وفي جوامع الكلم احداث حكم بغير ضلالة الا ان يرجع الى اصل
 اقول القياس اصل رابع من اصول الشريعة ثم قال العلامة في
 شرح الاربعين للنودي الاحلال بين بان ورد نص على حدة ولهذا اصل كلي
 منطبق على الجزئيات كقولنا خلق الله ما في الارض جميعا فان اللام
 فيعلم بهذا الاصل حليته بنية الا ان يكون فريلا العقل او الحيوات او الصحة
 والحرام بين واضح لا يخفى حرمته بان ورد نص على الحرمة كالخمر وما فيه حد وقوته
 ولهذا اصل كلي كذلك كقوله عليه السلام كل مسكر حرام وبه ما شتهت

خط المولوي

او غيرها

لتوقها بين الاصلين فحل الشرايع دخل في افراد اصل الاحلال لصدقه
 عليه بلامرية ولم يصدق عليه نص الحرمة ولا اصلها الممد لها فلا يلزم المشتبهات
 بل من الاحلال البين كما هو منطوق الحديث على مقتضى تقرير الفقهاء فخلته
 جذب الدخان كانت راجعة الى اصل بخلاف القول بالحرمة او الكراهية
 فان لم يرجع الى مكان ضلاله كما مر في جوامع الكلم اقول على النزاع دخل
 في اصل الحل لكنه صار من الحرام لانه فريلا لكونه شامكا كما تقدم او فريلا
 الصحة لكونه دوا في غير اوانها او فريلا العقل بمعنى الزمان في الكلام والاصطلاح
 في المشي كما قد يقع شايعة بين الناس او داخل في اصل الحرمة وهو قول
 الفقهاء كل عبث حرام وهو ليس بغرض صحيح في الابدان وهو ظاهر عند
 المصنف او كل خبيث حرام وهو ما يستقره الطبع سليم فلهذا تعالى
 ويحرم عليكم الخبائث او كل مضر حرام وضرر الحية بل نجاسته ظاهر تحت
 اكل الطين او النار حرام او كل بدنة سبية ضلالة ورد تحت الاسرار
 والاسرف حرام كما في البرنية والاسرف تقرير المالك في غير ذلك في البرنية
 ايضا او تحت كل مسكر حرام وكل مضر حرام كما روي ابو داود وفي نسخة فانه
 قيل في الدخان بل في الشجرة السكر او افار فخله تحليل حرام او المكروه

فكان التخليل بالعكس ثم قاتل ولذا تم صاحب تنوير البصائر لا
 والنظار على شرب الدخان وفي الآداب والنظار وفي الهداية في
 فصل الجذوة ان الاباحة اصل ويخرج عليها شكل حاله فيها الحيوان المشكل
 احره والنبات المجهول السمية وقامت رده ويعلم منه كل شرب الدخان انتهى
 اقول ثبت التباك وليس مجهول السمية كما مضى بالحكم شيرازي والدخان
 بعض من اجزائه كما ذكره هو مشد سما من سائر السميات بالقطع ونقص
 من اجزائه ارض وهو ايضا حرام ولذا احرى الجز المحرق وفي الرشيد
 ودخان السرقين والقذرات نجس ودخان سائره حرام وان كان
 طاهرا او اقول ما قاله صاحب التنوير ان كان نفعه من مجتبه نفايته كونه نجسا
 اختلافا والاحتياط في ثمانية الاختلاف في الحرمة والحل المنع كما تقر بعد سائر
 الدلائل وان كان من عند نفسه كما هو الظاهر بل المقطوع به فهو كما ترى مع ان
 به التقرير جارية في الاشربة المحرقة عند غير الامام وجمهور المفتين فاندرجه
 فيها وليس الاعتلاء بعد ابتلاء بالملك ونقصا لما اجمع عليه المتأخرون من
 بعض الاشياء الغير متضمنة لها بالانطباق والالتحاق والقيس وقاعدة
 اسم وحكم النار والارض وقاعدة البحث والاسراف ابتداء جارية في سائر

دخان سرقين القذرات
 ودخان سائر حرام

الدخان

الدخان وقد تم رسول عليه السلام ما اطعم لنا النار قد حتمه لبعض النفاذ في
 الحديث وقد تم رسول الله عليه السلام من تشبهه بالقوم فهو منهم وبالحديث
 مقطوع ببيحة وهذا حرم تشبهه بالناس والخشيش وليس له اصل سوى الحديث
 وفي مذهب الدخان تشبهه بابل الجهنم في ارتقاء الدخان من افواههم على رؤسهم كما
 يظهر فكيف في خالس الفسق ثم عفا فان قيل قد نقلوا احاديث على حرمة
 الدخان قلنا كل ما موضوعات معتريات وباطلة لاصلها في كتب الاحاديث
 كما مضى على نفي معرفة الموضوعات الشخ على التقي وبالحجة لافس تركب العقبة
 بحرمة الدخان ولا براهينه وما نعلم من التام جانيته ونفا وآهون حرمة الدخان
 فانما محض لم يوجد فيها قط خيران مولف فتاوي عالم كيري مولوي محمد يعقوب
 البنا في قاتل نصفت ورقا ورقا طاهري فيها وما وجدت حرمة ولا كراهية بل
 وجدت خلافها فلا عتبار لما قاله في المسعوب هذا فعل شنيع او مباح لان
 الحق والقيس شرعيان فلا فاللغة فالحسن بالشرح شمس والقيس بين
 الشارح قبحه والقول بحرم العقل كمن شئ وقبحه ذهب المعتزلة وكتبه في
 الاوراق شفقة على امير محمد صلى الله عليه وسلم سائر بلوي عاه الصغر وكبر السن حال
 فالسعي في ان يقع افعالهم على العقل من السعي في القاعها على الفساد فانه سبيل

نقد من يشك في القذرات
 من كلامه في الدخان الطاهر حرام

من يوقع افعال الله محمد صلى الله عليه وسلم في الفساده لا يخاف يوم التناو
 اقول فان من ان لم يرد في التناو كذا حديث حتى وكذا ما قلنا في كذا المتناو
 بجملة الدخان ولا يكرهه وقوله ^{ان يفسد في دخانه} فثبت خلافها اذ اخرج من المبطلين به والله اعلم لان
 على الاطلاق خلاف من الاصول القطعية التي مرت ذكرها ولان ابتداء ظهوره في
 انتهاء سلطنة محمد كبره شاه وابتداء جهالكه في ديار الهند من جانب المغرب كان
 بذلك في الفاظ الاودية ولو كان ظهوره في ديار ماوراء النهر مع مشغوفية العالم ^{بالحكم} بالكلية
 الامر كذلك وهو ظاهر عند المصنف فما لو جاز في كتب علماء ماوراء النهر من حله او حرمة
 اذ اخرج والله اعلم ولو سلم فهو قول عالم ونظام جاز كونه مخالفا لاصول القطعية التي مرت
 وكيف لا وجوبه بارى ليس من السوم القائمة ووجاهه حار ليس بسبب رتبة قرب
 البدن مكره لحواس القوي ومضغ للدماغ كما نض بذلك لكون الدين الحكيم الشريفي
 غاية الامور الاستعمال عند طرد الحاجة بقول المعزة من الأطباء او للقلعة بحيث لا يضر
 كما هو حكم السميات فهو ليس قولاً بحد والعقل من الاشياء وقبحها قوله وكنت هذه
 الاوراق شققة على الله محمد عليه السلام حيث صار لي عاقلته طمورة في مجالس
 العناق والكفار في آخر الزمان مع ما تجد من التلبس انا فاني ليس لهم فيه غرض
 سواه ذلك خصوصاً في الابتلاء في الابتداء يقتضي المنع فيجعل في الماتة في الخيرة

من ان الامام

من ان الامام المذني التلميذ للشافعي رحمه الله عليه لما شاع في زمانه اكل البج فني
 بجمته ووصل فتواه هذا الى الامام سديد بن عمر تلميذ ابي حنيفة رحمه الله وهو يقول
 اولاً ان البج حلال فلما راي فتنة الابتلاء جمع علماء ماوراء النهر واقتوا بحرمته والقوي
 اليوم على نواكها في البرية ولو كان اذ اخرج الى الدين او الى تقوية البدن لا خذه
 العلماء والأتقياء الاصحاح ليس كذلك فليس فلا بد في الاقتناع في العناد
 شي من عدم خوف من يوم التناو وفي رساله مسماة باعلام الرحمن انه يجمع على البج
 العناق كما جمعتهم على سائر المحرمات وما يكون كذلك من حرام كما اشار اليه في الهداية
 ويل يجر من المتخذ من المحرمات او اسكر منه قيل لا يجد قالوا الاصح انه يحسن غير تفصيل
 لان العناق يجمعون عليه في زمانهم ثم قال المتألمة الاولى فاني في حاشية
 محل النزاع هو وازراف وبرقة وسية وكل ذلك باطل وبينا في ترقية السوا
 لقوله عليه السلام طيبوا افواهكم بالبواك فكان مكره ما كونه له اوافاه لافايده فيه
 ولا غرض صحيح في نفس الامر بحديث لافي الهية المتخذة المحصلة لها واذ ثبت هذا
 يكون عبثاً واذ ثبت كونه عبثاً وعبثاً كان الفاق المال فيه ضاعاً منهياً
 فثبت ان اراف لان الاراف عابرة عن اتفاق الماتة في المعصية انتهى
 عبارة الحاشية وتاتي اقول فيه خطب العشاء لتبديدها فانه يدل على عدم

في العناق في قوله كذا
 في جملة ما كان من
 في زمانه ما كان من

الصلوات

اعتبار قول الاطباء في منافعها وذلك باطل فان منشاها اما الجهل عما كانت الغفلة
او التجاهل للعداوي لاظهار الفضل عن الجاهل فان في احياء المعلوم علم الطب من الغرض
الكفاية وفي اسبرجية يستحب ان يعلم الرجل من الطب قدر ما يمنع عايفه باليد
ولذا في الغريب والبرية والابرهيم شاي وغيره لا شك ان القول باستجباب
تعلم الطب متفرع على اعتبار الغفلة ما كتبوا من مفرات الاشياء ومنافعها وقد
كتبوا التباكو ودخانه فوايد من دفع النقص والقول وجع الانسان ودفع
الوطوبه الفضليه وغيره كما في خاتمة الالفاظ الحكيم الشيرازي وكان فيه غرض صحيح
فان الغرض الصحيح فايده برئيه او دينيه او غيرهما كما ذكرتم وهو شدة الخيط المذكور
كما في الكافي والتهذيب وفي جذبه فايده برئيه بلا واسطه ودينيه بواسطه وهو
دفع الرجح عن المعقد فيبقى الطهارة فلا يكون من الامور بل من الطاعة طاعة و
يتقوى باستعمال بقا العلمارة والاعمال بالنيات والتماره مكابر ومطل
قوله لا غرض صحيح في نفس المذهب وكذا البطل قوله ولا في الهية المحصلة لهما من
الغصب الحق وغيرهما فان لهذه الهية المخصوصة مدخلا في دفع بعض الضرر
ومصلحة للدخان من الحرارة المنفعة بسبب اقترانها بالما بالنفوذ والصعود بسبب
اجتماعه بطول القصب ولذا لا يجوز ان يكون بغية قصب وتجديد الماء فان كان

الذوق

فانما الغرض الصحيح في الهية المحصلة لهما من الجهل من الغفلة فان منافعها انما من
الرحم الذي حكم الغفلة بانه ليس بعيب لان فيه غرضا صحيحا وهو التذكير بطل كونه
لجبا وهو ايضا بطل كونه اسرا لان الكل موقوف على عدم الغرض الصحيح وقد
اقول الكلام قبل الاشارة في الاشارة او بعد الاشارة بالحاصل بطلان في ان حاصله بعد
الاشارة لا اعتبار به كما قال الشارح الوهاب للقندري اما عند الحاجة كدفع الضرر
او الوطوبه الفضليه عند التعفن لجبا جماع العلماء الاطباء على انه لا شغالة الاقيه
فالكلام فيه وجوبه كسائر الاشياء بل ومن كما قيل فليقول الاطباء المهره
بعد الاتفاق المذكور اعتبارا وكذا الماهر الواحد لقوله اعتبار عند عدم الاختلاف
فانه اذا قال الماهر الواحد لما فوق في الطب ولم يجز له ما هو خلقه قوله اعتبار في الجملة
وفي رساله سماه باعلام الرحمن اذا ثبت حرقه شراب الدخان بالدر لابل المذكور
فلا يجوز شره مطلقا عند الامام لا عند ابي ولا غيره ويجوز عند صاحبه اذا اقر به
الطبيب المأوق وله شره مقرر في الفقه كما في نص الاختلاف في التدوي
بما هو مجرم احوال لم يتبين فيما يشاء لا يجوز باختلاف لان الهية يتبين لا يترك
والتي يتبين ولا سواء لا يجوز ايضا لعدم تحقق الضرورة والى يتبين الشفاء ولا
سواء قبل لا يجوز كحديث ورد في ذلك وتبين يجوز قياسا على شراب العيش

لا شغالة من الماهر

حاشا على الجاهل ان يتجاهل العلم

سند من قول الطبري
في الفقه

وفي رساله سماه باعلام
الرحمن اذا ثبت حرقه شراب الدخان
بالدر لابل المذكور

والرغم ليس فيه ضرر اصلا فغندرو الحاجة للتكرار داخل تحت صحيح الغرض فلا بأس
 والى الجرح المحبوس في المقعد لو اكل اوجذب لدفعه فمطيع ما جرد العوا
 لا مقصورون ولكن يرد العرو والكلام فيهم وقد غفل ذلك المكي لوي عن
 مضاره وحفظ نفعه القليل اليك لا يترتب الا بعد سوا المزاج قد فلك الحكيم
 بعد ان جعله من السموم القاتلة بسبب الفرية ما ريس محارب ومكدر للحرب
 والقوي ومخلل وسخن جميع الاعضاء ومضعف للدماغ وفي مزاج كل
 المزاج كل عضو ازاد فيه الرطوبة بن قدر الحاجة نافع وفي مزاج كل معتدل
 المزاج مضرا شدة الضرر وقابلية في آخر الكلام والافضل ان لا يحبس
 بهذه الالباء الروحاني والاخر الزماني ولا يبقى نف الى قبل منه القاتلة النكبات
سبع آفريد في الشؤ نصيب في نش اي آفريد كاست في نش
 انتهى فانظر الى ما من الفرق بين كلام هذا الحكيم وبين كلام ذلك العالم من القضا
 ثم قد فر في شية اما كونه بدعة سيئة فلان البدعة السيئة على ما في شرح المشكوة
 كل اعتقاد او قول او فعل مستحدث بعد النبي عليه السلام وخلفائه وتضمن لرفع حكم شرعي
 ومحل النزاع كذلك لانه من مستحدث من غير ضرورة لبقاء الطيب المحبوب للنبي عليه
 السلام كما في خلافه سير كان النبي عليه السلام يحب الطيب ويكره الرج الكريه وقال

بنت البقرة بانه ذاب
 واكلمه

المشكوة

المشكوة في شرح حديث من اكل البصل او الثوم فلا يقرب مسجدنا ويطعن بهما كل
 ما يرجح كراهية بغير عبارة الحاشية وقيل ان قول هذا منطوقه بوجوه اما اولها ان معنى
 رفع الحكم شرعي ان قوله واعتقاده يتضمن انما ذلك الحكم شرعي كالقول بعدم
 عذاب القبر وعدم وزن الاعمال وعدم الروية والصلوات وغير ما يتضمن انما عذاب
 القبر وغيره الثابت شرعا فهذا القول بدعي سيئة محضه بدع اهل الهوادم
 كذا قال الامام ابو الشكور في التمهيد وبين جذب الدخان وعدم استحباب الطيب
 تفادى الملوك والجديدين وكذا ذكر العنبرين وشترتين وان كان عنده مثل الف
 قدين واما ثانيا فلان كونه بدعة موقوف على كونه مستحدثا وذلك ممنوع كذا قال
 يكون في زمانه عليه الصلوة والسلام ويل كان في الجاهلية كما يستفاد من كلام الحكيم
 فلا بد من دليل شرعي من اهل التواريخ المعقول عليه على ان حدث اذن قول
 الفقهاء خير ثبت كونه بدعة ودونه خطأ القضا واما ثالثا فلان معنى التطيب على
 ما في السلم هو استعمال الطيب في اللباس والبدن والاشعار وهو لا يضا وجذب
 الدخان بل يجمع معه فكيف يضا التطيب فان الضاد يكون بين العرين وجوب
 لا يجتمعان في محل واحد الا على سبيل التعاقب وبين الدخان والطيب عموم
 من وجه كدخان العنبر والعود واما رابعا فلان التطيب يسير صلى الله عليه وآله وسلم

الكلوبين عند الشمال

ما لم ينص فيه بالوجوب سنة فالتأخر عنه الاباحة وقيل التوقف كما في التوضيح
 وقيل سبب كما في بعض الفروع في هذا ايضا استحباب ليس ببدعة بل اخبار السنة
 الموكدة التي يري في حكم الواجب كما في منج الشراي واجيا العلوم ولذا لا يفتكر
 المستحب انه مبتدع بل تشارك السنة الموكدة وفي المنهج البديع انواع واجبة كعلم النحو
 واصول الفقه والكلام ومجتمعة ويقال لها بدعة سيئة كبداية اهل البواد وما يصادف اهل
 البواد وما يصادف الواجب السنة التي يري في حكم الواجب ومندوبة ويقال لها بدعة
 حسنة كاحداث المدارس في الكلام في الدقائق المتصوفية ومباحة كالمصاحفة
 عقيب الفجر او العصر كذا في شرح المسلم وغيره انتهى فثبت ان معني قوله يتضمن رفع
 حكم شيء غير ما يفهم ان قل واما خاصا فلان قوله يلحق بهما ما له ربح كبرير يريه ان جدب
 الدخان لربح كبرير فيلحق بهما وما كروا ان فيكون هذا هو مجموع محض فانه قال في شرح الامام
 ابو اسحاق الهروي في شرح اصول الامام الصغار ان كل البصل والثوم او الكراث
 فحضور الجباس بعده مكره تحريما ويلحق بهما كل ما هو شبه به فيهما في الزن وعنده الزوال
 بالبدعة كاجود الدفوف والخرج المتعفن انتهى فليفتلح بهما الدخان الذي يزيل به
 بالغرزة والسواك ومثله من اهل عن شئنا على ان الحكم بالالحاق مع تعاود الدربة
 في البين من المقلد ضلاله واخلاقا كما في الجوامع على ان الامام المحدث الشيخ طالع

المصنف في الفقه العرفي

ان كل البصل والثوم او الكراث
 مكره في زماننا

البهرا

السيوطي صرح في التوزيع البليغ في خصائص الجيب ان كرامته اكل المبرج كبرير
 خصائص النبي عليه السلام وهذا صرح في ان المبرج كبرير ليس كبريا في غير النبي عليه
 والسلام بل حضور الجباس والملائكة كما هو المفهوم من حديث فلا يقرن مسجدنا واما الجواب
 عن حديث السواك فهو ان معناه اذا اكلت الاشياء المباحة المشبعة فليطبوها فهو كالماء
 استعمال السواك الى آخر الكلام في هذا المقام اقول قولنا اما اوله الى آخره اما ان يقول
 بصحة هذا التعريف او لا فان قل بصحته فالتخصيص بالقبول والاعتقاد والا
 اعتقاد منه في الجواب تعقير في الجواب وهو ظاهر عند الغم وان لم
 يقل بصحة هذا التعريف لا بد له من نقل تعريف آخر صحيح عند الفقهاء
 بحيث يخرج منه البدع الفعلية المذكورة في الفقه الياد من الكيفية
 العمل المقابل لعلم الاعتقاد المسي بالكل كما يقيم المصاحفة يوم العيد كما هو في العام
 بدعة منهيها وارسال الجدي في حق البائع من الرجال بدعة كما في التحفة والبرقعة
 في باب المحرمات وظواهر بدعة كثيرة في التحفة وقيل في مجمع الفوائد نقلا عن
 المشكوة البدعة انواع خمسة منها محرمة مثل منسوب قذرية ومجسمة ومنها مكرومة
 مثل تزئين الساجد بالذهب والفضة ونحوه للمفاخرة وقول العلامة في التمهيد
 محمول بالبدعة السيئة في عرف المتكلمين ولا يخفى ان ثنتين من الغم ايضا وتطهيره

المصاحفة يوم العيد كما هو في العام
 بدعة منهيها

المطلب وقوله واما ثانيا الى آخره اقول قد عرفت محل كلام الحكم المذكور
وهو انه قد عرفت في البند في ابتداء سلطنة جاكير وجا من جانب الغرب
وهو لا يدل على ما ادعى بل الظاهر خلافه فانصف وقوله واما ثانيا فلان معنى
التطبيب الى آخره قلت ان كان هذا غير الطبيب الذي هو طبيبوا فهو الحكم
بالسواك وهو المار فينا نحن فيه فهو سطة وان كان هذا غير الطبيب مطلقا
هو الظاهر فالغرض ان فزرب الدخان ياتي بغرض السواك وفيما ذهبه حقيقة
فان لم يجدت سيقن والسواك تطيب والمراد من الحكم المحكوم به فاعمل
من نحو المبين وقوله واما راجع الى قلت قد صرح ان السواك سنة مؤكدة
كما في البرهنة وقبل واجبة عند البعض اثباته كما حقق ذلك في الرسائل
والغرض الاولي في السواك ليس الا التطبيب لا يرجع الى مرضات الله تعالى
كما في السواك بل تطيب فليكون التطيب بالسواك سنة مؤكدة او قول
البدعة السنية في اصطلاح الفقهاء نعم ولهذا يسمى بها الى المحرمه وغيره وقوله واما
الى آخره اقول عرفت ان حرمة جذب الدخان او كراهية الاحتياج الى هذا الوجه
الضعيف او نقول سبب المنع في اكل الايداء بنى آدم عليه السلام والملائكة فلا اعتبار
الشيء لا يخفى بها كما في البرهنة وخرائمه الروايات وعليه حديث علي كرم الله وجهه

ايضا

نهيا رسول الله عليه الصلوة والسلام من اكل البصل والثوم من يؤخذ من الخس
وهذا فان الملائكة ينادي بما يادي منه يوم عليه السلام وحضور الملائكة لا يخفى
بالجاس والتخصيص بالنبي عليه السلام في الامور في حرمتها مطلقا مطبوخا
او غيره والكلام في النبي منها فان الخلفاء رضوان الله تعالى عليهم اجمعين كانوا
لا ياكلون المطبوخ ايضا بل يتناولون كلامهما في الخيط ويلبسون الخيط في القد بعد
الطبخ كانوا يلقون بها وياكلون الطعام الذي طبخ فيه البصل والثوم وبه حمل
كل حديث او روايت اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم الطعام الذي
طبخ فيه الثوم والبصل كما في خزانة الروايات وقوله الامام النووي في شرح
صحيح مسلم هذا الصريح بابتاعه الثوم وهو يبيع عليه ولكن يكره لمن اراد حضور المسجد
او حضور جميع في غير المسجد ومخاطبته الكبرياء ويحرم بالثوم كماله راحته كراهية الله وقوله
كتب رواية لعمدة في البرهنة وخرائمه الروايات فاذا حرم اكل كل واحد من هذه
اليقول مع شدة الحاجة اليها كما صرح بذلك في رواية جابر رضي الله عنه بنى رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن اكل الثوم والبصل والكرات فقلت الحاجة فاكلنا
منها فاعتلى عليه السلام من اكل هذه الشجرة انجسته فلا يقرب من مسجدنا او حرم حضور
من ياكلها المساجد مع شدة الحاجة اليها فاما حكم الدخان انجسته المفرد للمفسر فخره

هذا الصريح بابتاعه الثوم وهو يبيع عليه

عند الحكماء وصرح بذلك افعالون وجالينوس والوعلى سينا وقالوا لولا
 الدخان والسنن والقيام لعاش ابن اوم عليه السلام الف عام وما في نصيب
 الاحساب ان الدليل على ان البعج حرام ظاهر لان اهل الطب قد اذعنوا
 المخرج انهم ومن الدخان المعبر بالجماس عنه في القرآن حيث قال
 عليك شواطين من نار وكاس ظاهروا ايضا يعلمون التشبيه بل انهم في الرفاع
 الدخان والارسل على الروس اعادوا الله من النار والتشبيه بل بين
 او نقول قول بعض العلماء بالحل لا بجعلها حلالين عند الكل اجماع والفاظ
 وغير ما عاينه الضرورة لا يفس عليه ما ليس فيه تلك الضرورة فانه ثم
 كتب في الحاشية وما قاله الاطباء فمنها هذا اعتدوا به لما في شعره
 الاسلام وفي شرحه وكان النبي عليه السلام باكل ما في الجبان ويذكر فضله ^{وتعويل}
 من اكل على انه دوا كان دوا ومن اكله على انه دوا كان له دوا ثم ذكر
 شارحه في فضله الاحاديث والآثار ويقول نعمت الله على من اكلوا والروا
 ما هنا تورث الحكمة وترطب الدماغ ويعوي المشاهدة ويكثر اجماع فان الشارح
 فليكن بالتثبت يزيل كلامه واياك ان تلتفت الى كلام الاطباء الذين
 كبروا عن اكل الجبان فانهم يقولون من مطلق حاتم انتهى عبارة الحاشية

منه في الاحاديث
 والقرآن

وكان النبي صلى الله عليه وسلم
 باكل ما في الجبان

ان اول

وقال قول هذه الاحاديث من احوال الزنا وقت وبعدوا وضوءا وفي
 صف العاديات للامام الحديث فيروز آبادي صاحب القاموس وروايت
 وانما هو خير جزي ثابت لشره بله زمانا وقتين باب وضع احاديث كونه
 زمانه محدثان در آورده اند خذ لهم الله تعالى وشيخ عبدالحق در شرح وي از مقام
 حسنة كفته كه حديث الباذنجان لما اكل كنه باطل لا يصل له واوزان حجره
 كلفتم شيدم از حفظ حديث كه ميگفت اين از وضع زمانا وقت ويز كفته
 بد از نقل حديث ابن عباس رضي الله عنه كه اين نيز بوضع نسبت كرده اند
 در حديث ديكر موضع نيز آمده كه نيكو نقله است باذنجان در شير اندازيد آن را
 در بريد و بخوريد و بسيار خوريد زير كنه او مورت عكست است و مرطوب دماغ
 و مقوي شانه و اكثر جاع و اين كذب و مقتر است حلال نيت ذكر دي
 حمله از شايخ رحمه الله آورده كه شيدم كه نبي ميگردد از اكل باذنجان و باكله كفته
 آنچه در باذنجان مي آرد همه موضوع و باطل است انتر جملش شرح من ترك
 بالقول الباطل الذي يكتسبون الثقات خلاف لا يكل ذكره و كان من وضع
 الزنا وقت و قال من عند نفسه علي خلاف ما قرره المجتهدون من استحباب ^{الطبخ}
 فقوله و اياك فايك ان تلتفت الى كلام الاطباء فلا شك في جمله عن الفقه

الذات

والاحاديث ولا يستشهد بها العلماء الا السفيها ولا يلتفت الى كلامه الا
 من شغفه حب تيج الدخان فبصره المشغوف الجران الى ان سقط فرسه في
 الاحاديث الموصوفة في الليلان وذهب عن اختياره عنان القلم والى الارض
 الى شرح الاحاديث الصحاح في باب طب النبي عليه السلام يشبون معاليات النبي
 عليه الصلوة والسلام بالادوية في الاعراض بل بيان كيفيات تلك الادوية وكيفية
 موافقة علاج الطب وينبوا من اعجازة عليه الصلوة والسلام وقد ثبت
 في الصحاح انه عليه الصلوة والسلام لم يمرض في بعض الامراض بالرجوع الى الطب وقد ثبت
 من الفقهاء استحباب تعلم الطب بقدر الامتناع عن المضرات وتعلم قامة من العروض
 الكافية وقد انشأتم كتب في الحاشية وذكر ولده ايضا في رسالة الغارسية وكتب
 طب في نويس كيه باونجان مورث سودايت ومحدث بوسير وورد معه
 ميكنر ومحدث عذوو وخازيري غير ذلك واجماع است كيه باونجان حلال
 بسبب بعض مضرات بسبب بعض مضرات حرام لفتن تنبوا كوايا ارجا
 وسفاهت است ويا قلت معلومات فقهية هذا ما يعجب من كمال معرفته لطايق
 الاشياء واحوالها ثم استخرج النتيجة المشهورة بان حكم حرمة الاشياء بعلة الضرر حادثة وسفاهت
 وان حكم الفقهاء بذلك انتزاعا من ابي شيعة ثم قد اقول النتيجة المشهورة من كلامه بان حكم

انه الاشياء

حرمة الاشياء بطلان الضرر حادثة وسفاهت حتى وصق لانه رتبة المجتهدين في بيان من القلائد
 وادخل نفسه في زمرة المجتهدين وحكم بحرمة الاشياء بالعلم المستخرج التي حكم بها المجتهدون
 في حرمة السميات فلا شك في سفاهته وحماقة بل من شك فيه فهو ايضا لا يخجلون
 بالحكمة فقولوا وان حكم الفقهاء بذلك ان ارادوا ان الفقهاء وان حكموا بطلان الضرر
 بحرمة السميات مطلقا لكن لا يجوز ذلك من المقلد بالاستنباط في جزئي او في حكم من
 حادثة فهو عين مدعى وان ارادوا ان الفقهاء وان حكموا بطلان الضرر فهذا منهم
 من الحماقة ايضا فافرا عليه كيف وسوق كلامه ان جعل المقلد لبنا كواحراما
 لهذا العلم من السفاهة والحماقة ولعل الفقه في ان الفقهاء مع هذه المضرات لم
 يحكموا بحرمة الباذرخان مطلقا بالنسبة الى كل واحد ما ذكره بعض المحققين من شيوخ
 المسلم في باب طب النبي عليه السلام ان الضرر قسمان ابا الكيفية واما بالنسبة
 فالاول دواهي الخناس الكيفية في الدرجة الرابعة والثاني هم المضرة بسبب الكيفية
 ليس مضرة عاتقة بالنسبة الى جميع الافراد بل بالنسبة الى البعض الذي لا يوافق
 فارجو تلك الكيفية بخلاف السميات فان مضراتها بالخاصة فيشمل جميع الناس
 حكم بحرمة السميات مطلقا في تصارب الاصنام حرام ولم يحكم بحرمة الدواهي
 بل بالنسبة الى من يضره كما هو حال المباحات كلها كما في البرازية ان المباح اذا كان

فقهية
 من
 من
 من

مضر الاحذر انما فلا يمتنع في حقها بل كان مضره البادئ بالكييفية لم يكلو المعنى
 كجزمه طلقا ليس كما دهم ذلك المتفق ان حكم الفقهاء بجلية لما في الاجابات من منافع
 على خلاف اهل الطب مدبر تتراسني كلام اللولوي في هذا المقال اقول وبالله التوفيق
 في كل مقصد بالتحقيق وغرض صاحب الحاشية ان قول الطبيب لا يوجد في ما عندنا
 عن قول علماء الفقه والحديث كما في البادئ بالمتفق على كل اكلها الا في مزاج الطب
 لاصية البادئ بالمتفق والقرار في حق خلاف النبت المذكور فانه لم يكن ظاهر اكله
 ولم يتناول واحد في مجازهم ولا في مجالس التبيين والانتقل كالبادئ بالمتفق ليس كذلك
 اسباب المنع التي سلموا بقررها واثبتوا في مواضع الاسئلة ظاهرة فيه
 من غير نفع فيه في الابتداء قد عرفت ان التنبها من السموم القاتلة كما يفهم من كلام
 الحكماء لا يري ثم اذا صار دغانا فقد ظهر فيه النار بالفعول حقيقة لعدم كونه حقيقة
 كما تعز في اكله والنازعة السموم فلا يكون من قسام السموم بالكييفية فكلوا حرة
 مطلقة من غير تعدي كما عرفت انضم به والوجود الباقية المحرمة باقية كالبها على ان
 للتبا كوافيته فبعد الحاجة كما في مزاج كثير الرطوبة الفضلية يكون من الدوا في اوانه
 فيجوز واما عند عدم ذلك فيكون من قبيل الادوية في غير اوانها فيكون حراما
 فان في الاحياء والنباتات فلا يحرم منها الا ما يزيل العقل او يزيل الحوية او الصفة

منه

من قبل الصحة الادوية في غير اوانها واستعمال العواكض منها في الابتداء ليس من
 حروف الادوية في اوانها بل في غيره فيكون حراما وهو قطعي عند المصنف ثم قال
 المقالة الثانية كسب في رساله في التوضيح الشئ الذي لا يوجد محرم ولا مباح عند البعض
 على الاباحة وعند البعض على الخطر وعند البعض على التوقف انتهى ملخصه في شئ اذا
 بين احرمه والاباحة فالرجح للخطر انتهى اقول فيه بحث بوجه الاول قال العلامة
 في التلويح بهذا المسئلة لبيان احكام افعال المكلفين قبل البتة انتهى ليعر ان ابحاثه
 الاشياء ثبتت بعض خلق كالماني الاض و هذا الحكم للشيء الذي لا يوجد محرم ولا
 مباح كما نص عليه صاحب التلويح وخلصي ان اباحة الاشياء شرعية لا اصلية ومنه قول
 الفقهاء في الشيء على الاباحة الاصلية اي الاباحة المنسوبة الى الال وهو خلق كالماني الاض
 فكانت بمعنى الشرعية لثبوتها بالحكم الشرعي وثانيا ان في التوضيح في الاباحة
 من وندسب الخطر باطل والرجح عند التعارض والتعارض بين الحق والباطل فلا
 ترجح والثالث ان ترجح والثالث ان ترجح انما يكون من الجهد كما في اصول
 الكلامي ولما وصل اليه الرد كتب في الجواب المراد من الرجح القوي وهو جاز للعقل
 فيما استنبط عليه الامر كالتموير في امر القبله وغيره اقول هو باطل لان التموير للمصلحة
 يجوز فيما جاز الفقهاء القوي فيه قريب من شئ مشبه ويمكن القوي فيه علم كانه المراد

المقالة الثانية

في التوضيح في التلويح في
 في التوضيح في التلويح في

للمسلم شبهة بالذات المحبوبة فالقوى معلوم ولا يملك كل ما في السراج والواجب وغيره وقوله تعالى
 في شرح الاربعين اذا شبهت الشيء في محل والحكمة لا يجوز القوي للمقلد انتهى ومحل النزاع ليس
 المشبهات لعدم تعارض دليل المحل والحكمة بل دليل المحل موجود وهو قوله تعالى خلقكم في الارض
 بقول الفقهاء ان خلاف دليل الحرمة فانه ليس ثابت قطري وفيه تعارض ثم لما وصل اليه الزور
 فجزى عنان العلم في اثبات الشبهة في محل النزاع وجعله من شبهات فقهاء
 الرسالة المراجعة في رجم المقلد وتعارض الخواطر كفي في كون محل النزاع محل الاشتباه
 ما لم يرفعها المجتهد اي بل هو مباح او منهي وحكمة عند الفقهاء للمقلد الترك فقلت يجب عليه
 ان يتقبل قول المجتهد على ان المقلد اذا تعارض الخواطر في الشيء بانه بل هو مباح او منهي
 يكفي هذا التعارض في ان ذلك الشيء محل الاشتباه وحكمة الترك بل هذه اختراعات
 من تلبسات الاليس وكيف كان من المجتهد فان الفقهاء يفتون بهذه العبارة
 الاشتباه في امر غير معلوم ولا منطوق كما في التلويح في بحث التعارض وفي عين
 العلم وشرحه ان شبهة التي يكون الاجتناب عنه ورعا بها اختلف فيه المجتهد
 في محل والحكمة من غير ترجيح احد على الآخر كما في النهاية شرح الهداية في كتاب الطهارة
 او غلب الظن ان فيه ملك الغير لان الجمال السفيه اذا قال شيئا مما افاد الشرح
 فذلك القول ايضا يكون له سبب في الشرح في حق المراجعة بل ذلك هو منهية

في شرح

في شرح بل شبهة عند تعارض الادلة والحكم عند تعارض الخواطر للمقلد هو السؤال
 لقوله تعالى فاسئلو اهل الكتاب ان كنتم لاتعلمون فاما جزم جواب اهل الكتاب الذين
 هم المجتهدون ليحل عليه كما قال اهل البهام فتعوله وحكمة عند الفقهاء الترك اقرا على الفقهاء
 واحداث بدعة سيئة في الدين من عند نفسه فلما وصل اليه الروكب شبهة ان
 بالدليل سبني الظن منشا للمكلف مجتهد او غيره الى ان قال فاعقل ان شبهة
 عند وجود دليل المحرم والمباح فهو عليه لا لان شبهة او كانت متعبرة بهنسيه الى
 المقلد على ما دل عليه حديث الحلال بين والحرام بين وما بينهما شبهات الى يوم
 القيمة كان معنى الدليل مني منشا للمكلف مجتهد او غيره تدر تطرفا انتهى عبارة
 الحاشية اقول قد الامام النووي في شرح السلم ان شبهة بالنسبة او شرعا
 وما ليس كذلك فهو وسوسة لمن يشتري شيئا في الذمة وتغييره من الغصب
 فالتبس عليه لامر اهل حلال او حرام وتعارض الاعتقاد ان اللذان حصلان
 سببين شرعيين اعتقاد المحل بسبب البيع واعتقاد الحرمة بسبب اكل الثمن
 من مال الغير فغيب شبهة ولكن قدم اليه الطعام وصاحب الطعام كسبه من الحرام
 وغلب على ظن من قدم عليه ان الطعام من مال الغصب وان حمل الامر غير
 الغصب فالتبس عليه امره انه حلال او حرام وتعارض الاعتقاد ان حاصلان سببين

شرعين للحل والحرم لعل سبب كونه من ملكه وحرمه لسبب كونه من مال الغير لكن
 سبب ان كسبه من احرام من حرمة فنية شبهة ايضا لكنه حلال وتركه مباح
 الشرح وقد العلامة التفتازاني في شرح الاحلال بين من يشبهه اما اختلاف
 النصفين وهو يكون للمجتهد وبعض المقلدين ايضا واما اختلاف المجتهدين وهو فقط
 واما اختلاف الاحلال بالحرمان بان اخلط عوام غير محصور كاشيا اسواق المسلمين فانه لا يخلو
 عن المصوب للمسوق فلامنع من هذه شبهة لكن تركه مباح وارجح محصور كالحل غير محصور
 لما يشبه حرمة الابدية في قوة البلدة فانه ان يخلط ما شاء فلامنع عنه ايضا واخطأ محصور
 بمحصور فان كان اخلط المزاج كالماء ليعاير فيجب الاجتناب عنه او اخلط سهام كما
 لو اشبهت ميتة بركاب او رصينة بعشرة سنة فيجب الاجتناب عنه ايضا انتهى عبارة
 شرح العلامة وكذا اذا اخلط آنية بآنية في اصحاب في السفوف غيب قال بعضهم تحريم
 ياخذ آنية ويؤخذ بآنية طعام مشتركين جماعة وغاب اصحابه وحينئذ الحاضر الى
 نصيب رفعه فليس به وكذا غيفة اذا اخلط باربعة سماجة قد بعضهم تحريم وقال
 بعضهم لا تحريم في الاواني والارغفة ولكن يرتفع تحريمها بحجابه وهذا كله في حاله
 الاختيار فانما في حالة الاضطرار خارج التحريم في الاحوال كلها واذا كان للحال نذراج
 بعضها نذرات بالكانت وتبقي للملح وبعضها غير نذرات ان لكن التميز بالعلامة

بمنزلة

تميز في الوجه كلها ويباح له تناول وان تعدد التميز بالعلامة فان كانت
 الحالة الاضطرار الى الاكل يتناول بالتحريم على كل حال وان كانت الحالة
 الاختيار فان كانت الغلبة للحرام او كان الحرام والحلال سوا لم يجر التناول التحريم
 وان كانت الغلبة للحلال خارج التحريم ويتناول بالتحريم كما في الزخيرة فكلما يشبهها
 انواع منها ما يوجب الاجتناب عنه ومنها ما هو الاجتناب منه مباح ومنها لا يمنع
 عنه كاختلاط احرام المحصور بالحلال الغير المحصور لان كل شبهة حكم الترك كما وهم
 لا سيما شبهة المحرمة بالاولا وام الفاسدة او اعرفت فبرأ فقولوا فاما بالحل
 من الظن من المكلف مجتهدا او غيره آه كلام لا طائل تحته فانما الساقطان
 باختصاص شبهة بالمجتهد بل الكلام في ان شبهة لا بد ان يحيل عند تقاضى
 الذين حصلوا من سببين شرعيين فان اراد مني الظن غير شبهة شرعية فهو
 حال اراد سببا شرعيا فهو عين مدعى سوا غير عنه بالبنى او الدليل او بسبب
 شرعي نذري وسبق مصلحت تعميم المكلف وتغير الدليل بالبنى فهو من خطا
 ولما انتفع ولكل المنفعة من التنبه للاحق باخذ سوقه فكتب الولد ان تخصص
 بعض الوجوه بالجواز ومن البعض حكم محض فاجاب في الرسالة وجواز السوق
 مفيد بالانتفاع لوجود الفارق لان الدخان موسوم باسمه قال التفتازاني في

الاشبهات بالافاضة

خطا العشوا

سورة الدخان ان العرب يسمون الدخان ما انتهى فالدخان ينهي عن الشيء
وهذا ظاهر لكن من حيث الشيء يعبر ويصيح قول بريدك تجذب الدخان بالحب
فحينئذ يراك الا فالغارق بين السوق والجانب ظاهر فاستمع ان مثل هذا
الغارق كمثل العصا من الزبر المذروب من ليقته عليه يقع مكبا على وجهه وراسته منفوق
وهو كذا بين الاول ان قوله لان الدخان موسوم باسمه غلط معروف لان
في البصياوي ان اسمه موسوم بالدخان كما في الصنف لان الدخان موسوم باسمه
كما هو معروف ومنها تفاوت الملوك وتجاوز العيون واسم غلط انه قد ضعف
حسب تعبير الدخان فبصرفه المشغوف الجلال الى ان سقط حرفه في ظاهر عبارة
البصياوي في الميدان ولما تقرر ان الترخي لما في الكبر ان فطرته نسبت الشغف
الى الاحوال فالحشي من لحي وليم زنه في الميزان فحي من عاب عيب في
جميع الارمان كيف لا من سلك سبلوب المحمدين زرقه الحوان والوجه الاخر
الثابت من نعل البصياوي بعد تسليم كون الدخان حقيقة في بشر كما وهم الراوي
هو ان لفظ الدخان للمعنيين هو اسم الحادي المرتفع عما احرق بالنار والشرع
الذي يكون للعاري فكان اصل بانه بهذا الفرق الراوي ان ما هو اسم ذلك
المرتفع هو اسم الشرع كما وهم عن البصياوي فثبت الحكم الذي في هذه المشاركة

في ذات الآخرة لم يشك كبره الاسمية لا يجوز الا المقصود الا في الآخرة اذ انما
عبد الله اسما للصلح والطالح لا ما في بل ثبت شقاوة الطالح للصلح الذي
الى الشرح الا في لعمري مثل هذا لا يطر عن بحار كلام الجملار ولا في مضام
عاديات السفها فضلا عن بعد نفسه في زمره الفضلاء ثم بين الغارق الله
بقوله وان الدخان من شرا الساعه وكما هو من شرا الساعه فهو كذا في قوله
انه عليه الصلوة والسلام فاول الآيات الدخان ففعل الدخان فقال
عليه السلام علام بين المشرق والمغرب مكشيب العين يوما وليلة فمنهم من يصبه
كهيئة الركام واما الكافر فهو كالسكران يخرج من مخزبه واو منه ووجه فاعلم
ان احواله مرض وانه ينهي عن شرايته عبارته اقول هذا من خطب العظيم والفق
الجسيم بوجه الاول انه قد مضى التقليل في كذا البيت لانه لو كان شرايته
اشراطا لانه لا يدل على كونه مكره فاقال بسببنا عليه الصلوة والسلام من شرايته
الشرع وكذا اقول عيسى عليه السلام من شراياته انتهر الثاني ان قوله فاعلم
ان احواله مرض يشير الى المقصود من الحديث هو كون الدخان مضرا وتقطع معنى
الحديث على هذا وهو ممنوع فانه يجوز ان يكون مقصود الحديث انه لما نفع الجرام
فان في الحديث الدخان مافع للجرام كما في مع السبوطي والثالث انه يجوز ان يكون

هذا من خواص ملك الدخان الذي هو شهاب طالع فان ثمره من اثم ملك
 بكرة الدخان المحبوس في البيت ومن ملك الدخان الذي يلا بالبين شرق
 والشرق والمغرب لا يملك لم يقاس التباكر على ذلك الدخان لا يخرج من
 كان داني سكة في العلم انتهى في المقالة اثنتي عشرة قول وبانه التوفيق
 قوله وفي بحث من وجوه فيه بحث من ملك الوجوه فاكس في الرسالة الي
 قوله واشي اذا دار بين الحرمة والاباحة فالرجح للمحظ المطلوب بالذكرفيه واذا
 دار بين الحرمة والاباحة والباقي سطر ادي فالنظر الاول والثاني
 ليس بنظرهما من اكمات وقوله والثالث ان الرجح انما يكون من المجتهد
 كما في اصول الكفاي في هذا ما هو في الرجح الابتدائي لانه يرجع الى الاثبات ابتداء
 وبذلك لا يصح الا من المجتهد واما الرجح للظواهر والاثبات بالعلم للمجتهدين
 لان نفس التعليل بالعلم للمجتهدين لما جاز للظواهر فمما تقدم نظام من الاصول
 للاسترشادية فالرجح للظواهر والالحاق بل للتطبيق كما في نحن فيه اولى فان حرمة
 السم وحرمة الدواء في غير اولها وحرمة اللهو واللعب بالحقيقة وحرمة التثنية
 جنم قواعد كلية وادخال الدخان فيه والتباكر تطبيق ظاهري كاستدراكه فيه وهو قابل
 لبقعة التطبيق من غير المجتهد كما تقدم منه في اول الكلام منه وهذه الكبريات متفقة عليها

عند الاية

عند الاية والصغريات قد بنينا في اول البحث فحرمة الدخان قطعية فلا
 شبهة ولا تقاض ولعل تسليم فرضا باقي كلامه الى قوله اذا عرفت يخرج من
 البين لانه كالبين لانه لا علينا خصوصا قول العلامة النفاذ في شبهة
 اما لاختلاف الضمين وهو يكون وموكن المجتهد ولعنف المعلقين ايضا
 واما لاختلاف اقوال المجتهدين وهو للعلم فقط فانه انما بالقطع ولغيره قوله فيما
 بعد فاننا سنا بقايلين باختصاص شبهة بالمجتهدين الى آخره لان اعتقاد حرمة الدخان
 ناشي من اسباب شرعية قطعية ومن ملك الصغريات الظاهرة والكبريات المسماة فبعد
 التزل من القطع الى الاشتباه بغير طريق المخرج من رده الاشتباه الحكم كبريات وادني
 ما يقتضيه ذلك هو الوجع وهذا الوجه من صاحب الرسالة انما هو بالنظر الى المتورعين فاما
 التقريب بصل بالنظر اليهم بهذا الوجه ايضا على ان يرجح رواية الحرمة من المعلقين الذين
 لهم تحقيق في الاصول والفروع امرشاع قال الشيخ احمد بندي وحيد زمانه لما
 فعارض روايات رفع سبابة في التشبه وسفر حجنا رواية الحرمة كما سببا
 في هذا الباب مع انه فاعه وقال الكر كيند علماء خفية بجواز رفع نزع قوي واو
 ليس بقضائي فتاوي متعارضة بطرقت على انما يذبحوا بشد كويم الكوارض وجواز
 وعدم جواز واقع شود اصل وحرمة ترجح جانب عدم جازميت وجانب حرمة

انتهى وقال بعض العلماء لما تعارض روايات رفع الايدي في غير تكبير الاستسباح مع عدم
 رجحان المنع لان الحرمة راجحة للاحتياط ولا يخلص المقلد الذي له اهلته وتفتيش
 ومضيق الاقناع في مادة التعارض بعدت اوى الدلائل في القوة والضعف
 كل الوجوه والمادة ليس مما صرح فيها الفقهاء بشي الا انه اذا العقل شامدا
 باقطع اذا تعارض دليل احل وحرمة وتوابعه من كل وجوب يلزم الطلب
 الرضي ويحسم بعض المفتين بالحل البعض لاخر بالحرمة في مجلس فاشرك في
 الاخذ توهم الموازنة وتوهم الوصول الى خلاف الرضي الحق وفي الركن قطع بالحل
 للوصول الى الحق الرضي فان الركن طلال بالاتفاق والحلال هو رضي والمقلد لا
 يواخذ بالاخذ ان لم يكن ملتزما بذهب الامام المحرم ومع هذا لا يخرج من التوهم
 المذكور والعاقلة يفرض عليه الخروج من وطأ التوهم والخوف كما قرروا ذلك في
 بحث المعرفة في الكلام ولهذا استمر الا اذا اظهر شي من السنة والبدعة فالتزك
 او لا وقد قرر ان الاحتياط والاتقاء بمعنى الوجوب فكذلك لفظ الاولي لا يظن لها
 والى العلم ويؤيده ان ترجيح رواية الحرمة ليلاليرم تذكر النسخ كما سيبان في
 الباب الثاني وهذا عام في حق المجتهد والمفتي ويؤيده ما ذكره الامام ان ترجيح رواية
 الاباحة انما هو اذلت اوى الدلائل وانما اذا ثبت الاباحة كما ستحقق من قريب

جواز الطهر في الغسل في رواية
 المحدثين

وكذا ابو جوار الطوس المقلد لعه المجتهد في رواية المفتين في الخفيفة لا يحل لاحدا
 يقي بقولنا لم يعلم من اين قلنا وهو ان معناه ان لا يقسم سدا اخري عين
 عند نفسه لم يعلم ان الامام لا يبغي احاب كذا قاله في غيات المفتين انتهى فان
 القول منهم ليس الا بالنظر الى المقلد لان المجتهد لا يجوز له الاخذ الا بقوله نفسه وهو ظاهر عند
 ائمة الفقه فطر الرجوع للحرمة وغيره جاز من المقلد في مادة لا يخلص فيها الا ذلك
 نحن لبعده وابتدعه من الصواب فالرجوع بالحرمة للمجتهدين في الاثبات وهو
 من خواص المجتهدين والمقلدين الذين لهم منصب الاقناع في الطرويات والظاهر والحمد
 الذي جعل من تابع المجتهدين من هو من اولى البصائر الى يوم الدين قال عليه السلام
 لا زالت طائفة من امتي تواتمة على امر الله عز وجل والحق ان هذا التطويل من اجلين
 لا فائدة تحته الا الاطلاع وتبيين الوقت فان حرمة التبا كونه لا شرة فيها و
 اولى ذلك الكراهية فان حرمة السيرات وما يزيل البنية كالدخان وحرمة
 المنزلات والعشيات المطلقة مسلمة متفق عليها عند الفقهاء ورواها
 التبا كويل سوقه حضوضا في حق المتلبي العامي في الابتداء قبل عرض الممن
 من هذا القبيل كما تقدم بل الدخان من مكرات التعريف المذكور للصحيحين
 كما تقدم فغن مستغنون عن الاثبات والرجوع بالحرمة فاعراضه ليس الا على المجتهدين

لاننا لم نعمل الا التطبيق وعلى نفسه لا مفر لجهة التطبيق بل هو من ضرورات
 الدين فالمولوي على شفا من الشفا وكتب بالقوة العمياء ثم اقول لا فرق بين
 السوف والدخان في السمية والبغية والتبذير الا ان الدخان فيه من السكر
 ما يري بالتعرف للصاحبين وفيه از قد صار ما و فيه التشبيهة بالحل
 وفيه الرخية الكريمة ثم لم يعلم ان الدخان موصوفه بوسيلة وهو الفاء
 والاقنان والابتلاء والالم ليصح استعارة الدخان للشدة وقد استعير في العرب
 بسمون الشر الغالب بالدخان كاحول الشجاع يستعار له الاسد بسبب
 اقصافه بوصف الاسد وهو الشجاعة فالدخان ينبغي بالقطع العربي عن ماصا
 الشدة ثم اتي به وهو الفاء والاقنان والابتلاء فلا يرد ما اورد المورد منها
 وكذا لا يرد ما اورد بعد تسليم فان الاشتراك في الوصف المصحح للاستعارة ثابت
 كما تقدم فالصف وضمن بالمؤمنين خير او الباقى من الكلامين تبرك على الصفوة
 في البين كالبين ثم في المقالة الثالثة في انه كان قايلا بحرمه فلما راني يصير
 ما لم املوا ما كتب في الرسالة الثانية ان محل النزاع مباح بالا باء الالهية
 بمعنى عدم العقاب بالانتفاع به بجامع الكرامة انتهى عبارات الرسالة فكتب عليه
 ان الكرامة مخطوطة شرعية واكمل بالخط في شئني تسليم جوار العقاب وحيث

انما الثالث

انظر

انتفي جوار العقاب بطلانه **قوله** وما كنا مغنيين خير نبعت رسولا انتفي الخط
 ضرورة ان انتفاء اللازم يستلزم انتفاء الملزوم فعدم العقاب للجامع الكرامة
 على ما حققه القائل الجليلي على التلويح فاذا وصل الرذكت على الحاشية مشتهرا
 بعبارة البرنية حيث قال في البرنية مباح ان خص است لخلال نير كنهه قبيح
 نرا حقه لخلال است كرامة مباح نيت اقول انقل صاحب البرنية من كرامته جامع
 الرموز كتب في حاشيته منه وقد غلط في حيث قال والمباح ان
 من اخلال لما ان البيع وقت النداء لخلال مع الكرامة ليس بمباح كما
 في خلع النهاية وذكر صاحب النهاية في تلخيص هذه العبارة كل مباح بايز من
 غيرك فان البيع وقت النداء بايز ليس بمباح والجواز ضد الفاء والكرامة
 ضد الاباحة انتهى عبارة النهاية فحصل من ان البيع وقت النداء ان وقع من احد كان
 بايز الافاس اذ فهم صاحب جامع الرموز من غير الجواز لخلال فكتب ما كتب وكيف
 يكون مباحا لخلال فان صاحب النهاية نص في باب الحجوة بان البيع وقت النداء
 اجمعه بان البيع وقت النداء اجمعه حرام وكذا في الهداية حرمت البيع وكذا في السراج
 على حرم البيع فنبت ان الجواز بجامع الكرامة بل احرمه ايضا دون اخلال فاحفظ
 قال النسب قد وقعوا في الخلط من عبارة البرنية والنفقات اذ اكتبوا مع الكرامة

في القاموس والادب ان اجعلت شي اذا حلت في ايال المضمرات الحلال اتوي
من المبلع لانه فوق المباح وتعين المباح دونه وكذلك في السوردي حوزون ميتة
ممنوعة مباح است حلال ميت فهذه الروايات من الكتب بين المتعين مضمون على ان
الحلال اتوي واخص من المباح لان المباح اخص وذو صاحب شرح الرواية
والهداية التي تراها فاحفظ الى اللغة ولهذا في نواقض الوضوء يغير الدم الغير المسفوح
الاصل وهو اكل حيث عبر عن الاباحة بالحل كذلك في بعض حواشي فلا اعتبار بعبارة
الربنية ولا بمقتدريه والعجب انه كتب في حاشيته لوديان اتصال هذه المقالات
الغريبة بقوله ولعل عدم النعم من استجاب ظلمة الدعاء على النعم انتهى
است خيرا بان ظلمة الباطن لبعض من الصفات الذميمة المعروفة من الكذب
والافراء والاختراع المنهي وغيره التي قد غلبت على ذلك المستصف لامن اكل الاعمال
السود وجذب العين السوداء فانه يذهب بعض البراءة كما في الخوف والشرابي
فانقاد استجاب ظلمة على النعم من الانتفاع بعين سوداء علاوة على الصفات
المذكورة على ان الحكماء كتبوا ان يلاذه النعم يكون من طوابع فضيلته وجذب
الدخان لكونه افعالا لطوابع معين على جلالة الذم من لا على بلادته وكيف قال
العارف الفاضل السيد حسن ديلوي شمس ورسول ما يقول انما لغير رسول الله

وفي القاموس والادب ان اجعلت شي اذا حلت في ايال المضمرات الحلال اتوي
من المبلع لانه فوق المباح وتعين المباح دونه وكذلك في السوردي حوزون ميتة
ممنوعة مباح است حلال ميت فهذه الروايات من الكتب بين المتعين مضمون على ان
الحلال اتوي واخص من المباح لان المباح اخص وذو صاحب شرح الرواية
والهداية التي تراها فاحفظ الى اللغة ولهذا في نواقض الوضوء يغير الدم الغير المسفوح
الاصل وهو اكل حيث عبر عن الاباحة بالحل كذلك في بعض حواشي فلا اعتبار بعبارة
الربنية ولا بمقتدريه والعجب انه كتب في حاشيته لوديان اتصال هذه المقالات
الغريبة بقوله ولعل عدم النعم من استجاب ظلمة الدعاء على النعم انتهى
است خيرا بان ظلمة الباطن لبعض من الصفات الذميمة المعروفة من الكذب
والافراء والاختراع المنهي وغيره التي قد غلبت على ذلك المستصف لامن اكل الاعمال
السود وجذب العين السوداء فانه يذهب بعض البراءة كما في الخوف والشرابي
فانقاد استجاب ظلمة على النعم من الانتفاع بعين سوداء علاوة على الصفات
المذكورة على ان الحكماء كتبوا ان يلاذه النعم يكون من طوابع فضيلته وجذب
الدخان لكونه افعالا لطوابع معين على جلالة الذم من لا على بلادته وكيف قال
العارف الفاضل السيد حسن ديلوي شمس ورسول ما يقول انما لغير رسول الله

على ان يترك

صلى الله عليه وسلم جذب الدخان لدفع القبض واصحابه الذين يجذبون وصاحبهم
زيارة الرسول عليه السلام في شهرة يقرب الى التواتر وقد سمعت من ابي ايضا وكذا
الفاضل المحدث العارف حاجي عتب السورتي الذي كشفه من الشمس نصف
النهار وكان لكثرة في جذب الدخان وكان يقول ميت من احمر من اسدين لا يبا
نفع اسبابه وحيلة جذب الدخان ووردت في احمر من سنين انهم قالوا في المعاملة
ان الله يقول واتح عند الحق بعد ان لا عرض له ان يمشي هذه الاباحة مصدر
من ابا جبريجه بآية فهو مباح او مباح فالاباحة التحليل لا يعني الحلال فالمباح ما وقع به الاول
من صاحب الاذن والاختار فيه ظل باعتبار ما والحلال لا يعني ان عدم الموازنة بمعنى الجواز
المقابل للنف او قد يستعمل كل واحد منهما بمعنى الآخر وكذا كلمة طاهر بالنسبة الى الجبري
في اول الكلام مباح بالاباحة الاصلية الى آخره في مباح بالاباحة الاصلية الى آخره في مباح
قد مر اها او كروا بالحكمة والكرامة اللاحقة كسير الحيات والمكروبات فهو
مباح من جهة مخطوطة من جهة آخر فلا يشكال فان قيل الرد الاول والمباح اخص من
الحلال بمعنى ما وقع به الاول ونعني عدم الموازنة من وجه فالحظ مطلق ومباح
معاه اكل قبل البعثة حلال غير مباح والمأكول من مال الغير طار محضه مباح بالاول
من التسامح غير طلال لان المالك لو اخذ به اذا اخذ الحلال بغير عدم الموازنة به لان

باب طيبات الخمر والشراب
وبين النسيب المباح والحلال

والحق ان البيع والحلال في الجواز
المستحق للاحق هذه الامور في الجواز
والا فانه لا يباع ولا يملك ولا يملك
في الاول فلو لم يملك في الاول
فان كان في طهره فيصير في الجواز
في الاول في طهره فيصير في الجواز
في الاول في طهره فيصير في الجواز

Copyrighted material

أخذ الحلال بغير الحيز والصحيح فبينهما خصوص وعموم مطلقا لا كلام مباح فهو جائز
صحيح من غير عكس كالبسبوق فثبت بهذا فأنفع الكلام تمامه إلى التمام والملا والحقان
في قوله لعل إلى آخره الاستلزام والافتتان به وهو مطاوعة وإنما جاز به رسول الله عليه
حسن رسول الله في المرض كما يدل عليه قوله لرفع القبض ثم قال المقلد الألبه كلامه
أن أقواله كلها عندنا لا أصل لها في كتب الفقه فكتب في الحاشية وإنما قلنا أن حكم
بذه الاشتباه الذي لم يرفع المجتهدين التمسك به الثقات في شرح هذا الحديث
عن أبي عامر رضي الله تعالى عنه أن جالس رسول الله عليه السلام قال يا رسول
الله لا أتم أي علمه أو لم يوجد دليل شرعي من الكتاب والسنة والاجماع وتعارض الأقوال
من العلماء فإذا ما كان في نفسك شيء ولم تطعن به عليك فخذوا ذلك من ذلك
كونه أم لا وهذا بالنسبة إلى النفوس الطيبة التي هي بكلمة التقوى ونور الأيمان دون عموم
المؤمنين برواه أحمد وهذا الحديث في المشكوك وما ذكره ابن لفظ بعض شراحين
حيث لم يقل بكلمة التقوى والاجتهاد وتعارض الأقوال العلماء مطلقا المجتهدين
كلوا أو مقلدين فلا تعارض فيه أقوال المقلدين في الحق والحرمة ووقع الرد في
ذلك الشيء ففعلوا ثم فترك وقال وهذا بالنسبة إلى النفوس الطيبة أي معرفة كونه أم لا بالنسبة
إلى النفوس الطيبة ولومن المقلدين دون عموم المؤمنين فأنهم لا يعرفون

المقلد للعب

معرفة كونه أم لا فثبت أن حكم بذه الأشياء التمسك بها حلاصته عبارة ثم قال
هذا باطل بوجهين أما أولا فلأنه في السبوق والعضول الاسترشاد في المعنى أو الم
يكن مجتهدا لا يكل له أن يفتقر إلى بطريق الحكاية فيحكي ما يحفظ من أقوال الفقهاء وفي
فتح القدير من يحفظ أقوال المجتهدين فليس بمفتي والواجب عليه أن يسأل
بكر قول مجتهد وأيضا فيه الحاشي الذي يحفظ أقوال المجتهدين لا يعوق بالفتح في
قوله من صواب الحكم وخطابه وفي قاضيهان المعنى النحان مقلدا ليضيف الجواب
إلى المجتهد ولا يحازف خوفا من الإقراء على الله تعالى بتجريم الحلال أو ضده
من بذه الروايات أن العالم المقلد لا يكل له الجواب لنفسه من غير النقل من
المجتهد فلا يفتقر لأقوال هؤلاء المقلدين من عند نفسه بل هو بمنزلة من قال بالحل
والحرمة من عند نفسه فهو داخل في زمرة المقلدين الكذب على الله ومن الظلم
من أقرى على الله كذباً فثبت أن أخذ العلماء في عبارة الشرح مطلقا باطلاً
من قوله يتعارض أقوال العلماء ثم المجتهدين على قصبة وجوب الحمل المطلق
على المعينة وحمل المطلق على الفرد الكامل كما في شرح الوقاية وغيره وإنما يقال
الإشارة بذه في قوله وهذا بالنسبة إلى النفوس الطيبة إلى الأتم لا إلى معرفة
كونه أم لا بهم ذلك المنفعة وبيان هذا موقف على بساط الكلام يعلم الحق

ويذكر الباطل فاعلم ان الاحاديث الواردة في السؤال عن الاثم واردة
 بطرق مختلفة في روايت ابو الموصي بن سمعان الاثم ما حاك في صدرك
 وكرهت ان يطلع عليه الناس وفي روايت ابي امامة سئل الاثم قال اذا
 حاك في نفسك فذعه وفي روايت ابو بصير استغفرتك فليكن الجذر
 اعطيت اليه النفس والطين الى القلب والاثم ما حاك في النفس وورد
 في الصدر فترك وان افتركت المغفون وفي روايت وان افتركت النفس
 وقال المحقق التفتازاني في شرح حديث ابو بصير ان عيوب الباطل عشرة
 ولما وصل ابو بصير الى كنف غيب القلب امره صلى الله عليه وسلم بقوله استغفرتك
 فليكن ثم قال وحاصل الحديث اذا التبس عليك وافتاك المجتهد فان وجدت
 الطينان القلب على مقتضى فتواه فخذ وان لم ير الاضطراب عن النفس
 ولم يجد الطينان فخذ فذعه وان افتركت المغفون فان الفتوى للعوام
 في مقام كنف القلب بذلك من القياس والقلب والطينان ومنه قالوا حسنت
 الابوابيات المتفرقة لهذا الجلال ثم في حق من هو في مقام كنف غيب القلب
 لافي سائر المؤمنين فان العمل على الفتوى ليس ثابا بالاجماع في ظاهر الشريعة
 وقد الامام التورثي في شرح السلام ونزول الاثم في حق من شرح الله صدره

للسلام

للسلام فهو علي نور من ربه وبالعمل على نيل كبحي ذلك في الاشتباه فهو
 اثم في حقه خاصة دون سائر المؤمنين انتهى فعبارة الامام حيث قال في هذا الاثم
 في حقه خاصة نص في ان الاشارة بهذا الاثم لا الى معرفة كونه ثابا وكذا عبارة
 شرح العلامة نص في هذا وهو الظاهر لان الشيخ مخرج في شرح سفر السجادة
 ان الاحاديث التي وردت في حادثة واحدة بالطلاق والقياس كان للفقهاء
 المطلق في حديث طابع لفظ وان افتركت المغفون فهو في حقه بقرينة حديث
 ابو بصير وفي الظاهر من عمل علي قول مجتهد فيه فلا غبار ولا إشعار ولا انكار عليه
 وفي عدة الاحكام من عمل علي قول مختلف فيه بين العلماء رفع عن الاثم والحكم
 عليه من الجانب المبرح من عمل علي قول واحد من القولين المتعارضين فلو كان
 انما لا يصح بتفسير الروايات الفقهية لا من وصل الى نور الصدر فغير الحديث لا يامه
 على فسر الامام التورثي والعلامة اذا حاك في نفسك شي ولم يطمئن به
 فليكن فذعه وان افتركت المغفون واذا وقع الفتوى من المعين فقد رفع
 ذلك الاشتباه الا ان ذلك الفتوى اثم في حق الخواص فان ثبت من حيث
 ابي امامة وشرحه ان كتم الاشتباه الذي لم يرفع المجتهدون الزكرك والى ثبت
 ان الشيخ ان العلماء اعم من المجتهد وغيره والعجب انه نقل عن شرح الواحد المجهول

من عمل علي قول مختلف فيه عندنا
 وان كان علي الجانب المبرح

صاحب يدعي ان حكمه الاشياء الكثر لمباينة الثقات في شرح
 الحديث كانه وهم قوله مطابقا لما اخترعه وزعم ان ذلك الشارح حاله لم
 جاءه من الثقات عنده وبه من اثر السوداء والمأخوليا فان من
 خواصها من تصوره موافقا لما بنوه من السوداء برغم ذلك الواحد معا
 ومن يقول من الجاهل ما هو مخالف له يوجب بطلانه بل كان لم به احد وان شئت
 زيادة توضح مقارن مقالة فانظر في الحاشية الكبيرة التي امنت في المقالة الرابع
 اقول رتب عباد الله باعتبار العلم ثلاث مرتبة الاجتهاد بالحققة وحكمها لم
 ينزل شارح فيه او فيما يجوز فيه العياس كالعالم المخصوص التعرض الاعتبار بالنظر
 وليس له الا الاخذ برأيه **تقوله** فاستدلوا بل الذكر ان كنتم لا تعلمون حيث
 جاز السؤال بعدم العلم ولما تقر في الاصول من ان قول المجتهد قطعي عملا فاني
 اعتقدا ما لم يظهر الخلاف في رايه في حق نفسه وفي حق مقلده ومرتبة العلوم
 من الجهال والحفاظ للروايات فقط من غير راي اصلا ومرتبة الاوساط من علماء
 الامم الذين لهم علم بالاستدلال والمنظرة والاصول والفروع والاعاد
 المقررة بابا بابا وعلم بالجلاليات وطرق التبحر كما هو دأب المجتهدين وعلم
 بالناسخ والمنسوخ من الكتاب والسنة لكن لم يحصل له ملكة التامة للاستنباط

اقول مراتب علمه
 باعتبار رتبته

وهو المجتهد في المذهب والالم يكن للمجتهد في المذهب معنى صحيح لان هذا
 تابع للغير والمجتهد لا يجوز منه تبعية الغير ولا يخفى طاهر عند الانصاف فصاحب
 المرتبة الثانية لا يجوز منه الرجوع اصلا وصاحب المرتبة الثالثة لا يجوز منه الاثبات
 والرجوع ابتداء لانه من شأن المجتهد الحقيقي وهو من المقلدين لان الاثبات
 بالحققة فلا القطعت في يومنا عند العلماء وفي بداية القرنين القانني اتم
 بالاجتهاد ولانه ليس احد من اهل الاجتهاد في زماننا وفيه تحقيق باقي في باب
 السماع وفي هذا الباب ايضا انشاء الله تعالى لكن يجوز منه الرجوع للظن والاحكام
 لعله المجتهد كما تقدم نقلنا من الاصول الاثر شؤنية واوالمعنيين لان هذا
 في الحقيقة يرجع الى اثبات المجتهد الاول بلا دخل من المقلد فالافضل لا يرجع الى
 المقلد كما اذا قرأ صاحب الشرح الشريف المحطة بالخط والتغير والتغير
 مثلا مثل يد بيد والفضل ربا ففاس عليه المجتهد الحقيقي الارز لعله القدر
 والجنس لم يعل ذلك المجتهد في الكون ندوة بشي والكون ندوة غلة لم يوجد
 ولم يظهر في دياره حيرت حكم فيها بشي فالمعني او اظهرت عليه علم الشرطي
 اعتبر المجتهد في الارز في الكون ندوة حكم فيها بالربا بل لا ريب لعدم القاب
 والتغير ولقينا فقول من قوله تعارض الاقوال العلماء هم المجتهد لا يخلو

اما ان يكون المراد بالمجتهدين الحقيقيون او العلماء في الرتبة الثانية فان كان
 الثاني فهو المطلوب وهم يميزون ولا غم وجورواية في القطاعه والحقان
 الاول فليس لازم ولو سلم الفرض فالمرجع في الحقيقة اليهم بلا دخل من المفتي
 في الاثبات وبعد الثاني والي قول قد علمت ان حرمة التباكوالدخان
 نحن ندعيه بطريق تطبيق الحكم على خبره وهو جائز من العقل العامي فضلا
 عن المفتين والخاص والكليات اتفق المجتهدين كل قسم حرام وكلوا في
 غير اوانه حرام وكل ارض حرام وكل ارجام وكل مسكر حرام وكل ارف وكل ما يابل
 باطل وقد تقدم بان الكل والاصل ان كل ما هو نزيل الحيوة كالنار والدخان والسم
 فان اصل هذه الاشياء من اسباب الموت والخراب او نزيل العقل كالخمر والنار
 والدخان في ديار ما يجذب بغير المصلح فيلزم منه اسكر بغير الاضرار في المشي
 والتمردان في الكلام على ما اعتره المتأخرون وعليه انتهى في الحققة او نزيل الصورة كالاراء
 الحار والبارد في غير اوانه وجوده التباكوالس بارد في الغاية ولهذا صار من السموم
 الباقية كما نص به في الطب فهو حرام الاصل وكل عند عدم الضرر العقل او العجز
 مع التبر كالحرام في الاجابة بهذا الاصل وكذا الاصل في الحرام ولا شك ان
 حذر الدخان من العوام في الابداء لتبضع المالك في غير الحاجة اسرف بل من

الاصل في التباكوالدخان
 التباكوالدخان حرام
 على كل من اكله وشربه
 مع انما في موضع واحد
 ملكا شواذ من غير
 الاكل كما في العلم التبريد

الا اسرف الاكثر في المباحة الا عند الحاجة فكل في الاكثر كمن يشرب وكذا كل شبه
 اصل صحيح قد روى عنه عليه السلام من تشبه بالعموم فهو منهم ولهذا يمنع الرجال من
 التعصيق الا عند الحاجة ومنع الاوباش من لبس لباس فيله نقصا في المشايخ
 ومنع ربح السبابة عند بعض من الناس لان فيه تشبها بالبرافض ومنع الخروج
 يوم الزور الى المشيعة بهو كفر للتشبه به وكذا اصل الطين حرام في الارز
 الكرامية في جميع متعة وكان ابن ابي برة يجازيه من اكل الطين وسئل ابا القاسم
 عن اكل الطين قال ليس ذلك على العقل وقد علمت عليه السلام ان الارز والتبعية
 ابتداء الله تعالى منقبة الخبيثة واكل الطين وكان ياكل الطين كذا في جميع الفوائد
 وكذا اصل ان حرام لانه نزيل للحيوة ولا ريب في التسميم في اصله والدخان نار وان
 بالفعل حقيقة فيمنع الحجاب عن جميع ما في الوجه الاول والثاني ما في تأمل
 من الفاسم والقل من الظهيرة وغيره الاحكام فاما ما قبل الترام العقل عند بعض
 واما الجدة فليس كذلك على الاطلاق بل باقي التعصيص فيه في السباع والبيضا
 هذا ما هو قبل ظهور الصواب في الخطا فالخطا الظاهر معصية عند من لم يرب في ابواب الفقه
 والعمل بالقول المروج اثم والقاضي اثم بالرواية المروجة مع لغو حكمه كما تقر في مقالة ابن
 نيسابور في بعض المباحين مع انه لا يخفى عن قول واختلف في تلك السائل

المقالة الخامسة
فصل في العلم والادب وفصل في الادب
وفصل في الادب وفصل في الادب
بين ان القبح واجب او غير واجب
الافرنجيه هو المختار من ادب الكرام
سنة اربع مائة واولي غفر الله له
في كل الصلوة من الملتقط
عبارتها

كذلك تسول الشيطان في تخمين النبي تسليح شرعي وجذب الدخان و
 لبس من المنهي بل من شرعي كما مر من التوضيح وشرح الاستبانه والنظار
 وغيره في المقدمة ولم يوجد حرمته فيما اوتي الى النبي صلى الله عليه وسلم فهو حلال شرع
 ولشيطان تسويات في تقييد المشروعات قد بول بان الدخان موسوم
 وقد بول بان قليله يدعى الكثر وقد بول بان من المشبهات لقاض احوال التعليق
 وقد بول بان حكمه الكثر وكلها باطل وقد زين الشيطان ملك وجهه في نظر التقييد
 كجذب الدخان وكجبي هذه التسويات وجعل مثل الطيبة الضعيفة تحت الاك القوي
 فيعرف غشها الى ما يريد والعجب انه مع هذا كتب في اخر الحاشية وما ذكر الشيخ اوس
 من بيت العنكبوت وما يلحق به ان يقول عن جوامع الكلم احداث حكم لم يقدّم ضلالتة
 الا ان يرجع الى الاسباط ثم فذلك استبانة مختصة بالمجتهد فاحداث حكم جذب الدخان
 بانه ضلال ضلالة لا لم يرجع الى الاسباط انه اثر كلامه فاقول فاحداث حكم ان للامانة
 على جهة شرعية وضالته والاستباط من الاضاحات باطل مقلد ومخوف
 بالمجتهد واحداث ان جذب الدخان من المشبهات ضلالتة واحداث ان حكمه
 هو اكثر ضلالتة لان حكمه لم يقدّم ولم يرجع الى الاسباط منه وبانه زعمه
 اضلالا لكون محل النزاع من المشبهات وحكمه الكثر استباطا من ذلك الاسباط

المولى الشيخ

الرعي فاستدل ان الاستنباط على اقر من مقتضى المجتهدين بخلاف اجتهاد هذا
 فانها حلال كما في شرح الاستنباط وفي كلية الفقهاء كما في التوضيح في القياس
 والخارجة كخبرة وعساو وما في العبادات بين من المكشاة الكبرى ثم كتب في الحاشية
 وبالجملة ترك هذا الفعل موافق لسنة وفعله مخالف للملزمة بما خلفه سنة
 لان من سنة وسنة خلفه الرشدين ان يبادروا الى الترك ما يلزم لابل
 وكان من سنة استمالة النفوس على ابي اليساور وفي شرح الشمايل
 وكان يقبل وجهه وحدث على كل واحد منهم ثيابهم بذلك في الاجابا صل العقل
 بعد الامان التودد مع خلق الله الاحسان اليهم كما حصل له عليه الصلوة
 كان موافقا لكل الموافقة لثباته وطوبى وتطبيب نفسه من انه خلاصة الحاشية
 واقول فيه حلف بوجه الاول ان التقرير غير تام لان الاحاديث نقل الاجابا
 لا يدل على ان من سنة وسنة خلفه الراشدين المبادرة الى الترك ما يلزم بل يدل
 على استمالة الطلوب واستمالتها في هذا الزمان بالذكرة بالحق والايقاع بالناس
 والثاني ان السيرة لا تنس فيها على الوجوب السنة المتعارضة فيها الامامة كما نص
 في التوضيح وعلى غير المختار قيل من السنن الرواية من المستحبات والامامة على تركها
 كما في جامع الرموز للشيخ النجاشي التفاز الذي على الكيداني وكون الملازمة على خلاف

فلو كان اجتهاد السوف واقبالا لكان خلاف هو الاجابا
 من غير ذلك فلو كان اجتهاد السوف واقبالا لكان خلاف هو الاجابا
 في غير ذلك فلو كان اجتهاد السوف واقبالا لكان خلاف هو الاجابا

الامامة كما هو المختار شرعية او خلاف سنة الرواية شرعية طواف المشركين
 محض لا يلتفت اليه والثالث ان غير قوله ان يبادروا الى ترك ما يلزم ان ترك
 المباح الذي يفعلونه للملزمة بالناس هذا راجعا والحكم على الراية سنة فملزمة في العلم
 انما عدم محرم عن المباح التي هي لاطلاعه بنور النبوة على ما يذوقه وفي شرح العصام
 اي لا الاتباع الهوي او للملزمة بالناس فانه نوع راجع وجميع افعاله بل افعال السائر
 عبادات محضه لصلواته من محض الاخلاص وورد في حقهم لا يخافون لولته لا يتم انهم فيه
 العبارة يدل على ان تركهم مباحا كان لاجل الملازمة فكيف كان سنة له ولهم المبادرة
 الى ترك ما يلزم لا يقتضي ان غير العبارة تتركونه سنة لا انهم يفعلونه ثم تركوا سنة
 الناس لا نقول هذا من العقلة والجهل من الفرق بين الترك والتقوى قال
 الاسلام في الزمان الترك يقتضي سبق الفعل بخلاف التقوى الا ترى ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقتضي له ترك الكفر لعدم سبقه بل يقتضي
 عن الكفر وتغييره مرضى الله عنه انه ترك الكفر بسبقه ثم كتب في الضامات
 الامر المردول بين الناس لصاحبه لبعض الواجب حفظه سيما العلم بالامامة
 عليها حتى ثابت شرعا انتهى واقول فيه ان كون الامر مردولا بين الناس
 لا يلزم الا بان يكون مخلوقا سنة عاوانا ليعجزا من الاشراف من غير ان

مستحق من سلاطين وحكام وولات المشايخ والقضاة النقيضين
والعالمين للقرين فالقول بالزردول القيقع في الردول لا يخفى سجا وادراك
ولا سجا وادراك العقوي بل يعنى الفاد والارزال لا نالقول اولاً لا بد من
صريح من الفقهاء لانه لا يتعارض العقل مردوداً ثانياً ان جذب الدخان كجذب سجا
بالواسطة في الاولى وبواسطة في الاخرى بسبب حصول المنافع بمقتضى الطب
والجربة التي من اليقنيات الاولى وما يخص سجا وادراكها لعم الصلوات والفساق فلا عا
والاشفاق والاكثار عليه وقوله لا سيما للعالم مخالف لما في الملتقط البرزخي في احصا
العالم اذ انما قولاً للتمديد ولم يرد به شئ بحيث يقيده الجبال كما شئ عيا
عليه وينبغي انتم ولا شك ان اتم العالم جذب الدخان بل شئ هو فلا بد ان يعتقد
عالية الجبال ان حرام او كروه بل بهذه القول من العلماء النقيضين اقد غيرة من الجبال
سكان احوالي فيولان من جذب الفضل فهو كافر بانه ويجوز عليه وسبب كماله
كيف وقد قيل الجبال الواحد يكفي بانه عالم فكيف اذ اجمعوا اجا غيرة او اعتقدوا ان
اركتب فهو كافر فالنقيض في الكفر هو الذي فان ليس جذب الدخان وما كان سبباً
للكفر المؤمنين فهو كافر اوستة ثم يكتبون الحق بالباطل وكتبون الحق وهم تعلمون ثم
كتب في الحاشية فم مقصود العباد من غير فاد في البلاد ولا غرط ولا فاد

والسلام

والسلام على من اتبع الهدى الرشاد والقول يريد ان من قال بابا جة الدخان فهو
يوقع الفاد في البلاد وفي ذلك لا يتم مقصود العباد بسبب ان الفاد
ترجع فخطوية الدخان سبيل الرشاد والقول بابا جة الطريق التصيل للعباد ولا
ان جعل خيلات النفس سبباً لمقصود العباد وجعل الناقل لا قول العلماء النقيضين
موقفاً في الفاد وما لا ريب ان يقال في حقه انه لا يخاف يوم التناد وانه
الفاد في الارض ويجعل الخطر خيلات النفس لما فيه عموم البرزخي في البلاد وانه
لم يرجح الى اسل ولم يتقبل عن الاقوال فالنصف انما يدركت المسبيل
ان هو ضلالتة وانما لا في الفاد فم انهم ليس المهاد وما لم من فاد
فكيف لا غرط ولا فاد قول السلام على من اتبع الهدى سبيل الرشاد
هو منقول عن الامام دوسمي المولوي فاد الرسالة بوصول الحق الى الكرك في اباحة
جذب الدخان وهذا آخر القاد انهم سمة وقد عرفت ثبوت المطلوب من غير
وحال المحشي والمولوي كمال رجل لم في البادية ولم يند الى الامم اليك وسبيل
السوايل شي في الضعاب من الطريق يفت يمينا وشمالاً ثمردوا ويحي رجل
هو كذلك ايضا وما يجده بيده ويحججه الى البوادي والبراري وقد قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم القوا عن مواضع انهم وقد ضرب سرجاً بدمه عند القضاة

يشترى كما هو كثر فيه وقد ان في كل فته نانا فيقع في الحج والافان
 في الدخان بل السوق والوق طامه غالب على الانسان في الخرج قد
 اتلي به اكثر العلوم بل الكل بحجة وقد ملك في ديارنا عدم مطلقا لهم لانه حال
 لا سكاره او ثاره فيوقهم في النار او غير كيف لا والميت لا يحتاج اليه فانما كيث
 يخرج كثر الامن ضروريات الوقت من العبادات وانا اخذ سوق وكلما اخذه
 او اعطني سورة وكذا في نفسي نفعه والتوب عن كما هو حال سائر البغيات
 والعقوبات وكثيرا ما زمني طرفه بالجوار ومعه الا اخلص منه وحاله الدخان
 في الاختلاف والجان بالخطا بظاهرا فذلك في الاقناع فيه عند العلوم ايضا
 وقد اكلم اشير زري بطريق الانصاف **س** بجمع افرده انشود نصيب
 اي افردها رست افردها : ولولا ذلك لما قاله كذلك وقد قال في اخره
 ان الامام المديني تميز الشافعي رحمه الله لما شاع في زمانه اكل البج افي حجة
 ووصل فتواه الى الامام سيد بن عمر عليه السلام في حقه وهو يقول اول ان البج
 حلال فلما راي فتنة الانبياء اجمع علما ما اورا النهرو افتوا بحجته ولو كان اكرار يرجع
 الى الدين وتقوية الدين لا هذه العلم والالتقاء الاصحا فخرته الدخان بل السوق
 تطيقت في الفتنة للقوانين التي قد درست وطلعت والله اعلم بحقيقة الحال فانصف

فتنة الدخان
 بل السوق
 فطعنته

قال الانور

فان الانصاف خير الاوصاف فخرج الى ما كنا نصدده فاقول انما الحيوات فيها
 ما ياكل ويها ليس بحرم وهو ليس فيه جبانة ولا استغفار ولا ايداء الا ان
 بلا خلاف والفاخته والقلق والعقاب عذاب النعوض ويحتمل من مذهب وطايب
 وطويل وپرستو كما بغاني نوكر ميكونيد انهم ممنوع الاكل مستندون
 عقوق كذا زراع سفيد وياهات ويحتمل زراع سياه كان ممنوع الاكل
 مستند وكذا الفخاش ممنوع الاكل كما في كتاب نزهة القلوب عن سنية
 حاصلا الى ما لا ياكل وهو ليس كذلك كالحنزير والضب وخرات السباع
س ويحكم بحجته وقد نهر رسول الله عليه السلام عايشة رضي عن اكل الضب
 كما في الآثار شيانية وقص عليه خيرات وقد نهر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن كل ذي ناب وذي مخالب من السباع وهو حيوان مستحب من الارض
 او مختلف من الهواء جرح قاتل عاد وعادة وما يحل فاما يحل بالذبح شح
 الا السمك وفي شرح السوطي للقاري قد لا يمت الا لغير كل اكله سواء كان
 بختفة الفتنة او بركات او باصطيد وجوي او لم قطع شيانته او لا
 وعن احمد اذا قتله البرد لم ياكل ومذهب مالك ان تقطعت ربه فلا
 قاتل بسم النخعي استاد استاد الامام كل بسم كلمة الا الثاني منه واكراد في

انما الحيوات

منه وبما يستحيل من الاطعمة كدود الفواكه والخبث والنجس فان الاخر غير
 ممكن واما اذا افوت حكم الذباب والعقرب واليس دم سائل ولا
 في تحريمها الاستقراء ولو لم يكن مكان لا يكره وان وجد شخص لا يستقره
 الى خصوص طبعه فانه بالنجاسة التي في عموم الاستقراء فيكره وليست الكراهية
 لنجاستها فان الصحيح انها لا نجس بلوت اذا ارسل الله عليه السلام بان
 ثم لعل الذباب والطعام اذا وقع فيه وبما يكون حارا او يكون ذلك سبب موتها
 ثم اذا ذاب في قدر لم يجب اراقتها واذا بقي لم يحرم لم نجس تحريم بالنجاسة
 شابه على ان سبب التحريم الاستقراء لا غير لذلك لو وقع جرس ادني
 قدر فيه قد ولو رفق وانق وحرم الكل للشرف بالنجاسة فان الصحيح ان الاكل
 لا نجس بلوت ولكن كل محرم لا حرام ثم لا يكل الاكل جميع اجزائه بل يحرم من الدم
 وكل ما يفسد بجماعته وفي جامع الرموز وفي العبارة الشارة الى انه حل الخرد
 والذكرو الانثيان والمثانة والعصيان اللذان في العنق والمرارة والعقيد
 الا انه مكره كراهية التمزج منه وكذا الدم يخرج من اللحم والكبد والطحال المتبر وكذا
 العظم والجذع واليد ثم كلا وقت قطره النجاسة في مرقه طعام او من حرم
 اكل جميعه ولكن قد اختلف في الاستقراء بما فخذ لا يجوز ان يطعم الخبز النجس او

في نجاسة الذباب

في نجاسة النجس

الطعام

الطعام النجس الصغير او المعنوي او الحيوان للمالك وقال اصحابنا رحمهم الله عليهم لا يجوز
 الانتفاع بالمشية بوجه ولا يطعم الكلاب والجرار وقالوا في ذلك
 لا يحرم الانتفاع به لغير الاكل فيجوز الاستصحاب بالدين النجس وكذا اطلاق السنن
 واشاره اهلنا وغيره فلهذا مجمع ما يحرم نفسه وصفة فزادته واما ما يحرم
 لتخلل خبث في حجة اثبات اليد عليه وفيه يتبع النظر فلا بد من ضبط ضد يحصل
 معرفة انه فخذ المال اما ان يكون نجسًا للملك الآخذ او لغير اختياره والآخر
 كالارث والاول الاختصاص اما ان لا يكون من المالك كسل المعادن واما
 الاعوات من الارض او يكون من المالك والذير لو فخذ من مالك ان يخذ قمارا
 او يخذ تراصيا والمأخوذ قمارا اما لسقوط عقبة المالك كالتراصيم او الاستحقاق
 كركوة المشغين والنقطة الواجبة والمأخوذ تراصيا اما يخذ بعوض
 كالمبيع والصدق والامعة واما يخذ بغير عوض كالمهبة والوصية فلهذا مجمع
 اطلاق ولا بد من حفظها ولا يخبرنا عد ذلك ولهذا المجمع شرط الصلح مما لا
 بد منها فيجب به القضاء بشروط الفاسدة فاشان شان العالم العقيدة
 ولهذا قال رسول الله عليه السلام درس مسئلة تقع من عبادة العبيد
 لم تقصر فيها كذا في المنهاج او اربعين سنة كذا في كتاب الحديث معناه علم

واما ما يحرم

ان احرام مكة حيث كن بعضه اخبث من بعض والحلال كله طيب ولكن بعضه
 اطيب من بعض فليطلب تفضيله من المسبوبات ثم اعلم انه صار الزمان مع
 بالغصب بل لغونا به حيث لا يحاد يعجز منه الخلاص فكل صورة كان صاحب
 معلوما يصح له المصنوع اليه فلا يكل عين المصنوع بدون الارضا او الاتصال
 وان لم يكن صاحب المال معلوما كذلك فذلك المصنوع يتحلل حكم ذلك المصنوع
 حكم اللقطة وفي الغريب الغاصب اذا لم يعلم على غضب من مصنف او غيره ولا يعلم
 صاحبه فهو كاللقطة ولا يكل على اللقطة الخاكان غنيا والكان فقير فكل ذلك لا ياكل
 القاصي كما في الاشباه وكذا المشتري من الغاصب في لقطه فوايد شتره
 سئل عن ثمن الفاروا على بلدة واخذوا الموالا و جاؤ بها الى بلد ثم كاشري رجل المال
 من الغير ثم ندم المشتري على بيعه ولا يعلم صاحب المال ماذا صنع فانه حكمه حكم اللقطة
 كذا في اشبياني وفي اللقطة او النفق على اللقطة بامر القاضي فجاها لهما فاما لاخذ
 نفقت كذا وكذا وذلك نفقة مثلها وكذا رب الباتة وجدان يكون النفق
 فالقول قول رب الباتة مع يمينه على العلم لا منكراته واما اللقطة قدر القيمة والتمرة
 والتمرة يشبه فالحكم فيها يجوز ان يرضى الله وصدوقا في فاطمة
 قال عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم انك لا تترك ذوق الله تعالى

لا يكل اللقطة على الفقير الا كان غنيا
 الا باذن القاضي

حكم اللقطة

فأكل

فأكل منه رسول الله واكل علي وفاطمة رضي الله عنهما فكان بعد ذلك امره تمت
 الدنيا ففقد الرسول عليه السلام يا علي اول الدنيا واول ندم بعض العلماء انك تلعين
 واجب نيت وقليل ودنيا راخيل سبيل است زو شان دور بوايه
 كدرو تعريف واجبت بعدا تعريف اكر صاحب نيت نشد تصديق كسبر
 دفعه وعوضه وور بعضه ازو شاني شرح وقاية نقل از نهايه كرده كالتصديق بعد
 از تعريف خست است و غريبت مخطات وعن جابر رضي الله عنه قال فغن
 لنا رسول الله عليه السلام في العصا والسوط والجمل وشبابه يلقطه الرجل وينفع
 به اختلاف كرده اند در قليل بعض كفته اند كمر ازده و رهم قليل است بعض كفته اند
 كدنيا و كمر ازو قليل است وفي العيني شرح البخاري فقد اجمعوا على اخذه ورفع
 من الارض واكرامة لاكل من غير تعريف استدل بالقوله عليه السلام وهو انه من
 عليه السلام ثمره مسقطه فقوله لا ان يكون صدقة لاكملة ما انتبه وكذا من كان له من
 من الغصب والكسب الخبيث ولا يعلم صاحبه مات فاما مال طلال على الوارث قال
 عليه السلام ويل لمن اتى ربه بالشه وركب عليه بالخير او نحوه كذا في مجمع النوايه اقول
 والله اعلم التصديق به اولى لانه حيث اصل جعلت في البادية كان لرفقة ان
 بهيجه حاره ومساء ويحل ثمن ذلك الى اهل كافي قاضي خان وفي اسه حية وان لم يكن

ويل لمن اتى ربه بالشه وركب عليه بالخير

حكم الغصب

اللقطة مما لا ينافي الى الف او ما لم يتغير رفع الاصل الى القافر فالحال على ايدى كالعبد
والحيوان وراي الصلاح في اجارته فعل وادمان ينطق عليه من اجرة والحال راى
الصلاح في بيعه امر سعي وحفظ ثمنه كما في خزانة الرواية وفي حبس الغنم المضمومة
او التبرعت بفعل العاصب خير زال اسمها وعظم من فمها زال ملك المالك وملكه الكتاب
ومن قيمتها عندنا لمن غصب ثوبا او قطعة او حطة فخطبها لانه احد صنفه
مستوفى فيه المالك كما من وجه بدليل انه تغير اسمه وقيل العاصب قائم فيه كل وجه
يفترج على الاصل الفيرقات من وجه لكن لا يطيب ولا ينفع بها خير لودي بملكها
لعوده عليه اسلام طهوا لا ساري في اثاره المضمومة المذبوجة المصلاة بغير رضاها
ولان المضمون بملكه في الضمان وفي الاباحة الانتفاع بها مع بالعبث بغير
اشعاره بكونه لغير العاصب يجوز على الفقهاء كالمعاذير بلا خفاء عند الصالحين
الا انهم اعظمهم كل لان ثبوت اهل عنده لزوم البذل وعندنا ادا البذل كما في البرية
فالسند اخلافة وفيها ايضا انهم لم يثبتوا سببه بوجه صحيح بل
نحوه وكما هو ابدل وادسرق السارق وادب الغير فخرج في مكان فخر المالك فبال
عن فخر المالك لا يبيع للمالك ان يافقه اللحم وما قبل لان اللحم يجل في ملكه في حق
المالك في البذل كما نقل من المصنف اجل غصب رجل بسبب الغير ضرب المال ان

اسماء بن جعفر

على الذي تنف باله سببه وعليه الجمهور من العلماء وهو المختار لقولنا ان التعدي
والزخيرة ولو غصب احد على الغير فاخذ ثمنه ثم اخذ المظلم من الغير بسببه
فضاع للمظلم الثاني ان يطلب بالثمن ظالم الاول لانه ضاع بسببه فهو المختار
كذا في الفضول تعرف دل ظالمنا على رجل فافخذ الظالم بالضمين كما في
خزانة المفتين وبغيره كما في الظهيري السعاية اذا كانت بغير حق من كل وجه
لا ضمان على الساعي عند الحقيقة هو واسووف عوضا فالجحد والفتوى
في زاننا على قول محمد وكثرة السعاة زجر لهم وصيانة لاموال الناس كما في
التاواني ومن سعي الى سلطان ولو غير جار يضمن غير مطلقا عليه
الفتوى كما في جواهر الفتاوى جامع الرموز السخص من لما خرج لبعينه
غير حق كما في خلاصة الفقه ثم زوائد الغصب ونماؤه متصلة ومفصلة
غير مضمونة بالهلاك مضمونة بالاسهلاك او الهلاك بعد المنع عند الطلب
منافذ غير مضمونة مطلقا الا في الوقف وهو السقيم والمشتى لا ضمان كما في
الفتاوى وفي المقام لابد من التحقيق لان ظاهر الرواية السنوية في الضمان
في هذه الصور الثلثات وليس كذلك فان منافذ غصب الوقف مضمونة مطلقا
على اي وجه كانت وفي الفتاوى الظهيرية في فضل تصرفات القوام قال مول

الوقف اذا سكن الوقف رجل بغير جرد ذكر طلال انه لا شيء عليه وعلمه ان
من شئنا نخرجه على ان عليه اجر المثل سواء كانت الدار معدة للاستقلال او
لم تكن صيانة للوقف عن ايدي الظلمة وقطعا للالحاق العدة وعليه القوي
وكذلك الرجل اذا سكن دار الوقف بغير امر الواقف وبغير اقرار القيم كان عليه
اجر المثل وكذا في تمويل المسجد بغير امر الواقف على المسجد وكذا في تمويل
غير المتولي وولي غيره فادع غيرنا في تمويل المنزل ان البيع كان فاسدا
المشترى اجره المنزل سواء كان معدا للاستقلال او لم يكن ولو اجر القيم الدار قبل
من اجر المثل فهو لا يتعين النفس فيه غير ان يجوز الاجارة قالوا ان سكنها المتاجر
كان عليه اجر المثل بغير مانع على اقراره المتأخرون من شئنا وكذا اذا اجارها
فاسدة كذا في الغواير السمرندية ومال اليتيم حكم الوقف مضمون مطلقا كما في
في كتاب الوقف وفي الفضول من غصب ارض الصغيرة وارض الوقف بغير
على قول من يرى غصب الدور والعقار وبي فوايد صاحب المحيط اذا اشترى دار سكنها
ثم طرأ بها وقف او كانت للصغير يجب اجر المثل صيانة للوقف والصغير ايضا في
الفضول القوي في غصب الدور والوقوفه بضمال كما ان القوي في غصب
منافع الوقف بضمال اشهر لكن في المعدل للاستقلال في غير ذلك وقف الصغير

الغواير السمرندية

باب الوقف

لا يجب الضمان في جميع الصور بل لا يجب ان التزم اجره حري او دالة وان لم يقر
فلا يجب الاجرة في الغواير نقلا عن القسنية وفي المعدل للاستقلال لا يجب اجرة
على السكن اذا سكنها على وجه الاجارة ولا اذا سكنها بغيره بل ملكها
كسكن معدا سكنها الشريكين سنت لا شيء عليه في الوقف ولو استعمله احد
اشريكين يلزم الاجرة معدة للاجارة وصارت لثلاثين ثلثا سكنها احد
بغير اذن الاخرين مدة لا يجب عليه الاجرة ومشتري سكن الدارين سيجت
الدار لا يجب على الاجرة لا سكنها حكم الملك بخلاف الوقف ودار اليتيم كالوقف
كذا فيها وفي القسنية نقلا عن ابي يوسف رحمه الله ولو استعمله احد
سنة باجرة معلومة دون اجر المثل او موقوفه بالتعاقب اشركه في سكنها
سنتين يقرم اجر المثل فيما وراء تلك سنة لا يسقط في السنة الاولى ولو سكن
وار غيره وجر معدة للاجارة فكنها المربعين لا شيء عليه فانه لم يكن مقرنا
لاجارة كما لو سكنها المالك فكنها المربعين فقد علم انه لو وقف وسكن في الدار على
الربح لا يلزم الاجرة وكذلك على وجه الغصب وفي اختلافه وليس القاب
في سكني الدار وركوب الدابة اجر وكذا في كل عين وكذا في تعطيها والغصب
بمنافع الاعيان لا يضمن بالغصب والاطلاق عندنا وانما في هذا سنة في كتاب الاجارة

الغواير السمرندية

الغواير السمرندية

رجل ما نيت مستعده فحدث ان فكن في حوت من تلك الحوت قال
 محقق سنة يجب المثل ولو قال ان كنت غاصبا لا يصدق وكذا ومن
 الحكم قد دخلت على وجه الغصب لا يصدق فقد علم من هذه الروايات ان
 السكن غاصبا لا يجب الاجرة وعلى هذا المثل فظاهر الروايات وقول
 السمرقندي نقلا عن القسنيته نقل عن المجتهد وصفا لم يرد في غصب دارا
 او دابة فقتلها اجرتها كل يوم بدينار او قال ان لم ترد عليك كل يوم درهم
 واستعملها مدة الاجرة على ما يقبل العقد وان كان صغيرا لا يسب ولا ام ولا علم
 او ما يغير لادون القدر بغير الاجارة فمستبين فله بعد البلوغ ان يطالب به بجز
 مثله فيها انتهى وفيها نقل عن القسنيته ينيل عن صاحب البيع بوجه او وقع بالرا
 او امتنع مشتريها عن رد ناقته البليغ به عليك كل سنة ثمانية وثمانين و
 مئتي سنة فقلل المبيع بمرحلة من الرجائي هذا اذا سكنت المشتري
 اما اذا خرج بالانكار عن المبيع فليس شيء عليه لان الدلالة تبطل بالبقيع بخلافه وفي الفصل
 المقرض ان يسكن له استقرض او يستعمل حماره يجب اجرة المثل لانها اسكنه
 في داره عوضا عن منفعة المقرض لا جانا فيجب المثل ولو بعث المقرض حماره
 الصورة الى السمسرة فملكه ليس له في يده باجارة فاسد فكان امانة فاذا

لو استعمل الصغير غلاما بالبيع

الحارث

الى السمسرة يعبر في القاض ما فقهوا لا حرا لا زنا اسكنه في داره عوضا عن منفعة المقرض
 لا جانا فادال على انه انما يجب الاجرة لو سكنه على وجه الاجارة لان السمسرة
 فعل المقرض ويدل عبارة القاض فان على هذا استقرض من رجل لا معلوما
 وقض المال ثم ان استقرض اسكن المقرض حماره وقدر له وعليك ففك
 لا اطالبك باجرة الحماروت وقت الفقيه ابو بكر البجلي رحمه الله ان راجحة
 من استقرض منه كانت الاجرة واجبة على المقرض وان تركها قبل الاستقرض
 او بعده فالحاروت عارته في يده ولا اجر على المقرض وكذا لو استقرض المقرض
 حمارا استعمله ان يرد عليه درهم ثم ان المقرض لو سلم الحمار للجار ففقهه للرب
 ضمن المقرض قيمة الحمار لان الحمار عند المقرض باجارة فاسد فكان امانة
 فاذا ردته الى السمسرة لم ينعطف صار خالفا خائفا ففقهوا لا حرا لا زنا اسكنه في داره
 استاجر وكذا قوله لان الحمار كان عند المقرض باجارة فاسد صحيح في ان
 الضمان فيما اذا استعمل على وجه الاجارة وفي العضول لقاعن فافترق ان حل
 غصب ارض الوقف او ارض الصغير قال بعضهم ليس الغاصب اجرة المثل ولو
 والصغير وفي ظاهر الرواية لا يضمن فلو ان هذا الغصب اجرة المقصود من غيره
 على المستاجر للغاصب اجرة المبيع انتهى وفي القواير السمرقندية ويصدق بالحق

عند انخفاقه من محمد بن يوسف لا يتصدق وعلى هذا خلاف لو
استاجر مستعير السغار واللال ان الغلة للعاصب بخلاف ما في بعض
لان للنافع لا يقوم الا بالعقد والعاقبة هو العاصب وكان الاول يبدلها ويومر
بالصدق بها لانها مستفاده له بسبب جنيت وهو التصرف في غيره ولا يولي
سوان هذا يحصل في فحانه وكله فطيب له كالمبيع او الكتب بعد القبض وفي
في العتبات عاصب العاصب اذ اراد الى العاصب الاول يراخي لا يكون للمالك
ان يضمن العاصب الثاني وكذا لو ملك المصنوب في يد العاصب الثاني فادى اليه
العاصب الاول يبرأ ايضا خيرا لا يكون للمالك بعده ان يضمن العاصب الثاني لقيام القيمة
مقام العين هذا اذا كان قبض الاول معوقا ثانيا بالثبوت او الاقرار وفي التخييل
العاصب الاجر المصنوب ثم اجاز المالك ان اجاز قبل استيفاء المنفعة صح
اجازته ويكون جميع الاجر للمالك كما لو اجاز بعد القضاء المدة لا يصح الاجارة
كما لو اجاز بيع المصنوب بعد ملك المصنوب عليه ويكون جميع الاجر للعاصب لان
هو العاقبة والمنافع تقويت بعقدته فحق الاجارة وان اجاز بعد ما مضى بعض
المدة يكون للعاصب واجرا ما بقي يكون للمالك وهو قول محمد لان الاجارة يفقد
ساعاته على حدوث المنفعة فتمت الاجارة في القبر والاصح فيما مضى ولو

عاصب العاصب

اولا

اجازت غير القيمة ومشت المدة فالسبب للعاقبة ولا شيء للقيم عاين في الاماكن
وللقيم والمالك ان يرجع على العاقدة او الاجارة في المدة خذها او في الفواقر في المدة
في الفضول في فصل واحد والثلاثين ومن زرع ارض غيره بغير امره يجب الثلث الا ان
على ما عرفت القرية وفي رواية في كتاب المزارعة كذا اجاب الشيخ الاسلام عطارد خمره
السفدي وسئل صير شيخ الاسلام في كل قرية عرف فيها المزارعة بالحقصة واحدة
من الثلاثة او واحدة من الاربعة وقد زرع على وجه الاجارة والزام الاجرة فقال
ذلك القدر الذي جريه العرف واذا اسكن دارا مودة للعد او زرع ارضا مودة
يجب الاجر على جوارب المأخزين وعلى القاي كافي القاعد وفي الرحمة اذا اسكن
دارا مودة للعد او ارضا مودة للاستقلال من غير الاستيجار يجب الاجر على جوارب المأخزين
وعلى الفتوي وكذا الحكم في الحمام والطاحنة والبقر والبغية وغير ذلك وان كانت مودة الاجارة
وان كان اخذ العصب وفي الفضول وفي مقطعات فتاوي ظهر الدين اذ ان
نزه المزارعة وزرع الاماكن سنين ثم الامام اسماعيل الزبير حوالب الكتاب ان
هذا لا يكون مزارعة وجميع الخارج للمزارع ان يرفع برره واجر مثل عمله وكذا يصدق
بالفصل وكذا كانوا يفتون بجارواهم الى ايت في بعض الكتب ان يجره ويكيل
مزارعه وبعض شائخنا قالوا ان كانت الارض مودة للمزارعة بالبحان صاحب الارض

من مزارع العاصب

من لا يرفع يدها عن الارض فذلك على الارض والصاحب الارض ان يها
 المزارع بالحقبة الدائمة على ما هو متعارف ابل ملك القرية لكن في الغواير
 بعد نقل عبارة الفضول لكن انما يحل على هذا الم يعلم وقت المزارعة انه لا يرفع يدها على وجه
 حرجا او لانه بان يستاجر من اخر ارضا من غير الاجر وقد اجبر غير الاول ولم يجر
 رب الارض الاجارة وقد رجعها للمستاجر فلا يكون هذا مزارعة والزرع مستاجر
 والكان للزراعة الا في الوقف فان فيه يجب الحجة او الاجابة وجه رزها او
 سواء كانت مودة للزراعة او لم يكن وعلى هذا استقر فتوى عامة الفقهاء
 المشايخ فقد تلخص من هذه الروايات المتخالفة ان منافع الغصب غير مضمونة
 على الاطلاق على ما هو الرواية ومضمونة في الوقف وفيه السليم عند الفتوى رعاة
 لها وفي المدة الاستقلال غير الوفاء غير السليم الروايات متعاضدة والفتوى
 على ان الاخذ ان اخذه على وجه الاجارة والا لزم الاجارة فنية العرف وان
 اخذه على وجه الغصب فلا يجب عليه ارض شيئا الا ارض عليه
 فاحفظ من التحقيق التحقيق الصبط والله اعلم باعده من الصواب لم يجد
 مسند طلال والحرام نور مستند من الكتاب في الجحاض فلما طوى
 لا يخبر شي علم يغير لونه او طعمه او ركه او مثله وقيل الماء ما دون القلتين

بقي

يخس القلتان لا وعليه من الصحاح قوله عليه السلام الماء او القلتين
 لا يحل الخبث والتاويل الذي افاده الامام محمد بن عبد الله تعالى عنه في موطاه
 نقله عن صاحب الهداية يغير لا يطيقه فيجب بوقوع الخبث فيه ما يشان
 التعليم من النبي عليه السلام وما فيه شأن النزول كما لا يخفى والله اعلم بالصواب
 وقد روى مسلم بلفظ او يبع الماء القلتين لم تخس وزيادة الشقة مقبولة بالاتفاق
 كما في غير شرح البخاري بل هو المأول بيان وعند شيخنا في علم من علم الماء
 ان كان تحت عشرة لا يتقر فيه شبهة والكان ثمانية في ثمانية كما طيفه وقيل اثني
 عشر في اثني عشر وقيل سبع في سبع وعند عامة المشايخ ان كان عشرة
 في عشرة فهو كما لا يخفى وعلى الفتوى ان كان الماء فيه خبث لا يخس بالوقف ولا
 يبعد عليه في ذلك سوى قوله عليه السلام من جبره يرافقه حوله ارجعوا رزعا وفيه
 والله اعلم ثم اختلف في مقدار الزرع في غير المحيط الاصح انه زرع كل ان وكان في
 كافقان الصبح زراع المساحة ويرسج قبضات واصبع قائم في كل مرة
 كما في الواوحي او في المرة الببعة كما في الكراني او الاصح الموضوع في كل مرة
 كما في سيرة المضرت وفي النهاية الصبح زراع الكر بس ويرسج قبضات
 كل قبضة اربع اصابع وهو المختار كما في الكري والمأخوذ في تعداد زرعان ارض

في قوله عليه السلام
 ما دون القلتين
 من غير ان يرفع يدها
 عن الارض
 كذا في نسخة
 من نسخة
 من نسخة

عمر بن

الحسن بن

في نسخة
 في نسخة
 في نسخة
 في نسخة

العشرة في العشرة كما في جامع الرموز وفيه العشرة في العشرة من معتقدها
 في ذلك في الجبل بلعوض بحيث لو ضم اليه صاعدا في شرفه في علمه على الاصح كما
 في الختار وغيره وكذا يبرع ما بها عشرة في عشرة في الاصح وروي ان المصنف
 البير او كان بقدر ما لم يحسن الكبريم فيجب كما في المسئلة وهو على الختار من المقادير
 والعق الذي خمس اصابع تقريبا ثمانية الاف وثلاثمائة واثنا عشر من الما
 الصافي وتسع ذلك في غير ذلك من طول او عرضا ومقادير اعلان
 ثلاثة ارباع ذراع ونصف اصبع تقريبا كل ذراع اربعة وعشرون اصبعاً انما في جامع
 الرموز وقيل لا بد ان يكون كل جانب من جوانبه الاربعة عشرة ذراعاً لئلا يسير المسئلة
 الواقعة فيه من جانب الآخرة والا لا يكون ماحوله اربعون ومجموع مساحته مائة ذراع
 فلو كان مباحا لا يشبه فيه لو كان قائم الزوايا وغيره والكل مدور فيقول ابد
 من ان يكون ماحوله ثمانية واربعين وقيل اربعة واربعين وقيل تسعة وثلاثين
 والصحيح كما في الطهيري وتحقيق النعم على وجهه لغيره من الاخلاف ثم قد ثلث
 مقدمات الاولى انما اضرب العدد والمقدار في نفسه فالحاصل من ضرب
 في نفسه ليقدر من ثباته ومقدور ذلك المضروب في نفسه وبقية المضروب في
 نفسه جذر الكمال فاقول اذا خط خط مستقيم في شكل مربع من زوايا ممتدة

في هذا الموضع
 من اربعين
 في هذا الموضع

لزاوية

من زواياه متبدا الى اخر متعاقبة للاولي يحصل منك شكلان مثلان متساويان
 وتقدر لذلك الخط المستقيم الثلثين بالقياس الى كل واحد من المثلثين فانهم
 وتقدر لكل خطين باقيين من كل واحد من المثلثين المذكورين فيرسم مثلثين
 لهما فرق القامة يعني الخط الذي هو المستقيم الثلثين المذكورين مساوي
 حاصل تجميع الضلعين  لاه الثلثين كذا فان مربع الخط
 هو من القامة  في هذا المثلث مساوي يعني ذلك
 مثلث كما بين  في الشكل المسمى بالعروسي فاذا كان مربع
 كل واحد من الضلعين مائة ذراع بان فرض الضلع عشرة اذرع كان مربع
 المسمى بالقامة مائتين وحذر المائتين اربعة عشر ذراعاً وعشر ونصف عشرة ذراعاً تقريبا
 فبذلك المقدار غير اربعة عشر ذراعاً وعشر ونصف عشرة ذراعاً مقدار الخط المستقيم
 وهذا الحل خط متصور في هذا المثلث القامة الزاوية المقامة الثانية ان الخط المحيط بالدائرة
 ثمانية امثال قطر الدائرة وبسبع قطرها وهو المنتصف للدائرة بنصفين متساويين الما
 مركز الدائرة يخرج من جانبين الى المحيط والوتر من ثباته يسمى بالدائرة التي تقطعت
 كيف كان والوتر هو القطر الخاص المخرج الى القطبين فالزاوية من القطر
 من الموحدة هذا في الثانية هكذا والمقدمة الثالثة غير انما اذا علم

Copyrighted material from the University of Cambridge

دائرة اي مقدار كان قسم بذلك المقدار باحد عشر قسما ويكون ثلثه اقسام
 قسم من تلك الاقسام من فاصلة ونيزت على مجموع تلك المساحة ثم يخرج جذر
 المجموع المركب من الال الزايدة كما اذا كان مساحة الدائرة احدى عشرة ذراع
 ونيزت عليها ثلثه صارت اربعة عشر ذراع وجذر اربعة عشر ثلثة وثمانية اقسام
 ذراع فذلك الجذر المستخرج هو قطر الدائرة ورايين القوسات مذكورة في المساحة
 فان كان مساحة الدائرة مائة ذراع وقسمت باحد عشر قسما متساوية اصابت كل
 تسعة ذراع وجذر من احدى عشر جذر ذراع واحد فاذا نيزت على المائة ثلثة اقسام
 من هذه الاقسام صار المجموع مائة وسبعة وعشرون ذراع وثلثة اجزاء ذراع من احدى
 عشر ذراع واحد والجذر المستخرج لهذا الحاصل احدى عشر ذراع وخمس ذراع وقريب
 من سدس ذراع وهذا الجذر قطر دائرة تكون مساحتها مائة ذراع فكلما اريد نيز الجذر
 الذي هو احدى عشر ذراع وخمس ذراع وقريب من سدس على سطح مستويا على نفسه
 فاذا عاد الى وضعه الاول حدثت حوله دائرة مساحتها مائة ذراع البتة فيكون
 الدائرة عشرة في عشرة بلا تفاوت فاستمع لما يقابل في الاقوال كل من يعتبر
 محيط الخوض المدور اربعة واربعين ذراعا يقول قطر المدور خا قايمة الثلث وهو
 في ان يكون كثيرا لا غيبا او يمانه ان عاوت اهل الحساب الكسور سوى النصف

لا يقدر وينا وليقطونها من السعدا كما بناها لمن نيز للعدوم فهذا جمل قطر المدور اربعة
 عشر ذراعاً وقطر العشرة ونصف العشرة من خط قايمة الثلث الذي هو اربعة عشر ذراع
 وعشرة ذراع ونصف عشر ذراع في المثال المعروف فمحيط الدائرة على هذا التقدير اربعة
 واربعون ذراعاً بناها على المقدمة الثانية وهو ان محيط الدائرة ثلثة امثال القطر والسبع
 وهو الجهد انما اعتبر قطر الدائرة قايمة الثلث وهو المحول المحلول في الثلث احتياطا
 لان الخوض المدور اذا كان قطره مقدار الخط القايمة الثلث يمكن ان تقع في
 واحدة في جميع الجوانب حوض مربع وهو عشرة في عشرة ليوجد عشرة اقسام المربع
 فيه وكل من اعتبر محيط المدور ثمانية واربعين ذراعا يقول لا بد ان اعتبار الكسر
 صحيحا للاحتياط فيكون قطر المدور على هذا التقدير خمسة عشر ذراعاً بناها نظرياً الى
 المقدمة الثانية ثلثة امثال قطر المدور سبع سنعة واربعون ذراعاً وسبع ذراع
 ولما اعتبر كسر السبع صحيحا صارت ثمانية واربعين ذراعاً على اخصا ومن اعتبر محيط
 المدور ستة وثلاثين ذراعاً اعتبر قطر المدور احدى عشر ذراعاً وخمس ذراع وقريب
 من سدس ذراع نظرياً الى المقدمة الثالثة لان المدور اذا كان بهذا المقدار يكون مائة مائة
 لما حوض يكون عشرة في عشرة مائة مائة فاجعل هذا القطر ثلثة امثال الجهد ثلثين
 ذراعاً لان ثلثة امثال احدى عشر ذراعاً ثلثون ذراعاً وثلثة اقسام ذراع ثلثة

احد عشر ذراع يكون ذراعا واحدا ونصف خمس ذراع فيقدر تقاطعها الكسر
 فحصل اربعة وثلاثون ذراعا فاذا ضم اليه سبع هذا القطر الذي هو اربعة عشر ذراعا
 وهو ذراع واحد واربعه سباع ذراع صار المجموع ثلثين ذراعا والاربع
 سباع ذراع تقرىبا واقترب الكسر بينهما صحا اعتبارا لثبتهما فيكون
 المجموع ستة وثلاثين ذراعا خذ هذا في المزدور واما الثلث فلا يصح التوزيع
 منه والخاصة عشرة في عشرة الا اذا اعتبر القسوة في عشرة اعم من الحقيقي والحكمي
 من جهة ولا يبينان بها لان اصله ثلثة فبأي مقدار يكون الثلث عشرة في
 عشرة بين لخرج فاقول بسم الله الرحمن الرحيم ان الثلث نصف المربع والمربع
 يشتمل على اربعة قوائم او على حكمها فالثلث في حكم القامين سواء وجدت في
 زوايا قائمة او لا وما اعتبر في المربع في الضرب الاضلاع ثمانية فيضرب الضلعين
 المتجاورين في تمام الاخر فيخرج الثلث الذي اياه زواياه قائمة يعتبر في اربعين
 في نصف الساق الاخر فان بلغ مقدار الزوايا مائة ذراع فهو عرض كبير
 والا لكان اذا كان كل واحد من ساقيه اربعة عشر ذراع وعشرة ذراع ونصف
 عشرة ذراع تقرىبا هكذا ~~فان ضرب احد ما في نصف الاخر~~ فحصل
 مائة ذراع تقرىبا كما هو واجب فان ضرب اربعة عشر في مائة

ماصل

ما حصل ثمانية وتسعين واذا ضرب العشرة في سبعة حصلت سبعة عشر
 واحد وهو نصف واحد وهو نصف واحد وخمس واحد واذا ضرب نصف
 العشرة في سبعة حصلت ربع واحد وعشرة واحد واذا ضرب اربعة عشر في
 حصل واحد تام واربعه عشر واحد واذا ضرب العشرة في العشرة حصلت عشرين
 وهو واحد من مائة جزء واحد واذا ضرب نصف العشرة في العشرة حصلت
 العشرة وهو جزء واحد من مائة جزء واحد واذا ضرب اربعة عشر في نصف العشرة
 حصل نصف واحد وعشرة واحد واذا ضرب العشرة في نصف العشرة حصلت
 عشرة وهو جزء واحد من مائة جزء واحد واذا ضرب نصف العشرة في نصف
 حصل نصف نصف عشرة وهو واحد من اربعة مائة جزء واحد لكنهم يعتبرون
 الانصاف من الكسور بالصراح ولا يعتبرون ما فوق النصف من الكسور اصلا
 بل يقطعونها فعد الفصام الواحد حاصل من ضرب اربعة عشر في عشرة اربعة
 وتسعين والفصام الواحد حاصل من ضرب اربعة عشر في اربعة وتسعين
 فحصل لنا مائة ذراع من ضرب احد الضلعين السابقين لهما الثلث فقام احد
 الزوايا في نصف الاخر فامل حق التام فحصل واما الثلث المنفرد احد الزوايا او حاد
 الزوايا فكل ذلك الا انه فيمنفرد الزاوية تقرىب العمود على وتر المخرج من الزاوية المنفردة

في نصف الوز او بالعكس في حال الزوايا كلها تقرب العمود على الوز المخرج من
 زاوية ذلك في تقاضيه في نصف ذلك الوز او تقرب نصف العمود في
 الوز فان بلغ الحمل الى ثمانية فهو في حكم العشرة في العشرة على رواية الاحمدي
 وتركه القليل فحاشا لاطالة ثم اعلم ان من غير الكسر في الكسر كالثلاث في
 يرجع الى الكسر كسره فثلاث واحد في ثلث واحد يرجع الى ثلث الواحد فحاشا
 فانه ينفع في موضع الحاجة فاقابل بعض شرح النهاية في ضرب الكسر ان ضرب
 بهما بغير الاخذ لا بالمعنى الاصطلاحي فليس على ما ينبغي فان من غير الكسر في شي
 اخذ ذلك منه صحيحا كان المضروب فيه او كسر او حال الضرب في هذا الباب قد
 يكون زائدا او قد يكون مساويا او ناقصا والمعنى الاصطلاحي مرعي بهما فان
 الضرب تحصيل عدد نسبة الى المضروبين كنسبة المضروب الاخر الى الواحد
 وبالجملة هو تحصيل عدد من عدد ومثل من عدد والمضروب وعد المضروب فيه
 ويعبر عنه باضافة احد الى الآخر كجانب المعبر مثل العشرة والحاصل من ضرب
 اربعة في خمسة وكذا الحمل من ضرب الكسور فان حاصل ضرب الثلث في الثلث
 جزء من سبعة وعشرين ولا شك ان ثلث الثلث كمال في شرح خلاصة الحساب الاضافة
 اية فيه ايضا ما مل حصل الى المطلوب فيقال في ضرب الثلث في الثلث

في ضرب

وفي ضرب الثلث في الثلث ثلث الثلث فتنقص عن الربع والمدور والثلث
 فحاشا لاطالة ثم نورد من كتب **العلم** مسئلة المواقيت وعقود القبلة فان
 التعليق في ذلك قد مضى لبعض العلماء والمنع عن الجرم محمول عن العلوي المصنوع
 والاثارات به والعمومات الفلسفية التي لا يحتاج اليها في الدين وقد مضى
 المنهج التعليم وهو قد مضى منهج التعليم في بيان ما يجوز وما يجب ويستحب من
 العلوم فراه الله تعالى خير انجاز اخرج ابن شاذان والطبراني والحكم والمخطيب
 عبد الله بن ابي اوفى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان خير عباد
 الله تعالى الذين يراعون الشمس والقمر والنجوم والاطلاق ذكر الله تعالى واخرج
 ابن مروي وخطيب في تاريخه عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 تعلموا من النجوم ما تهتدون به في الظلمات البر والبحر ثم انتهوا واخرج ابن المنذر
 عن مجاهد انه كان يري ان يعلم الرجل منازل القوم عن اسمهم انه كان لا يري بها
 ان يعلم الرجل من النجوم ما تهتدي وفي نسخة الحنفية والشافعية والحنابلة ان
 تعلم النجوم قدرا يعرف به مواقيت الصلوة والقبلة لا بأس به والراية حرام
 وقد العوا في من المالكية منعوا اعدان يكون يعرف اوقات الصلوة
 فضاء على الكفاية لجواز التعليق في الاوقات طاهر كلام صاحبنا على التوجه الى القبلة

مسئلة المواقيت
 التعليق

المائة او الثانية كما في المواضع الاستوائية ومستط الحجرة موضع وقوع الارتفاع
 والارتفاع عبارة عن عمود اخذ من مركز الكواكب او نقطة اخري في المرتفع كما
 اوفي برس المرتفع من وجه الارض على سطح الافق الحجي او سطح مواز له شبر
 ان يكون قاعد المرتفع على ذلك السطح ثم اخرج وقت الظل على السطح قبل
 دخل وقت العصر من غير تحلل وقت مبل على ظاه البرزانية وقيل عن الامام
 اذا صار الظل مثاخرج من غير دخول العصر خيرا الظل ثلثين وقد نقل عن
 قريبا من ذلك لا يردده ثم اقول بهذا نظر هو ان الال في هذا الباب ما رواه محمد بن
 موسى الامام مالك برواية عن ابي هريرة رضي الله عنه مرفوعا وقد رواه اصحاب
 الاربعة عن رافع بن خديج مرفوعا اصل الظل اذا كان ظلك شكك العصر اذا كان
 ظلك ثلثيك والمغرب اذا غربت الشمس الغشا بملك وبين ثلث الليل فصل الصبح
 بفس ثم قلت هذا قول جليل في غير العصر وهو يدل على ان هذا وارد في بيان
 وقت العصر والظاهر بل القطع ان كل بيان لاواخر الاوقات المستجبة موافقا
 لحديث ما رواه جبرائيل عليه السلام وقت على العاير وقد روي ابو هريرة في حديثه
 حديث المواقف مرفوعا بان من هذا الازانما اقتصر فيه على ذكر الاوقات المستجبة دون
 اولها وفيه ايضا وقد روي عن ابي هريرة رضي الله عنه كما ذكرنا في اول الاوقات

كيفية ان السطح الحجي
 انما هو السطح الحجي

قد روي في الخبر ان السطح
 الحجي هو السطح الحجي

او او او مع ان كونه واقعا في اول الاوقات ينافي في بيان وقت الظل و
 العتامة فانه يقتضي ان يكون اول وقت الظل بعد المثل واول وقت العتامة
 بعد الثلث ووقت الهدي في بيان هذا المطلب قال رسول الله عليه
 في هذا الصيف ابرو والظلم فان شدة الحر من فيج جهنم وشدة الحر في ما يربهم
 في وقت المثل الواحد فنهذ معارض الحديث المثل الواحد لا والاحد فان شدة
 الحر لا يتبع الا بعد الثلثين فقتضي هذا ان وقت الظل ممتد الى الثلثين واذا
 تعارضت الآثار لا ينقض وقت الظل بالشك انهم حاصلة وفيه ما نقل وقد روي
 انما رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبر او حيرانيا في القول وايضا الاستدراك في عهد
 رسول الله عليه السلام معلوم مقررا بالاستطال انكس كيد الازانهم بعد الحيل قبل
 المثل والله اعلم ثم استجاب الازان بالظلمة في ايام الحر من رب ان يخفف عنه وهو قول
 المبارك واحد بسحاق وحديث جابر في التجليل في منسوخ حديث الازان فان شدة وقال
 الامام الشافعي رحمه الله انما الازان لصلوة الظل اذا كان يتأهب له من البصر فيجيء في الاشياء
 فشيئا لا دفعها بالميتة وحده والذليل يصح في مسجود من غير تأهب فانه ليس له
 ان لا يؤخر الصلوة في شدة الحر ايضا الى هنا فانما الامام الشافعي وحديث الى انه
 يدل على خلافه فانما كان مع البرزانية لم يابل ابرو ثم ابرو كان الامر على ما ذهب اليه

Copyrighted material

انما خبره لم يكن ليدرك في ذلك الوقت من لا يجتمعهم في السفر وكانوا لا يجتمعون الى ان
 ينابون من بعيد والبعض قوله عليه السلام فان شدة الحر في الشهر تقييل عام من
 لتقصيص الامام الثاني في يومه والله اعلم ثم في العصر استحباب خروجه عند انقضاء النسيء
 اذا احتسب الشمس بغيره بغيره اي في وقت الغيبة وبذلك عادت عادة الاشراك كما قال
 محمد بن موطاه وقيل لم يتغير في وقت الشمس او قهرها والتغير ان يكن اخطا النظر
 اليها ويقوم الغروب اقل من رجب او يبرك في الساعات في الماء في طاس كافي الحيط
 ويؤيد هذا حديث ثبوت يومه قد مرنا رسول الله عليه السلام في المدينة
 فكان يوم الغروب ما دامت الشمس بغيره بغيره رواه ابو داود وابن ماجه
 هذا هو المكين في الساعات في الماء كافي الحيط والتغير ان يكن اخطا النظر
 لمحمد بن المذکور في حديث في حق المغرب اوله وهو المختار عند الكل الا في يوم الغيم
 فان التاخير فيه كما تقرر في كتب الفقه ثم تاخير صلاته المغرب بل الظاهر
 والعبر في يوم الغيم في اوله قبل الوقت ولذا روي ايضا استحباب اخير
 العصر والعشاء في يوم الغيم كما في الثلاثة وفي رسالتي ان لوزان في باب
 المواقيت اول وقت نماز مغرب وقت غروب انما هو في وقت
 افق مغرب غائب شدة الكثرة جانب مغرب طالي باشد في وقت

مغرب ان بود که سرجی از جانب شرق زایل شود و سیاه برتفع
 شود و اول وقت غروب باشد در سرجی است که شفق باشد و امام
 شافعی بعد و امام مالک بعد و امام احمد بن حنبل بعد و امام شافعی
 باین است بعد از حرة باین زمان و انما مقدار سبع ساعات است فاذا
 حصل اليقين بالغروب فلا تاخير بعد اليقين في الغروب يوم الغيم
 لعدم التقضي للتاخير بعده وضيق وقته وفي شرح المنية والمواد بالخير
 عدم التجمل في اول الوقت وقيل المراد بالتاخير في المغرب قدر ما يحصل
 باليقين بالغروب وقصر في الساعات ان الصلوة في اول الوقت مطلقا
 افضل عندنا الا اذا تضمن التاخير فضيلة كما في جامع الرموز و اقول لاخير
 طر الصيغ الى الليل والعشاء الى الثلث والصبح الى الاسفار والعصر الى
 ما لم يتغير في فضيلة او في الثالثة لمن من مخالفت ذلك غلب عليه من التوقيف
 ثم المختار في العبر عند الاسفار لا لعكس الحديث فهو بالخير فاذا عظم الاجر رواه الزيد
 وغيره وقد مرنا حديث حسن صحيح واما ما قيل في تأويله خلافا للامام بان المراد من
 العبر كيث لا يعني في طلوع الفجر فكيف ينبغي لانه اذا الميتين الفجر لا يكمل بجواز
 الصلوة فضلا عن غبطة الاجر على ان في بعض روايات ما ينفذ وهو سحر واما الفجر فكما

اسفرتموه غلام لاجوروي الطحاوي وبسند صحيح عن الحسن عن
 ابراهيم بن محمد قال ما اجمع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على شي ما اجمعوا
 على التهور وقال لا يجوز اجتماعهم خلاف ما فرقه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ورواه كان كذلك يلزم كونه نسي للتغليس المروي عن عائشة رضي
 الله عنها في صحيح مسلم كان يصلي الصبح فتصرف النساء وتلفعات
 اي شملات يروطن ما يعرف من النفس واما حديث ابن مسعود رضي
 الله عنه في الصحيحين فظاهر فيها انه لما رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يصلي صلاته الا يتعاطاها الا صلاتين صلاته للغزاة العشاء وجمع صلى الله عليه وسلم
 قبل مقيتها مع انه كان بعد الفجر اجابا فاعلم ان المراد قبل مقيتها الذي
 اعتاد الآدافه لانه غلب لم يزدون سائر الايام لم يمتد وقت الوقوف
 كما في صحيح الموطي وفيه في الطحاوي والذي ينبغي ان يكون الدخول
 في صلاة الفجر وقت الغسل والخروج منها وقت الاستحباب بين الآثار
 ثم بعد ذلك اقول مما جاء في الوقت الاول من الفضل حديث اخر
 قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم اي الاعمال افضل قال صلاة الاول وقتها
 وحديث ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوقت الاول من الصلاة

راجع حديث جابر
 في الوقت الاول
 من الفضل

والوقت

والوقت الآخر غفر الله له وفي الباب عن علي وابن مسعود وعائشة رضي الله عنهما
 وابن مسعود رضي الله عنه في صحيح الترمذي وفيه ان علي كرم الله وجهه ان النبي صلى
 الله عليه وسلم لم يترك علي شي الا ثبت في السنة الاخرى الا ان كانت واجبة
 او اجمعت والام اذا وجدت لها كفا وحديث ابن مسعود رضي الله عنه
 قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم اي العمل افضل قال صلاة علي
 مواقيتها وحديث عائشة رضي الله عنها ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 صلاة لوقتها الا حرم من خير قبضه الله قال الشافعي في الوقت الاول
 من الصلاة افضل وما يدل على فضل اول الوقت على آخره اختيار النبي
 صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر رضي الله عنهما فلم يكونوا يختارون الا ما هو اول ولم
 يكونوا يتركون الفضل وكانوا يصلون في اول الوقت قال ابو حنيفة
 صاحب الترمذي حديثا بذلك ابو الوليد المكي عن شافعي في وقت صرح
 المستحق ان الصلاة في اول الوقت مطلقا افضل عندنا الا ان
 التاخير فضيلة كذا في جامع الرموز فاحترما موخر وكل خير باعتبار وانما الا
 بالنيات وانما الاما ما لوي ثم الذي يغوا الصلاة عند الاستواء عمرو بن
 مسعود واحكم قال الكوفي لا يصلي فرض ولا نفل ولا يستشيئ شي

والبوليف يوم الحج فاصلة لان جهنم لا يسج فيه وفيه حديث لابي داود
 ان جهنم يسج فيه الا يوم الحج وهذا الحديث فيه القطع كما في غير شتي
 منه كقول المسافر ذلك لا يسج الا بصلوة عند الاستواء وكذا
 الصلابة يتفعلون يوم الحج في المسجد خيخرج عرضي الله عنه وكان يخرج
 خير نزل الشمس ويرين شعبة عن مروق انه كان يصلي في نصف النهار
 ففقد الصلوة الحق ما استقدم بين جهنم حين يفتح ابوابها كما في الغني
 شرح البخاري ثم نقول في وقت اقامة الحج فذكرت بعد اخر ما ملك
 قتال اخر ما عر ابو سهيل ابن مالك عن ابيه وهو تابعي فذكرت
 اري طنقة وبوب واصغر عن فراع لعقل ابن ابي طالب يوم الحج
 يطرح الى جدار المسجد الغربي فاغشى الطنقة ظل الجدار خرج عن انجاب
 فزاد الله عنه الى الصلوة فيقبل قايمة الصلحة كذا في اللوح القائل بمغني الصلوة
 والغير انهم كانوا يستدكون ما فاتهم من النوم وقت القيلولة ثم يرجع الى
 ترجمة الهداية في هذا الباب وتحقيق المذهب وتقرير الحق والصواب
 من سائر المذاهب واقول في هذه الروايات ما هو مضاف الى الزمام
 ملك وملكوت ويدر قدرت اوت وشكر مشكور ومنه منطور حكيم

ترجمة الهداية

الحكم

كركبت حكيم قوش طلب افعال عباد وجودا وعدة در دار فالباطن مكافاة
 ومجازاة در دار بقا مقرر در حيطه حكمت اوست وصلوات في غايات وحيات
 واغياست بفضل مخلوقات كه شيوه استغفار ابواب شفاعت خاصه
 ساخت و برآل و عيال واصحاب و آيت كريمة و جلال كرامت و سطا و كرم
 ارشان نزول یافته الي يوم الدين آمين رب العالمين **كتاب الصلوة**
 ورسول صلوة بزور ان فعله است بدليل والصلوة الف اوزواو
 بدل آمله خياجه زكوة وبعض كفته انك اصل اوباي است بدليل كما
 و اين سهوت زير آنچه آن يار بدل ازوا و آمله است و غير او و اصل
 لغه دعا و خواستن است قل الله تعالى صل عنيهم اي ارفع عنهم و در حال
 بمعنى تعظيم مي آيد خياجه در آيت كريمة يا ايها الذين آمنوا صلوا بين
 المباركة خياجه در حديث شريف آمله است اللهم صل على آل ابوت
 و بغير طلب المغفرة خياجه در حديث شريف آمله يا رسول الله اذا متنا
 صل لنا عثمان بن مظعون اي يتغفر لنا و خياجه در حديث شريف
 آمله است فان كان صائما فليصل لائل الطعام اي فليدع لهم بالمغفرة و
 في شود دين معاني مكرز باب تفصيل و معنى شوي و تشويه و كرم شرف

ما كان له من
 ما كان له من

ما كان له من

و در وقت نماز در سبقت و تقرب هم آمده است مستعمل می شود
و در بعضی این معنی مجرب هم مستعمل نمی شود در حق غیر اینها مگر تبعه ایشان
و امام نووی گفته است مکره است صلوٰه گفتن مکرر بدون سلام و نکره است
علا بر این آن و گفتن سلام از صلوٰه خارج در غایت تصریح بدین کرده است
و سلام در حقیقت بجز صلوٰه است پس استقبال روا باشد مگر بنا بر این طریق
غیبه باشد و اگر بطریق خطاب باشد خواه بر احیا و خواه بر اموات روا باشد
اینچه گویند است سلام علیکم و صلوٰه سبب زیادتی خصوصیت نبی است سلام
اگر بطریق خطاب باشد جواز او نقل شده است و صلوٰه گفتن در عام و غیر آن
یک بار بالاتفاق و در مجلس که نشوید که آنحضرت علیه السلام نزد بعض
و در هر بار بر سر جماعت از بعضی دیگر و صلوٰه در اینجاست از ارکان مخصوصه
و موصوفه شریطه و اوصاف معروفه که در آن معجزه عاقل و عظیم و لغت
و وجه تقدیم کتاب صلوٰه بر سایر عبادات است که صلوٰه اول در تعبد
و بندگی و اوست مقصود اصلی از حیات دینی و بندگی و سبب
نماز هر وقت بماند وقت و سبب جوب او آن امر خدا جل و علا
و شریطه نماز نشستن از طهارت و سه عورت و استقبال و وقت و

و بگنید نتایج اگر گفته شود که سبب است و موجب نماز پس
بجای این از شریطه حساب نموده می شود جواب گویم که موجب
است در نفس موجب نماز شرط است و موجب او نماز را و موجب
او نماز را سبب امر خداست جل شأنه و چون سبب و مقدم
امر و سبب و شرط از هر دو معنی موافق علیه الرحمه و اگر وقت صلوٰه را
مقدم آورد تا وضع مواضع طبع شود پس باین فرمود **بالتواتر**
و هرگاه که در پیوسته می باشد با و اگر محیط متاعها و خلفها باشد با که بمعنی
در است در کتاب که بمعنی جمع و مجموع است نهادند و مقدم آورد
خبر بسیار اوقات زیرا که خبر اول و آخر مقرر معین بالاتفاق
و نیز بخش بر یادتی فی قوله تعالی آن زمان الفجر و نیز نماز فجر اول نماز
است که اول او آمده است او را حضرت آدم علی نبیا و علیه الصلوٰه و السلام
بر روی زمین و نیز عبادت در نبوت سخت و ثقیل تر است بر عباد و عام
النس پس اینهم بر روزیاده تر شد از سایر اوقات و مواقیع جمیع مقامات
است بجز خبری که بدان تعیین و تحدید کرده میشود خواه در آن باشد خواه در مکان
چنانچه مقامات احرام که نبی امام حج از آن جایی بندند و قبل از شرح

بيان اوقات الصلاة

و مطلب فقه لا بد است از بيان اوقات است بدلال بر آن پس بگويم هر
يك از اوقات مطلب فقه ميكنند كي را از دلائل سبعة خواهد آورد اول گفت
بعد از آن سنت بنا بر حديث معاوية بن عفان لم اجزئ من رسول الله صلى الله عليه و آله
از براي حجة بودن آن نيز و ائمة اربعة و تقدم او بر اربعة باقية پست تر از آنچه عرف
قاضي و علم بر قيس است پست تر است همان سبب بار شوق تا اثر در علة
مؤثره در آن پست تر قيس از براي حجة بودن آن در اثبات پست تر است
از براي دفع نزو خفیه يا از براي اثبات نزو نامش فني ره و بر مصالح
مسئله غير از خفیه قابل نيست مثل در اعيان محرمات است نزو ما بين غير
و هر كي را در محلي خود خواهد آورد پس مضاف عليه الرحمة گفت اول وقت فجر
او اطلع الفجر الصادق اثار وقت نماز صبح صادق و هو البياض المشرق في
الافق و آن سفیدی است عريض بنه در در كنار آسمان بر روی زمین
و آخر وقت نماز تطلع الشمس و آخر وقت نماز فجر است كه بر نيامد باشد اثبات
از افق كه ميت امامت جبرئيل عليه السلام نبيا عليه السلام بنا بر حديث امامت جبرئيل
عليه و عليه الصلوة فانهم رسول الله صلى الله عليه و آله فيها في اليوم الاول حين طلع الفجر و في
اليوم الثاني حين سفل الفجر و اوقات الشمس تطلع پس بدست جبرئيل عليه السلام است

کرد

کرد و نماز صبح مني را عليه الصلوة و السلام در روز اول در وقتي كه ظهور نموده صبح
بلا مهلت و در روز دوم در وقتي كه صبح بسيار روشن شود و بعد از آنچه نوبت
بود كه آفتاب بر آيد از افق ثم فقه فرمايد حديث ما بين يدين الوقتين وقت
لك و لا منك پست تر فرمود در آخر حديث و غير كه ميان اين دو وقت است
و وقت نماز با مدوار براي شام و لا معبر بالغر الكاذب و اعتبار نيست
در نماز صبح كاذب و هو البياض الذي يبدو طولاً ثم يعقبه الظلام و آن
سفیدی است طولاني در جو سما كه در طرف شرق ظهور نمايد و لا فقه مستقيم
برمت مدار شمس و پست تر افق مستوي ظلام باشد و بعد از آن نماز كمي
رو نمايد لقوله عليه الصلوة و السلام لا يغركم اذان بلال و لا الفجر المستطيل و اما الفجر
المستطيل في الافق بنا بر قول اخفرت عليه الصلوة و السلام بايد كه در
نزد شام يا زانك نماز بلال قبل صبح ميكويد و در فجر طولاني كه صبح كاذب
است و صبح نيت كننده در كنار آسمان الكلام في القام كه اندك وقت
نماز فجر ظهور اول حرم است اتفاق مذايب اربعة در روايتي از امام مالك رحمه الله
آمده است كه آخر وقت نماز فجر انهار اعلي است و بروايي ديكر از و حين انهارت
الصلوة فجر بعد از انهارت و قضا باشد نماز و اگر چه خمس نه بر آمده باشد

فجر مستطيل

کما فی الخبر و القول بعد و این که میگوید که بعد از صبح کاذب تاریکی
 پیدای شود محل نظر است زیرا که بیاضی که در صبح کاذب بظهور می آید ضعیفی
 است که از شعاع شمس در جانب شرق بسبب قرب او باقی شرق بالا افتد
 در جو آسمان پدید می شود و چون قریب به تدریج زیاد می شود لازم است
 که ضوایز تدریج زیاد شود و این ضوایز بیاض است طولانی غریبی که بعد از زوال
 بیاض متعرض در جانب غرب که ابتدا وقت غارتخت است نزد تمام عظم
 باقی مانده می باشد و بسیار نیست مراد در وقت غارتخت نه وجود او نه
 عدد و خفایت درین که او تدریج کم می شود با محلل تاریکی و ممکن است که در جو
 گفته شود که چون در ابتدا صبح کاذب سوادیل غالب باشد اول بیاض صبح
 کاذب در جلوه می باشد در تاریکی لیل و چون بیاض صبح در جو مالا اقی در
 تدریج آید و سوادیل در تعقل رویت آن بیاض هم در تعقل می آید بنا
 بر ظاهر حال و همین معنیست قول ایشان که بعد از تاریکی پیدای شود و در
 اعلم بالصواب المجهول و لیساب تحقیق شریف معلوم باد که مختار نزد خفیه
 در نماز فجر سفارش نه غلبه بنا بر حدیث رسول کریم علیه السلام تعویذ باطل

تحقیق فی تحقیق

فانه اعظم

فانه اعظم للاجرواه الترمذی و غیره و قال حدیث حسن صحیح و گفته اند
 غیر خفیه در تاویل این حدیث که مراد بسفارش ظهور فجر است بختی که
 در طلوع فجر شک شبیه نماید سهو است زیرا که با دانی که ظهور فجر نشد
 بهت حکم کرده نمی شود و جواز غایب پس بجای آنکه اعظمه افشاء
 او را با وجود آنکه در بعضی روایت زیادتی کلام فرموده عظم
 وارد شد و است و این خود منافاتی تاویل مذکور است با فضاء
 و نیز روایت شده است از اعمش از ابراهیم رحمه الله علیهما
 که اجتماع نموده است اصحاب رسول خدا بر امری مثل اجتماع ایشان
 تنویر و اسفار و گفته اند روایت اجتماع ایشان بخلاف آنچه
 یافته شد از رسول خدا پس حدیث تنویر و اسفار و اجتماع ایشان
 نسخ ما بشه غلبه او از طحاوی علیه السلام درین مقام نقل است که او میفرمود که نمی باشد
 در بیابان نیست که شروع کند در غلبه و خروج از نماز در اسفار از برای جمع و میان
 آثار و اول وقت الظهر از ازاله شمس و اول وقت نماز پیشین بدان حالت که
 زوال یابد آفتاب از نصف نهاده اما تدریج غلبه علیه السلام النبوی صلی الله علیه و سلم فی اليوم
 الاول من رالی شمس بدلیل امامه جبریل علیه السلام من غیر برادر روز اول در

ثبت الاجتماع فی الاصل و فی بعض النسخ
 انما یجتمع اصحاب رسول الله صلی الله علیه و سلم
 علی الاربع قبل الظهر و لا یجتمعون
 الا تحت فیض الاخت و ان اکثر من
 و یقیم علی القیاس و ان اکثر من
 علی انما و التواری منسوخ

حدیث حسن

وقتی که زوال یافته به آفتاب برصفت بنا که ارتفاع اعلی القابست در آن
 و آخر وقتها عند اوج غیبه بود اذ اصار ظل کل شیء مثلیه سوی فی الزوال و آخر آن
 نزد امام ابوحنیفه بود تا وقتی است که بگرد سایه برشی و در چندان سوی از سایه
 زوال و قال اذا صار ظل شیء مثله و به روایت عن ابوحنیفه بعد و گفته اند باران
 او تا وقت که بگرد سایه برشی یک چندان سوی سایه زوال و این یک
 روایتی است از امام ابوحنیفه بعد و در جامع الرموز گفته که اطلاق او مشعرست برین
 که فتوی ببول است و در طبری گفته که بر قول یاران است کن در غزاة گفته است
 که وقت کرده در ظهر آنست که داخل شود در اختلاف فی الزوال الذي
 يكون للاشياء وقت الزوال و سایه زوال آنست که می باشد شیا را
 در وقت زوال در اکثر ایام پس بر این تقدیر انجلیک شامل جمیع البلدان
 در جمیع اقالیم باشد خواه شمس است و خواه غایب باشد و نشان می شود مانند دیگر
 خواه نمیشود چنانچه کامل و پیشور لهما امامت جبرئیل علیه السلام فی الیوم الاول
 للحرف فی هذا الوقت دلیل ایشان امامت جبرئیل است علیه السلام در روز اول
 از برای نماز و دیگر در وقت لغیر چون سایه برشی سوی سایه یک چندان
 شود و له قوله علیه السلام بر دو با نظر فان شده الحرف فی جهنم و شد الحرف

فی دار برسم

فی دار برسم فی هذا الوقت دلیل امام قول پنجم است علیه السلام سر می نمایند
 بگذاردن نماز پیشین پس بدستی که سختی کری از کری دوزخ است و بخیرین
 کردار در بار عرب درین وقت باشد لغیر در وقت رسیدن شیء بچندان و اذ
 تعاضت آتانا لا یتفصل الوقت مالک و چون متعارض شدند آثار در آخر
 وقت ظهر پس تباه میشود و وقت ظهر مالک در آن تحقیق شریف درین دلیل
 که در وقت آخر ظهر آورده است بر تقدیم که سخت ترین کردار در بار عرب
 درین وقت باشد منع احتمال دارد چنانچه بیضاوی گفته است الا بر او تا آخر
 الظهر یا دینی تا خیر نیست یقع الظل و لا یخرج بذلك عن حال التجر و التکریم
 نایم مدعا که یقین آخر وقت ظهر است ثابت نمی شود مگر بنیمین حدیث
 یا حدیث دیگر مانند حدیث صل العصر اذ اصار ظلک مثلیک و ما کوئیم
 بمنی این مدعی حدیث است که روایت کرده است او را امام مالک
 موطنی خود امام موقوف و روایت کرده است نیز او را اصحاب سنن اربعه نوع
 و آن حدیث اینست صل الظهر اذ کان ظلک مثلیک و العصر اذ کان ظلک
 مثلیک و این موخر است از حدیث امامت جبرئیل علیه السلام زیرا آنچه حدیث
 امامت اول حدیثی است که آورده شده است در اوقات صلوة و نیز حدیث

درین وقت

امامت جبرائیل علیه السلام یکی است و انجیث مدنی است پس شیخ
 حدیث امامت را بلا شبهه و مؤید انجیث بلال است انما رسول الله
 علیه و سلم بالبرادیر الیما فی السؤل زیر انجیثی و سائیه توده یک باشد که بعد از
 مثل و الله اعلم بالصواب و اول وقت العصر و اخر وقت الطهر علی القولین
 و آخر وقتها لم تغرب الشمس و انما نماز دیگر از آخر وقت پیشین است بر روز
 قول که در آخر ظهر نکور شده است بغیر بقول امام بعد از رسیدن سایه پرشی
 به دو چند شدن ساری زوال و بقول یا زال بعد از رسیدن سایه پرشی
 یکچیزان شی ساری فی زوال و آخر آن تا آنکه غروب کرده باشد آفتاب
 بقوله علیه السلام من ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد اتمها
 قول پیغمبر علیه السلام است هر که یافت یک رکعت از نماز دیگر پیش از آنکه
 پوشیده شود آفتاب پس بدستی یافت الشفق نماز عصر او از حسن بن
 زیاده روایت شده است که آخر وقت نماز عصر در آن وقت که زرد شود
 آفتاب و همین قول است از امام شافعی بعد و اول وقت المغرب
 تغرب الشمس و آخره حين تغيب الشفق و انما نماز شام وقت غروب
 آفتاب است و آخر وقت آن وقت غیوبه الشفق است و در خلاصه گفته

نظاره نماید آنکس که بر بالای مناره ایستد و محال آنکه می بیند آفتاب
 و انظار نماید آنکس که در ایستد باشد و محال آنکه غایت ده باشد آفتاب
 و وقت افغنی سه مقدار یصل فی ثلاث رکعات لآن جبرائیل علیه السلام
 فيه فی الیومین فی وقت واحد و گفته است امام شافعی بعد وقت نماز
 شام آن مقدار است که گذارده شود در آن سه رکعت نماز زیرا که جبرائیل
 علیه السلام امامت کرده است و از نماز شام در هر دو روز در
 وقت واحد و لنا قول علیه السلام اول وقت المغرب حين تغرب
 الشمس و آخره حين تغيب الشفق و دلیل قول پیغمبر علیه السلام
 است آغاز نماز شام وقت غروب آفتاب است و آخر وقت
 آن وقت غایت شدن شفق است و ما رواه کان للحر بن
 الکراهیه و انچه روایت کرده است شافعی رحمه الله که امامت کرده بود جبرائیل
 علیه السلام صلوة مغرب را در هر دو روز در وقت واحد بنا بر احتراز از
 زکریا است آخر صلوة مغرب شمس الشفق و البیاض الذی فی الافق
 بعد الحمره عند انجیثه پس باید دانست که شفق نزول امام یحیی
 است که در نماز میان شب و زمین باشد بعد از سه رکعت و قال

در زوال آن وقت خفتن داخل میشود و امام غفر له میگوید که بعد
 از حرکت سفیدی بهمنه و از ریل بی زمین میشد آنوقت علم
 اتمتع است و بعد از زوال آن سفیدی بهمنه و از سفیدی دیگر
 طولانی مانده باشد در جبال لب زمین و این منظور در لغات
 مغرب است و همچنین در دخول وقت عشا و عدم دخول آن
 ندارد چنانچه این سفیدی طولانی در جانب شرق اعتبار ندارد و نه در
 خروج وقت عشا و نه در دخول وقت صلوٰه فجر و نه در لغات آن
 سفیدی عرض که میان حمزه و میان سفیدی طولانی مانده باشد
 مقدار سبع ساعت است و بعد از سبع ساعت سفیدی عرض
 زایل میشود و وقت نماز خفتن داخل میشود اگرچه سفیدی طولانی مانده
 باشد و در نفس الامر اوقات اربعه محقق است و تنبیه جرم
 اقباب از لغت شرق برآمده باشد که اول وقت روز است
 باشد و وقت است مقابل این یعنی بعد از غیبت جرم اقباب در
 جانب غرب و وقت است که جرم اقباب نبوده برآمده باشد اما ظهور
 آثار در نفس افاق شده باشد و وقت است مقابل این یعنی غروب جرم

در حمزه و بهر روایت اینجمله و هر قول است فی حد و بیان لغت
 که شفق سحری است که بعد از غروب اقباب در کنار آسمان
 بر لب روی زمین میباشد و این نیز روایت از اینجمله و او است قول
 امام شافعی که بقوله علیه السلام لا شفق بوجهة بنا بر قول یحیی
 که شفق بوجهة سحری است و در قوله علیه السلام آخر وقت الموعود
 اول اسود الافق و ما رواه موقوف علی ابن سمری رضی الله تعالی عنهما
 فمکره ما لک فی الموطی و فی اختلاف العباد رضوان الله علیهم اجمعین
 دلیل امام قول یحیی است علیه السلام آخر وقت نماز شام در
 یقین است که سیاه شود کنار آسمان و آنکه امام شافعی هم
 روایت کرده است موقوف بر ابن عمر رضی الله عنهما چنانچه امام
 مالک هم در موطی خود ذکر کرده است و حدیث موقوف با حجت است
 پس فهم حکم حجت آرد و دلیل دیگر آنکه در بیان شفق اختلاف
 صحابه است رضوان الله تعالی علیهم اجمعین پس مشک شد در آن
 که سحری شفق است یا نه و وقت مغرب متعین پس مشک
 زایل نمی شود و تحقیق المقام آنست که میگویند که شفق سحری است

تحقیق در اقباب

شده باشد اما طور انما از نفس افق غربي رفته باشد و هر کي از اين
دوقات در نفس الامر ممتاز است از وقت آخر و هر کي از آنها
و جوب گنجي است اما چون وقت شب و وقت سحر و
لباس بود و وقت روز و وقت روز و وقت و از دات فصولات
و شبانه نعم کونا کون بود و صلوة و سعي که صلوة خمس است
بر اختلاف روايات در وقت روز زياده شد و يا کچه کثرت نعم
و ميدهات جوب کثرت حد و صلوة و دعا است و اين حکمت
درست که مختص بطريقه خفيه است و يا کچه مقابل تمام در هر طريق
است ان موجوديت مامل بايد و روز ادي گفته از ابو خفيه است
شده است که شفق جبهه است پس صبح باشد نماز عشاء و عام الناس
که واقع ميشود پيش از غيبوبه بياض در صبح روايت از اصحاب
و در جامع الرموز گفته و برين فتوي است و اول وقت العشاء
از غاب الشفق و آخر وقتها مالم يطلع الفجر و اول وقت فاخت
در آن وقت است که غايه شفق بر هر دو قول که در شفق مذکور
انبار ايامت جبريل عليه السلام نماز عشاء را با رسول خدا عليه السلام

بعد از غيبوبه شفق و آخر وقت آن تا که صبح صادق ظهور کند و باشد
بقوله عليه السلام و آخر وقت العشاء حين يطلع الفجر و بعد خجسته على اي
في تقديره بذا بثلث الليل بنا بر قول يغير عليه السلام آخر وقت
ماز حقتن وقت نزد يك ظهور فجر صادق است و يا کچه شجسته است
بر ايام شافعي سه و تقدير و اندازده و آخر وقت ماز حقتن را بر ايام
عصه شب بنا بر ايامه جبريل عليه السلام ما کيم که حديث نامه و بيان
و آخر اوقات تمسک نشود و يا کچه شجسته است و صلوة
در ايام آخر وقت او بالاتفاق و نیز اين حديث در آخر وقت حقتن
خالي از نوع از خطا است و يا کچه و بعضي روايت نصف
الليل آمده و در بعضي نصف و ثلث نصف آمده و در بعضي
عامة الليل و در بعضي ساعت من الليل و در بعضي شطر الليل آمده
و در بعضي نصف الليل الاوسط آمده است و بر تقدير تسليم تعارض واقع
شد میان او و میان اين حديث مذکور و بعد از تعارض وقت فقط
وقت ماز حقتن يقين ثابت است پس بکمال زایل نخواهد شد
و اول وقت الوتر العشاء و آخره مالم يطلع الفجر و اعانته تار و تر

بعد از نماز است و آخر او تا آنکه طهور کرده باشد صبح صادق لقوله
 عليه السلام في الوتر فلو كان العشاء الى طلوع الفجر **بما** يقول بغير عليه السلام
 وحق نماز و ترس که از بعد نماز و ترس او را وقت که میان نماز و ترس
 است تا طهور صبح صادق قاتل نماز و ترس و عند اجماع
 وقت و وقت العشاء و لا یقدم عند التذکر للترتیب گفت وقت
 با صاحب فتوری این که گفته اند در میان این است و نزد ابو
 هر وقت و ترس و ترس است بعینه مقدم می شود بر نماز
 نزد باید بود که گذاردن نماز و ترس از نماز برای ثبوت
 ترتیب است در میان گذاردن نماز و ترس و اگر چه در وقت نماز
 برابر اند و در کافی گفته که واجب نمی شود نماز و ترس ام قوی را گفته
 باشد وقت از سبب سرعت ظهور فجر بعد از معرفت و ترس
 لا سفار بالفجر لقوله عليه السلام اسفروا بالفجر فان اعظم الاجور مستحب
 اسفار به نماز فجر بنا بر قول بغير عليه السلام روشنی نماید گذاردن نماز
 فجر پس بدست گذاردن نماز فجر در روشنایی است از روی اجور
 و قال الشافعی مستحب العجل في كل صلاة وكفته است امام شافعی

وقت استحباب الصلوة

که مستحب

که مستحب است شب تابي نمودن در گذاردن نماز از نماز شب کانه و حجت
 عليه و نياه و ما زويه و حجت بروي این حدیث است و آن حدیث که در خواهم نمود از
 حدیث انس رضی الله عنه قال و الا براد بالظهر في الصيف و تقديمه في الشتاء
 لما روينا و روايته انس رضي الله تعالى عنهما كان النبي عليه الصلوة و السلام اذا كان
 في الشتاء يترك بالظهر و اذا كان بالصيف ابرو بها و كنت نزلت مستحب مشهور
 ابراد و تاخیر نماز پیش در کما مستحب می شود تقدیم او در سردی بنا
 بر حدیث ابراد و بنا بر روایت انس رضي الله تعالى عنه که بود آنحضرت علیه
 الصلوة و السلام که چون میگذارد نماز پیشین در شب تابي می نمود و بنا
 و چون میگذارد در کما تا آخر می نمود بدان و حدیث اول امر است و
 ادنی مقتضی آن استجاب است و حدیث دوم بصیغ کان آورده است
 و آن دلالت کند بر و ام شیخ آنحضرت علیه السلام هیچ مذکور و ادنی
 مقتضی آن نیز استجاب است و تاخیر العصر مالم یغیر الشمس فی الشتاء
 و الصیف لما فیمن کثیر النوافل کما تمها بعد و مستحب می شود تاخیر
 نماز دیگر و ادنی که متغیر شده باشد آفتاب در سردی و گرمی بغير تفاوت
 در آن زیرا که تاخیر زیادتی در افضل است بسبب فراخی وقت در آن

که بعد از نماز عصر مکروه است تا قبل از این استحضانت و بنا بر حدیث
بشار رضی الله عنه قدسنا علی رسول الله علیه السلام فی المدینه مکان
یوم آخر الصلوة ما دامت الشمس ضیا لغتیه رواه ابوداود و ابن ماجه گفته
است امام محمد و موطا امام مالک و بروایت او در تأخیر نماز و دیگر آمده
است اگر تا نماز و غیر گفته است اگر در آسمان آید باشد پس تعجیل افضل است
به اتفاق در نماز عصر و معتبره تغییر فرض و هو ان یصح کمال الاشجار الا ان
و هو الصحیح و التأخیر الیه مکروه و معتبر در تغییر اوقات تغییر فرض است
و آن اینست که بگذرد جالبی که غیره نشود چشم بگریستن او و همین
صحیح است در تعجیل نیز تغییر چنانچه بعضی گویند که تغییر صفره است
و بعضی گویند که تغییر حره است و بعضی گویند که تغییر قرب اقیاب
بافتن بقدر مرج یا دون آن و تأخیر عصر تا تغییر مکروه است و در تنبیه
آورده است که این گزینشهاست و مستحب تعجیل المغرب لان تأخیرها
مکروه و ملائمه من تشبهه بالیهود و قال علیه السلام لا یزال تأخیرها یجوز الا ان
و آخره و الله مستحب میشود شبانی نمودن در نماز مغرب بنا بر اعتبار
مصلح مردم و در خفیان که ایشان میگویند که دواعی امور دینی با آنها

می شود و چون تأخیر مکروه است بنا بر حدیث من تشبه بالقوم فهو
منهم پس گفته از تأخیر مطلوب باشد و ادنی آن استجاب باشد و تعجیل داعی
این گفت است پس ادنی آنست که مستحب شود و بنا بر قول علیه السلام
پوسته است من بخیر باشد و ادنی که تعجیل کرده میباشد در نماز مغرب
و تأخیر کرده می باشد نماز را تا غایت و تأخیر العشاء الی ما قبل ثلث الليل
لقله علیه السلام لولا ان الشیء علی غیره لا خلت العشاء الی ثلث الليل لان
فی قطع السیر المنی بعده و قبل فی الصیف یعجل لیلًا لعل الحاجة و مستحب
می شود تأخیر نماز خفتن تا وقت نزدیک ثلث شب تمام نماز ثلث
شب شود بنا بر قول بغير علیه السلام اگر دشوار شد شستنی رامت خود بر آئینه یا
میکردم نماز تا ثلث شب بغير بالوجب و بنا بر دلیل عقلی که جمیع
بمصلح مردم میشود که در تأخیر نماز خفتن است و انقطع فانه منیه
بعد از نماز خفتن چه بعد از ثلث شب مردم بخواب روند و گفته شده
است که در کمال تعجیل در نماز تا باید کرد تا تعلیل حاجت نشود زیرا که
در ایام بستان مردم بجز غایب شدن شفق بخواب میروند پس قطع
حاصل آید چنانچه در قاضیان برین تصریح نموده است زیرا که شب کوتاه است

و نوم غالب است و آن خیر الی نصف اللیل مباح لان دلیل الکراهیه
و بتقلیل الحاحیه عارضه دلیل الذب و هو قطع السمر بواحدة فثبت
الاجابة و الی نصف اللیل الاخر مکروه لما فیہ من تقلیل الحاحیه و ان قطع
قبله و خیر نصف شب مباح است زیرا که دلیل الکراهیه که آن تقلیل
است معارض شد و دلیل مذکور آن قطع سمر است با کلیه چون
معارض نشود و بسیار آن ساقط شد و پس از آن قطار با حاحیه
ثابت باشد و تاخیر نصف شب اخیر مکروه است زیرا که درین تقلیل
است و مضیر به منی است که در امور باهیان ملحق میباشد و فساد منقطع
شده است پیش از نصف شب اخیر پس دلیل کراهیه از معارضه سالم مانده
و سبب فرود آمدن یالف صلوة اللیل ان یؤخره الی آخر اللیل و ان لم یؤخر
بالاستیفاء او تر قبل النوم لقوله علیه السلام من غاف ان لا یقوم آخر اللیل
فلیؤثر اوله من طمع ان یقوم آخر اللیل فلیؤثر آخر اللیل و سبب میشود در
صلوة و تر و انکس را که الفت میدارد و صلوة شب تاخیر صلوة و تر آخر شب
و اگر اعتقاد ندارد بر بیدار شدن خود در آخر شب بگذارد و صلوة و تر پیش از
خوابیدن بجا آوردن بخیر علی السلام هر که میسر باشد از عدم قیام خود در آخر شب

بگذارد

بگذارد و صلوة و تر پیش از خواب و هر که امید میدارد و قیام خود را در آخر
شب پس بایند بگذارد و تر در آخر شب روایت کرده است این حدیث را مسلم
و ترمذی و ابن ماجه و احمد و روایت شده است که فرمود آنحضرت علیه السلام
لا بی بکر ضمیر تو تر قبل اول اللیل بعد القنعة قال اخذت باللفظ ثم قال نعم
میر تو تر قبل آخر اللیل قال اخذت بالقوة و اذا کان یوم غیم فاستحب
فی الفجر و الظهر و المغرب تاخیر و فی العصر و العشاء تعجیلها لان فی تاخیر
العشاء تقلیل الحاحیه علی سبب المطر و فی تاخیر العصر نوم الوقوع
فی الوقت المکروه و لا یتوهم فی الفجر لان ملک المدة مدیده و من یخفف
الایثار فی الكل لا احتیاط الاثری انه یحجز الا اذا بعد الوقت الا قبله و چون
روز ابر پس سبب در نماز فجر و ظهر و مغرب تاخیر آنهاست در نماز عصر و عشاء
تعجیل آنهاست هر چه مدعی اولی است پس ثابت شده باینکه تعجیل در فجر
و اعی تقلیل حاحیه است بسبب بارش و تاریکی شب و تعجیل در ظهر و مغرب
موسم وقوع نماز است پیش از وقت و حکم داعیه و موسم حکم داعیه و موسم
به است فی موضع الاحتیاط و هر چه مدعی دوم است پس دلیل آن
مصلحت که در تاخیر عشاء تقلیل حاحیه است بنا بر اینست که بارش و تاریکی

توهم وقوع نماز است در وقت مکرره و توهم مذکور در نماز
 متحقق نیست زیرا که مدت نماز فجر دراز است بدون کراهت و از
 اینجمله روایت است که تا خیر بکمال نماز مستحب است از برای
 احتیاط در عبادت یا دیدن فی شود این که جایز است و نماز در وقت
 بعد از وقت نیست از وقت و نیز ثابت است تاخیر در نماز فجر کراهت
 است چنانچه در مسند وقت نماز فجر کراهت و باید داشت که مراد
 تاخیر مغرب تاخیر است تا حصول یقین از برای عدم مقتضی تاخیر بعد
 حصول یقین و نیز بعد از حصول وقت توهم خروج وقت نماز
 اما تمهید بر اینست که سلام نماز مغرب را در وقت واحد و در شرح
 آورده است که مراد تاخیر عدم تعجل است در اول وقت از روی سهل
 چنانچه در مستقیق تصریح نموده است بر اینکه صلوته در اول وقت افضل است
 مطلقا و علما ماکر آنکه تاخیر مضمون فضیلتی شود **فصل فی اوقات التي**
فيها الصلوة اجمعت الامم على كراهية صلوته لاسباب لها فيها والفقهاء ايضا
 على جواز الفرائض المؤداة فيها واختلفوا في النوافل التي لها سبب كصلوة
 تحية المسجد وسجدة التلاوة وسجدة الشك وصلوة العهد والكوف وصلوة

من جملة ما
 في المستدرک

اوقات التبرک
 فيها الصلوة

بجازه وقضا الفوائت فذهب الشافعي رحمه الله وطائفة جازونك
 كلمة بلكا كراهية وذهب الشيخان وجمهورنا انه داخل في النهي العموم الاحاديث
 لكافي شرح مسلم للنووي وكراهية بمعنى ان يستند اليه في المطلق
 كراهية فيكون جازيا وجائزا لهذا الملقب ساحت فصل في كراهية ما
 بقدر تسليم اختصاص مكرره بجائز ما مضي انما درين فصل ما جائز را
 هم ذکر کرده است از برای آنکه عدم جواز مستلزم است مکرر کراهت باشد
 که غالب را بگوئیم احتمال میدارد که مراد لا يجوز چنانچه فی آید لا ينبغي شبه
 پس اطلاق او بجائز هم جائز باشد چنانچه سر و بی تصریح کرده
 گفته است که المراد من قوله لا يجوز ولا ينبغي ان يفعل ولو فعل يجوز
 صاحب در آیه در قول ولا يجوز الصلوة گفته است روایت فعل او
 و با وجود این اگر شروع نمود در آن لازم شود چنانچه در بیع فاسد پس
 اگر جاز این معنی اینها باشد عدم جواز این معنی کراهت خواهد شد و اگر جاز
 این معنی صحیح باشد عدم جواز بمعنی او باشد پس بنا برین تقدیر
 او از قول او ولا يجوز الصلوة نوع مخصوص از صلوته باشد که آن فرض کامل
 ثابت بنده است که بناقص او نخواهد شد و در جرح صلوته نیز باید

نوافل درین اوقات جایز است با کراته و همچنین نماز عشاء روز و
در نوافل نیست که قطع نماز نماید و قضا کند و در وقت مباح و در غیر مباح
روایتی نفعی جواز نفل آمده چنانچه صاحبی تصریح برین نموده است پس بنابر
تقدیر حاجت تخصیص فرض نیست و در محلی آورده است الرضا نماید آن نوافل
که در وقت مکروه شرع در آن وقت کرده است جایز باشد با استواء و خلا
قول امام زعفران علیه و در محلی گفته که لا اولى قطعها و اولی وقت غیر مکروه
فی الروایة شهره و کفایت این است حکم رکعتی طواف و تحنیه مسجد و غیره
تلاوت نماز خیاره و منذور درین اوقات و اولی در نماز خیاره عدم تأخیر
زیر آنکه تأخیر مکروه است و در نماز خیاره و در مقید المستعین آورده است اگر
شد نماز خیاره در وقت مستحب روا باشد درین اوقات و مکروه است اگر
عشاء آن وقت نزدیک شمس و صبح نیست نماز فرض نزد طلوع و زوال و هر چه
والعین و منذورات و نوافل و اجابت و سجده تلاوت که در وقت غیر مکروه
لازم شده باشد روایت درین اوقات و جمیع اوقات که در آن نماز گذارد
مکروه باشد و روا شده است این است که مؤلف علیه الرحمه ذکر نمود و بانی
در اینست بعد از طلوع فجر بعد از فرض نماز صبح طلوع آفتاب و بعد از صلوٰه عصر و بعد از

جمیع اوقات مکروه و در آن وقت و غیره
بعد از نماز عصر و بعد از نماز صبح
الاصغر و در وقت عصر و زوال

غروب قبل از نماز مغرب و نزد خطبه و نزد امامت روز جمعه و نزد خطبه عیدین
و نزد کسوف و نزد خطبه استغاثه گفت و لا یجوز الصلوٰه عند طلوع
الشمس و لا عند قیامها فی الظهیر و لا عند غروبها و روایت نماز نزد
طلوع آفتاب و نزد ستادن آفتاب و در نصف نماز و لوازال از
تغایر اعلی آفتاب است و ظهیر و واجبه معنی نصف نماز آمده است کج
شرعیست گفته است اگر در او صلوٰه فرض باشد پس نماز آن نفعی جواز و عدم
صحت است و اگر غیر فرض باشد پس نماز آن کراته باشد بحديث عقبه صحیح
عنه قمت ثلاثه اوقات نهانا رسول الله صلی الله علیه و سلم ان یصلی فیها
و ان یقر فیها موتانا عند طلوع الشمس حیر ترفع و عند زوالها و حین یضیف
الی الغروب حیر یقر بنا بحديث عقبه صحیح عنه که وی گفته است که
سه اوقات که نبی فرموده است ما را رسول خدا از نماز گذاردن در آن و نماز
خیاره گذاردن در آن بر مردگان نماز بر آمدن آفتاب تا که مرتفع شود و نزد
زوال آفتاب از ارتفاع بلند او و در وقت میل او بسوی غروب
تا که پیشیده شود و مردار تغایر قدر ریح و ریحین است و مردار میل
حاجت غروب وقت سفر است چنانچه بیان آن در بابین گذشت

منع عدم جواز صلوٰه در وقت مکروه

و گفته است ابواللیث که ما بخانه کرده است در همه اوقات که مکرره
 میشود در آن نماز گفته است عطا و امام نخی ره که گذارده میشود نماز
 بخانه در اوقات خمس که نبی شده است از نماز در آن که سه گذشت
 و بعد از نماز عصر قبل الاصره و بعد از نماز فجر قبل از طلوع است و اما
 بقوله ان یقرضه الحارة لان الدفن غیر مکرره و مراد بان تقریر بخانه
 است زیرا که دفن کردن درین اوقات مکرره نیست و نیز در بعضی
 از روایات این حدیث بلفظ یصلی علی موتانا بل تقریرها متواتر و آورده شده
 است پس این تفسیر با مراد از آن و حدیث باطله حج علی
 فی تخصیصه الفریض و النوافل که و این حدیث باطله خود حجه است
 بر امام شافعی و در تخصیص او فرائض را که فرائض را در همه اوقات
 مذکوره در همه جا روا میدارد و در تخصیص او نوافل را در مکة و مدینه و
 در اوقات مذکوره در مکة جایز میدارد و نیز حجه است بر امام ابو یوسف
 که وی نوافل را در روز جمعه و وقت زوال مباح میدارد و گذارده من غایه
 البیان و الله اعلم بالصواب ثم نقول فی مسئله القبله و فیها قایل
 شتی و نحن یزود البعض فی الرساله و فی الحاصله و غیره و القبر

مسئله القبله

من القادی

من القادی الخفیة المختار ان ثلث مساحه باين المعین اشتالي و
 الصیفي صیدع الثلثین من ذلك الطاب یومین و الثلثه الی الی
 و یقوم و فی تعین الصلوة هذا احتیاط فان قام فی حاق الوسط جائز
 و فی البریه هذا قبله انحراسان و ما وراء النهر و اما قبله و یا الیه و الی فی
 وسط المعین و هذه العلامة فی شرح مختلصة الاقرب الی الصلوة قولان المذکور
 و الآخر ان یجاری بنا الغش الصغری بالادون الیهین ثم یمل قلیلا الی الی
 و فیہ ما یلذ و ان الغش الصغری قبل المکة سرة الدینا و استشف علی
 سیر حجاب الارض و الکعبه اشرف الاماکن عند اکثر العلماء و فیرسالة
 منارک الحج للجامع و سیر ملا معین افضل الاماکن المزار المعظم للعلم علی
 السلام بالاتفاق و فی شرح مسلم الامام النووي قال القاضی
 اجموعا علی ان موضع قبره علیه السلام افضل لقاع الارض و ان مکة و المدینه
 افضل لقاع الارض و اختلفوا فیما عدا قبره علیه السلام فقسم بعض
 الصحابة و مالک و اکثر اهل المدینه ان المدینه افضل و قال اهل مکة و اکثر
 و الشافعی و مراد بن و سیر ابن حبیب المالکیان مکة افضل و یروند
 جمهور و قد رقت رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم فی مکة و فی المدینه

مسئله القبله

مسئله القبله

من المسجد الا للمسجد الحرام و صلوة في مسجد الحرام افضل من مائة صلوة في
 مسجد غيره او في الرخوة الكعبة قبل اهل المسجد والمسجد قبل اهل مكة والمكة
 قبل اهل الحرم والحرم قبل العالم وقيل مكة مرة الدنيا قبل اهل المشرق والمغرب
 وقبل اهل المغرب المشرق وقبله الجنوب شمال وقبله الشمال الجنوب
 وقبله من لم يستطع جهته قدرته كالخائف والراكب وعند الاشتباه
 القبلة جهته تحريه عند عدم العارف وكفي في ذلك قول الواحد وان كان
 غير عدول ان ظن صدقه عند اخبار رجلين بجهة مع خلاف جهته تحريه
 بقولهما ان كان يعلم انهما عارفا للجهة والا لا وقيل ان كان من تلك الموضع
 ياخذ بقولهما والا لا فان اخذ تحريه في المصراو عند العارف لا يعيد مطلقا
 وقيل لا يعيد ان كان معيبا ويجوز ان يصلي اربع ركعات في اربع جهات
 عند تبدل التحري وقيل ان عاد وتحريه الى جهة الاولى استأنف فان
 ظهر خطأ تحريه بعد الصلوة لا يعيد فان لم يذهب تحريه الى جهة ماضية الى
 جهته شأ وفي قول يؤخر وفي قول يصلي الى كل جهة تاما تاما فان صلى
 الى خلاف جهته تحريه او شك ولم يتحرر لا يجوز ان اصاب وقيل ان اصاب
 جازوا ان شك واقترع الصلوة ثم علم او ظن في الصلوة اصابه لم يعيد

البعض

البعض ولا يعيد عند البعض والاول اصح وان ظهر خطأ استأنف كما
 في الخاتمة اما ان ظن او علم بعد الصلوة اصابه او لم يظهر شيء لا يعيد
 ولو ظن او علم خطأ اعاد وفي خلاصة الصلوة لغير القبلة لا يجوز الا في
 ثلاث مواضع الخطي التحري والعاجز عن الاستقبال بسبب المشقة
 ركباني غير المصرو في المصرا عند ابي يوسف رحمه واقول قد عرفت
 ان لا بد للعارف والقادر على التعليم من تعلمها ولا يكتفي بالتقليد المجرد
 وقد نقل تعلموا من النجوم قدرا ما تعرفوا امر قبلكم كما في الحبطين ولا
 لنا الاحتياج وهو التوصل الى الحكم وسألهم تقليد من لهم ذلك
 فلهذا جمع علماء الاسلام بعض مسائل الهيئة والحساب والهندسة
 وصنفوا في ذلك كالجميني والخاصة والتيسر فيتمون بذلك علماء
 الاسلام وهما لجلال الدواني في بعض حاشية بعض العليكات
 كادارة الافلاك وكون كواكبها سباعا او تعا ذات ارجلها مطالع
 ومعارب والرايون في العلم بالخلق على ان الشمس والقمر والنجوم مسخرة
 بامرهم والاستدلال بسير النجوم وحركات الافلاك على الحوادث فبعضها
 وقدره جاز كالاستدلال بالطبيب بالنفس ذكر الزوايا المذكورة

كتاب التحري والقبلة

في المعنيين وقاب ابن الخزم وغير واحد من العلماء ان الاجماع على ان
 السموات كرية مستديرة لقوله تعالى كل في فلك يسبحون فان حسن اي هو
 رون وقاب ابن عباس رضي الله عنه قوله في فلك اي مثل فلكه المنزل كذا
 في القسط في باب صفة الشمس والقمر كنه هذا هذا اللفظ في العقائد
 وفيها وفي تفسير المعني وظاهر بعض الاحاديث والى على ان العرش
 قبة ذات قوائم تحمى الملائكة فوقها الجانب من الارض انتهى وفي
 تفسير الكبر فان قيل قد اتفق اكثر المعبرين ان الافلاك مثل
 سطوح مستديرة قلنا ما دلت الدلائل الحسية والعقلية على ان
 الافلاك حيا مستديرة فوجب المصير اليه وفي معالم التنزيل الفلك
 مدار النجوم الذي يضيئها والفلك في كلام العرب شي مستدير
 فلك المنزل يريدان الذي يجري فيه النجوم مستديرا كاستدارة
 الطاحونة وقاب الضحاك الفلك استدارة السماء وقاب الاخرون الفلك
 مكفوف دون السماء انتهى وصلى البضاوي في قوله تعالى وسع كرسيه
 السموات والارض ان وسع الكرسي كناية عن العظمة او العالم والملك وقيل
 الكرسي جسم بين يدي العرش ولذلك سمي كرسيه وهو محيط بالسموات

والارض

والارض لقوله عليه السلام السموات والارض مع الكرسي الخلق في
 كلامه وفصل العرش على الكرسي لفصل تلك القلعة على تلك الحلة ولعله
 هو الفلك المشهور بعنكب البروج وفي شرح مختصر توفيق جامع الرموز
 وقاب القلا سفة انه امر عادي لا يتقدم ولا يتأخر بجلود القلا والارض
 فخالفت قلاها برات شريفة وكون كرويا الشكل ممنوع كما قد بين في شرح
 البخاري اقول قاب الله تعالى كل فلك يسبحون وفي البخاري مثل فلكه المنزل
 اي يدور مثل دوران فلكه المنزل وقاب الله تعالى وسع كراسيها ذات البروج
 وقاب المشركين ورب المغربين وقاب قطب الدنيا على صفة الظاهر
 ودوران الثنتين الصغير والكبير الاقرب والابعد على نسبة واحدة
 غير متبدلة يدل على سبق بلا خفاء لمن اتقى السمع وهو شهيد والطرف
 الموصلة في هذا الباب كثيرة بعضها صعبة طويلة الذيل فمن رجع في ذلك الى
 اسهلها فاما ما اشهرها ففقا وتمسك في ذلك الطريق بمقدمات بعضها
 مستندة الى الحسن وبعضها مسلم ومقرة في زيجاتهم الواقعة في الأحوال البديهة
 واعراضها ولا يحتاج في اثبات هذه المقدمات الى بيان جديد ولا بد من
 تمهيد بيان طول البديهة بل كان وبيان عرض اي بل كان فطول البلد

من خزانة
 بابو نير

والطرف
 الموصلة الى القلعة

عبارة عن بعده عن ساحل البحر الغربي الى جانب الشرق وعرض البلدة
عبارة عن ميل البلدة وبعده عن معدل النهار وهو منطقة الفلك الاعظم
فكل بلدة يكون طولها اقل من طول مكة شرقها الله تعالى سواء كان عرضها اقل
او اكثر او مساويا فكله شرقية عنها وكل بلدة يكون طولها اكثر من طول مكة
كانت اويا في العرض او لغا فافيه فكله غربية فمكة تمامت وان
طولا ما ولا يدرج من اختلافهما في العرض فكله على دائرة نصفها ذلك
البلدة جنوبية عنها المكان عرض مكة اقل من عرضها وشمالية عنها المكان
عرض مكة اكثر من عرض البلدة فمكة ان كان آخران فالاقسام ثمانية
ومعروفة سمت القبلة في هذين القسمين الآخرين في غاية السهولة لانه اذا
خرج خط نصف النهار وهو المذكور في شرح الوفاية وفي هذه الرسا البياضا
وتقدم ذكره بالاجمال سمت القبلة نقطة الجنوب المكان عرض مكة اقل
ونقطة الشمال المكان عرضها اكثر وكل بلدة توي عرضها عرض مكة
كانت مع مكة في مدار واحد لبعده عن المعدل في جهة عرض البلدة سواء
عرض البلدة فان كان طولها اقل من طول مكة فكله عن يمين التوجه الى نقطة
الشرق للبلدة المعروفة وان كان طول البلدة اكثر من طول مكة فكله عن

بين المتوجه الى نقطة المغرب كذلك البلدة والمعروفة القبلة طرق كثيرة كثيرة
في مكة فليست على وجه سهل وهو ان الشمس تكون مارة سبت مكة فمكة
الله تعالى عند كونهما في الدرجة الثامنة من الجوزاء والجوزاء برج شمالي متصل
بسطان برج اذا وصلت الشمس الى اوله باخذ الايام في الانقاص و
اول نقطة الانقلاب الصيفي فاذا وصلت الشمس الى تلك الدرجة من الجوزاء
والدرجة الثامنة والعشرون من السرطان وقت انقضاء النهار
في مكة شمسها الله تعالى فلا يكون في تلك الحالة للمقيس المنسوب على
سطح الافق في مكة ظل اصلا وذلك لان ميلها يابي عرض مكة اي عرض
الدرجتين المذكورتين وبعد بما عن المعدل يابي بعد مكة شرقها الله
عن المعدل وما بين وبينك الدرجتين مع الدرج من الجوزاء والسرطان
شمالية عن سمت مكة شرقها الله تعالى فتقع الاطال في مكة في انقضاء النهار
جنوبية لميل الشمس في تلك الدرج الباقية من الجوزاء وسطان الى الشمال
والفضل بين نصف نهار مكة ونصف نهار سائر البلدان يكون بقدر
التفاوت بين الطولين فيؤخذ التفاوت بين مكة والبلد المطلوب سمت
في الطول ويؤخذ كل خمسة عشر درجتين من تفاوت الطولين سابعة المستوية

غير المعوجة وسير واحدة من اربعة وعشرين جزء لليوم مع الليلة ولا يزيد
 الساعة الواحدة مقداراً في الصيف والشتاء ولكن يزيد عدد ساعات
 اليوم على الليل في الصيف وبالعكس في الشتاء والمعوجة لا يزيد عدد ساعات
 احدها على الآخر بل كل منها اثنى عشر ساعة ولكن يزيد مقدار ساعات اليوم على سلكها
 الليل في الصيف وبالعكس في الشتاء فكذا هذا الجزء واحد من التفاوت
 اي يخذ للدرجة واحدة من التفاوت بين الطولين اربع دقائق من ثلث
 ساعة واحدة والدقيقة واحد من ستين جزء ساعة واحدة فانهم يسمون
 الساعة الواحدة بسبعين قسماً او ثمانية وسموها دقائق فيكون
 جزء واحد منها اربعاً من تلك الدقائق وادوارت ان تردد التفاوت
 بين الطولين الى الساعات المستوية فاقسم التفاوت على خمسة
 فان لم يقم من القسمة شيء كان خارج القسمة عدداً لساعات وان بقي
 منها شيء او كانت اجزاء التفاوت اقل من خمسة عشر فخذ لكل واحد من
 الباقي او من تلك الاجزاء اربع دقائق فيكون ما اجمع من ساعات وجزء
 او من الدقائق وهذا هو ما ساعدت به الجداول وقايني البعد لصفحتها
 احدها عن نصف النهار الاخر غير المسمى بهذا الله تعالى والبلدة المطلوبة

والبلد

او من الساعات والدقائق فليصدق في يوم كان الشمس في احد الدورتين
 المذكورتين ذلك الوقت الذي يكون الشمس على سمت مكة حال نصف
 النهار فيها وذلك بل نصف النهار في البلدة بمقدار ما اجمع من ساعات
 الجداول كانت مكة شرقية عن البلدة او لغوية بذلك المقدار كانت مكة
 غربية عنه فليضرب مقياس قايماً على سطح الارض فسمت الظل ساعة بعد الغيبة
 للبلدة المطلوبت تمت لان دائرة الارتفاع في هذا الوقت مارة سمت
 رؤس البلدة ومكة وذلك الظل في سطحها فسمت القبلة على ان المصلي
 على سمت ساجد على قوس من دائرة عظيمة ارضية مارة بقدمه وموضع
 ووسط الكعبة المكرمة مع كون تلك القوس اقل من نصف الدور وهذا هو الموضع
 بالالف مكة في الطول من الاقسام الستة واما القسمان الاخران فقد
 اكتسبناهما عن البيان فثبت ان القاعدة المذكورة في البلدة المذكورة
 صانها الله تعالى عن حدثان الزمان آيين بحركة البرق الالهي محمد صلى الله عليه وآله
 وجمع القرآن آيين رب العالمين فنقول طول الملكة المعظمة على القرقر في الجبال
 ومن حله ذلك نرج ميرزا انك مكان في الرسالة الخليلية وفي سائر ملاحق
 اصغها في عن بغير سبع و سبعون درجة وربعين عشرة دقيقة ودرعها كالتالي

كما في الكتاب المذكور في بيان
 قسمة كل جزء من
 قسمة كل جزء من

احد عشر ودرجه دم غير العيين دقيقة والدرجة خرو واحد من ثمانية
 وستين خروا من الدائرة المجزات ثمانية وستين خروا والدقيقة خرو
 واحد من ستين خروا للدرجة المجزات ستين خروا وطول Δ بلدة
 وعرضه قوم ولجون تقريبا لغير ما به وسنة درجة والعين دقيقة طول بلدة
 وثلاثون درجة وخمسين دقيقة عرضة خروا على طول البلد المذكورة
 تسعة وعشرون درجة وثلاثين دقيقة وزيادة عرضها على عرض مكة الشريف
 اثني عشر درجة وعشر دقيقة واذا عرفت هذا ما تقدم فنقول باعتبار
 زيادة طول البلدة المذكورة بحسب الدرج غير تسعة وعشرون درجة على طول
 مكة شرفها الله تعالى يكون نصف نهار مكة بعد نصف نهار البلدة المذكورة
 ساعتين الاربع وقاين ساعة لان الزيادة ثلاثين درجة يقتضي ساعتين
 ثمانين وقد نقص من الثلاثين درجة واحدة فنقص ما نقصنا من الاربع
 وقاين من ساعتين وباعتبار زيادة طول البلدة بحسب الدقائق اعراض
 وثلاثين دقيقة يكون نصف نهار مكة زاوية شرفا مع ما سبق لنصف
 نهار البلدة المذكورة بغير ساعة والثانية خرو واحد من ستين خروا لدقيقة
 المجزات ستين خروا لان الثلاثين من الدقائق يقتضي دقيقة واحدة فاما

في ثلث الدقيقة
 في ثلث الدقيقة

الكل يكون

الكل يكون نصف نهار مكة المكرمة بعد نصف نهار البلدة المذكورة ثمانين
 الا دقيقة ساعة وبما نصف خمس ثلث ساعة واحدة ويكون الساعة
 بالهندية دويم كهرى بلا خفاء فيرصد ذلك الوقت الذي يكون الشمس على سمت
 رأس مكة المعظمة انتصاف النهار فيها في يوم كان الشمس في احد الدجيين المذكورين
 كوترين للخزاد واسطال وذلك في البلدة المذكورة بعد نصف نهار البلدة
 المذكورة بذلك المقدار من الوقت لكون مكة غربية عنها فلينبض تقاس بطريق
 مسقط الحجاز والدائرة الهندية على سطح الارض في البلدة المذكورة بلا تفاوت
 لان دائرة الارتفاع في هذا الوقت مارة بسمت رأس البلدة المذكورة
 المعظمة وذلك الظل في سطحها سمت الظل سمت القبلة على العكس للبلدة على
 ان المصنعة على سمت ذلك الظل ساجد على قوس من دائرة عظيمة ارضية مارة
 بقدمه وموضع تجوده ووسط الكعبة المكرمة مع كون تلك القوس اقل من نصف
 الدور تعرف تصل الى المرام والسمت الموفق المنعام وفي الرساله الخليفة رين
 قسم هر قدر درجات ودقائق كما بين طولين باشد از هر بار بزرده درجه كذا
 بكريم واز هر درجه چهار دقيقة ساعت بكريم وتتم ان زياده عليه واز هر دقيقة
 طول چهار ثمانية دقيقة ساعت بكريم وان يجعل روزي يابك ذكره ان

دوران روز چهل و دویم و دقیقه از هشتادم درجه جزا و در آمده
 باشد و یا در روز و از دهم دقیقه از بیست و ششم درجه جزا
 در آمده باشد دوران روز مقیاس و در ایام هندی به هم
 و قمر که بعد از نصف النهار مقدار ساعات و دقائق ساعت
 که از درجات و دقائق تفاوت تا بین طولین گرفته ایم
 گذشته باشد پس سایه مقیاس در بنوقت سمت قبله
 آن بقعه باشد بخلاف ظل انهر تم لیعلم ان الکلمه و المیزنة
 المکتوبین فی الاقلیم الثانی من الاقلیم السبعة الی طولها الی الشرق
 والغرب عرضها الی الجنوب والشمال و اولها یبدأ فی الجنوب
 من خط الاستواء و آخرها منتهی الی الجبل الشیخ و مقدار طولها و عرضها
 و مسابوها و منتهی ذکر فی کتب الراضی و القرطبی المذکور فی
 اول التلیم الرابع من الاقلیم کما ان شهر کابل فذلک الاقلیم کما نص
 به کتب الریجات المتکملة لذلک الله اعلم به و من خلوقات الله ثم نورد و منتهی
 الاذان بعض الفوائد الغریبه فاقول رسول الله صلی الله علیه و آله لم یخلف الاذان
 خیف علیه الکفر و هذا الحديث محمول علی المؤمنین و ان السامع کما فی جامع المتوفی

منتهی الاذان و الاقامة

و من التلیم

و قریب السلام من تعلم عند الاذان خیف علیه روال الايمان و ایضا قال علیه
 السلام من تعلم عند الاقامة الی آخره فاعلم المحدثین فبذلک الحدیث ان عملان علی
 المؤمن و ان السامع تعلما عن الخزانة الجلالیه لا یکره الكلام عند الاذان بالاجماع
 کما فی کمال العتای و لا یکره الطعام عند الاذان بالاجماع کما فی الخزانة الجلالیه و لا یکره
 علی آله الا ان یغیر لایقول متصلا بجملة الرسول الله کما فی التلیم شای لان
 لكل شعار و حده لآله الا ان الله کما ان حد السلام البرکات روي ابو امامة بن سهل
 بن خیف عن ابيه ان النبیر علیه السلام قال من قال السلام علیکم کتب له عشر حسنات
 و من قال السلام علیکم و رحمته الله کتب له عشرين حسنة و من قال السلام
 علیکم و رحمته الله و برکاته کتب له ثلثون حسنة و روي عن ابن عباس رضی الله عنه ان کل
 شیء منتهی و منتهی السلام البرکات و روي عن ابن عباس رضی الله عنه ان کل
 لقول السلام علیکم و رحمته الله و برکاته و مغفرته کما ان ابن عباس انتمو حیث انتهت
 الملائكة من اهل بیت الصالحین و رحمته الله و برکاته علیکم اهل البيت قد الفقه بول
 و لا یغیر ان روي علی البرکات شیئا ثم اجمع بین الاذان و الاقامة
 مندوب الیه کما فی الفقه و قد اختلف اهل العلم من شیخ النبیر علیه السلام
 الاذان و اجمع بغیرة فقالت النووی و سبیلنا ان اذن مرة فی سفر فخرج

و لا یکره الطعام
 عند الاذان

الترمذي وقد القى طلالني لكن وجدنا الحديث في مسند احمد بن
 الوجه الذي اخرج الترمذي بلفظ فامر بلالا بالاذان فغفران
 في روايته الترمذي اختصارا لوان المعني امر بلالا به ^{وقال} ^{سوطي}
 قد طهرت حديث آخر مسلكا اخرج سعيد بن منصور ^{في مسنده}
 معاوية بن حنيفة عن عبد الرحمن بن ابي بكر التميمي عن ابن ابي مليكة قال
 اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة ففعل على الفلاح فنهذه روايته
 لا تقبل التاميل انه لم يقرأ فيه شيئا على النجاري وذكر في تعليقه على
 الترمذي عند قوله فان رسول الله صلى الله عليه وسلم على احل ان النبوة
 وغيره استدلال به حديث انه عليه السلام يشر الاذان بنفسه
 وعلى استحباب الجمع بين الاذان والاقامة وردت روايته اخرى
 صريحة بذلك في سنن بن منصور فخرج قد انت عليه السلام لم يشأ
 بهذه العبارة بنفسه فقد غفل كذا في شرح الموطأ للفقهاء
 وعن ابي بكر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يمر رجل نائم في صلاة
 الصبح الا نأواه بالصلوة او حركه رجله ويعلم منه ان القاطن النائم
 لا اجل للصلوة ما نزل لا تخاف ثم الامام اثن بالاقامة من المودن في الصحيح

الاذان مسند رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في الاذان والاقامة مسند الفقهاء

الترمذي

الترمذي المودن املك بالاذان والامام املك بالاقامة انتهى يعني الاقامة
 في اختيار الامام كما ان الاذان في حيز اختيار المودن والاقامة لاصحاب
 ويدل على هذا القدر سياق الحديث المذكور فبينه فليظن ان
 وعبرة الهداية في حق صلوة المغرب هكذا قد تعقب بآيات باخفة
 يؤذن وليقيم يعين من غير ان يحبس ويعين من ظاهر وان الامام ^{الاعظم}
 بين الاذان والاقامة في صلوة واحدة قد جمع بل يرب الجمع لمدال لفظ
 يقيم على ذلك وقد سمع من بعض الفضلاء من علماء الزمان ان وضع يده
 على العينين وتقبلها عند قول المودن شهد ان محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولم يجد في كتب المعتمدة انما يدعيه بل وجد كثير منها انها من عند اهل السنة
 واجماعه تحريف في باطل المضيق وحمل هذا المسألة من كتبهم قال
 في الشبهة مسند ورايحه وضع اليها من يروى چشمه ورجل اذان لقين
 عند قول المودن شهد ان محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم في اجاب
 وفي المضمرات وضع اليها من على العينين عند قوله شهد ان محمدا
 الرسول الله صلى الله عليه وسلم لقوله من سمع ^{عليه الصلوة والاقامة} سمع في الاذان عند قول المودن
 شهد ان محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضع اليها من على عينيه فانما طلبة في صفوة القوم

مسند شيخ الاذان والاقامة
 نقل عن الامام الاعظم

مسند وضع اليها من
 على العينين

وانا قايده الى الحبسه استمر في العليه سبيل در آنچه ايهاميه
بر دو چشم ماندن در محل اذان گفتن عند قوله شهدان شهدان
الرسول الله سنت هت يانه اجابت وقوله مولانا فصح الدين
في شرح الوقايع وفي المضمرات آه وفي السعودي وضع الابهامين
ان تصنع ظفر يك على عينيك ولا تدهما و در صلوات سعودي آره
كه چون مؤذن كويد شهدان محمد الرسول الله تو كوي صلى الله عليك
يا رسول الله چون كرت دويم كويد تو كوي قره عينيك يا رسول الله
بعد ازان هر دو ناخن ز كشت خون در دو چشم خود كشت و اين
دعا را بخوان اللهم تعني بالسمع والبصر خاتمة حضرت رسول صلى الله عليه
سلم ميفرايد كه من سمع اسمي في الاذان وضع الابهامين على عيني
فانا طالب في صفوف القيامة وقايده الى الحبسه وفي جامع الفتاوى
واذا قال المؤذن شهدان محمد الرسول الله فقل يا مع قدي
يا رسول الله ثم اذا قال المؤذن شهدان محمد الرسول الله مرة ثالثة
فقل يا مع قدي عيني يا رسول الله وضع الابهاميه على عيني فقل
بذه الدعاء اللهم تعني بالسمع والبصر غفر الله له عشره آلاف ذنب الكبار

كلمات

كلمات في الكافي عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من سمع اسمي في الاذان ووضع الابهاميه على عيني فانا
طالب في صفوف القيامة وقايده الى الحبسه وكلمات في المجمع والعيان
وضع الابهامين على العينين في الاذان عند قوله شهدان محمد الرسول
الله سنته وكما قد في كتاب خبايا المسلمين في الاذان وحين كفتن
اشهدان محمد الرسول الله الابهامين را بر دو چشم ماندن سنته بود
كلمات في غيب الصلوة في الفصل الحادي عشر قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم
من سمع اسمي في الاذان ووضع الابهاميه على عيني فانا طالب في صفوف القيامة
وقايده الى الحبسه وكما قد في كتاب الفردوس قال البيهقي عليه السلام من وضع
ابهاميه على عيني حين قال المؤذن شهدان محمد رسول الله فانا قايده
الى الحبسه وكما قد في كتابه احييه في الاذان قال البيهقي عليه السلام من سمع
بجميع المسبحه والابهام عيني عند ذكر محمد صلى الله عليه وسلم لم ترد عيانه ابدا
وقد نقلت في كتاب السعادات چون كسي شهدان محمد الرسول الله
بشنود كويد صلى الله عليك يا رسول الله و چون دويم بار شنود كويد قدي
بك يا رسول الله و هر دو زان كشت بر دو چشم باله و اين دعا را بخوان اللهم تعني

باسمه والبصر في شرح الاوراد **مولانا شمس الدين محمد بن محمد** في شرح
 المختصر علمه يستحب اي يستثنى ان يقول عند سماع الاول من اشهرات
 صلى الله عليك يا رسول الله وعند السماع الثانية منها يقول قره عيني
 يا رسول الله يقول اللهم تغفر لي بسم والبصر بعد وضع طفري الابهين علي
 العينين فانه عليه السلام يكون قايده الى الجنة كذا في كثر العباد **وقد في حاشية**
 شرحه في ذكر هذه الاحكام بعد احكام الاذان اشعار بان هذا الاستحباب مختص
 بالاذان واما في الاقامة فلم يوجد بعد الاستقصاء التام في التسبيح هذا الكلام
 لكن المولى الفاضل السمرقندي قد اورد في شرحه للمختصر ان وضع الابهين
 على العينين سنة في الاقامة ايضا كما في الاذان لان الاذان في اللغة
 الاعلام ومنه قوله تعالى اذان من الله ورسوله كما في النهاية وهو علمها
 وفي الاصطلاح اعلام العائنين سيما الاذان واعلام الحاضرين سيما الاقامة
 لكن لعظم الحديث حمل على غير اللغة خلاف الظاهر كما ان الاذان في قول
 ابن مسعود رضي الله عنه اذان الحجي كفيها يراى بالاذان والاقامة كما في البيهقي
 وشرح الوقاية **وفيه** ان الغائب لما قرأ جبرئيل عليه السلام خطبة
 آدم عليه السلام في نزول حواء ذكر اسم محمد عليه السلام فيه سال آدم

عن جبرئيل

عن جبرئيل عليه السلام وقد من محمد قات جبرئيل هو قات النبيين
 فقات آدم عليه السلام يكون هو خير حياتي قات لا فتمت آدم عليه السلام
 ان يري صورته وجماله فذهب جبرئيل عليه السلام والتمس من الله تعالى
 بان يني آدم عليه السلام فقال تبارك وتعالى قل لا آدم ان ينظر الى طفر
 ابهاميه فنظر آدم الى طفر ابهاميه وراى صورت محمد عليه السلام وجماله
 فقبل طفر ابهاميه ووضع على عينيه مضار نه استه لنا ومثله قات **مولانا**
 فصيح الدين في شرح الوقاية **ناظرا** عن قصص الانبياء ومثله قات **مولانا**
 سيد النجاري في شرحه للمختصر ومثله قات في جامع التفرقات ومثله
 قات في مجموع الاخبار وقصص منسجج الايمان ويكره تحت كرجون
 مؤذن بكويد استمدان محمد الرسول الله شؤنه هو نور كركشت خودك
 از ابهام كويند بوسد وبردو چشم خود باند كما قات النبي عليه السلام
 من سمع اسمي في الاذان وقبل ابهاميه ووضع على عينيه غفر الله له عن كل
 ذنب الكبار وخشعة الله تعالى يوم القيمة مع التواضع بشهادة قات في الحديث
 ان النبي عليه السلام دخل المسجد فبشره المرم فجلس عند المصطوفة فجلس مائة
 اوبكر رضي الله تعالى عنه فقام بلال فيؤذن خريج الى قول استمدان محمد الرسول

فقبل البكر رضي الله عنه طمأه بهيه ووضع على عينه وثقة غيرك رسول
 فلما فرغ طلال عن الاذان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فعل مثل فعلت يا برك
 غفر الله تعالى ذنوبه جديده وقديمه عدا كمال او خطا ومثله في العبادي عقابه
 ومثله في ركز العاشقين ومثله في قوت العلوب شيخ ايطالب الكلي حركه
 الغر لكن في التقييل قد يوجد اختلاف وذكر في بعض رسائل المتأخرين لا ينبغي
 لان فيه سوادب وذكر في بعضها ينبغي ان يقييل اتباع السنة وهو الاصح
 وليس فيه سوادب لان نزي في طفرنا صورته وجماله صلى الله عليه وسلم
 وكذا ذكر في بعض الرسائل بلايه وذكر في بعضها بدلا لولي ان يجمع بين
 التقييل والوضع والمد يقطع العمل بجميع ما ذكر في الآثار وما ذكر في صلوة الموعود
 وغيره من نفي المدي في تفسير الوضع لانهم ان يكون المراد منه نهي المدي لم لا يجوز ان
 يكون المراد منه تقيين مفهوم الوضع كما هو الظاهر المتبادر من عبارة صلوة الموعود
 حيث قال وضع الابهام ان تضع طرفيك على عينك ولاتنه جاكيف
 يكون المدي والتقييل منها عنهما وقد وقع التقييل بها في بعض الآثار ولم يشهد من
 الشرح نه في شأنها كذا في بعض الرسائل وقال المولوي ادرين اني
 اخبر احسن الصديق وكيف يقال يكون التقييل والمد منها عنهما وقد وقع التقييل

كان في التقييل في بعض
 الآثار

بالاز

بها في بعض الآثار كما في روايات المذكورة ولم يشهد من شأنها
 شأنها أقول بقية الكلام في ان تلك الآثار من غير مقبوله عند أهل الحديث
 ام لا وما وجدت الترخض منهم في هذا الباب وما وجدت تلك الآثار في الصحاح
 من كتب الحديث وليس لها سند جيد والسند اعظم بالصواب في المجتهد خطي
 ولصواب لكن قد تقدم منا تحقيق في صحة العمل بالرسائل من الاحاديث
 بل الصغائر منها اذ لم يجازها صحاح منها او صغائر منها فمضت اليه
 وانظر ايضا ثم مثله صلوة الجمعة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير يوم
 فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه اخرج منها ولا تقوم
 الساعة الا في يوم الجمعة وقوله الساعة التي ترجي في يوم الجمعة بعد العصر
 الى غيوبة الشمس وفيه ايضا وبعد زوال الشمس قال رسول من ترك
 الجمعة ثلاث مرات تهاون بها طبع الله على قلبه كذا في الرندي وروي
 البيهقي عن سمرة مرفوعا من ترك الجمعة بغير عذر فليس صدق بدمهم او
 نصف دهم او صاع او مده كذا في شرح الموطي للقاري خيرة لا يجوز شهاده
 تارك الجمعة مجانا وعليه الفتوى كذا في سب المحدثين وصلوة الجمعة فرضية اجمع
 اهل العلم على فرضيتها واختلفوا في حال الفرض في هذا الوقت قال

سند صلوة الجمعة

ولما لا يفرق بين وقتها وبين
 احوال الجمعة لان فرض الوقت
 في كل وقت

عائدهم اصل الفرض الظهر عند علمائنا الثلاثة الا انه اذا اوى الحجته سقط
الظهر عنه وقد بعضهم اصل الفرض الحجته وقال بعضهم اصل الفرض
احدهما الا ان الحجته افرضاها وقد بعضهم على قول الشيخين اصل الفرض
في هذا الوقت هو الظهر وقد ارجحنا بقاها بالحجته وهو تحت اصل الفرض
هو الحجته وله ان يسقط الحجته اذا اوى الظهر والحجته في النوازل قول آخر
ان الفرض احدهما وتعين لفعل العبد بالحجته وقد زفر رحمه الله الفرض
هو الحجته على التعيين والظهر يدل منها وثمة الاختلاف مع زفر
في الفصلين احدهما انه اذا اوى الظهر قبل اداء النفل الحجته في
لم يعتد به في قول زفر وعندهما وقع موقعة والثاني ان المعذور من
والمسافر والعبد اذا اوى الظهر في منزله لم يسمع الى الحجته انتقص وقال زفر
لا ينتقص وثمة الاختلاف الذي ذكرنا مع محمد بن عيسى بن مسند ارجحنا
وهو انه ذكر الفجر في طلال الحجته وهو يحتاج ان يشتغل باوئامه ان يقبض الحجته
ولا يقبض الظهر تحت منه ثم يتم الحجته على صدقيه وعندهما فرض الظهر ولو
باعتقاده اوى الحجته فاولم يخفف وقت فرض الوقت تعينت راعات
الترتيب فرضا عليه وبهذا المسئلة في الحاصل على ثلاثة اوجه ان كان الوقت

لا يشتغل

بما لا يشتغل بالغاية يخرج الوقت مضى في الحجته عند الكل وان كان
في الوقت سنة بحيث يعلم انه لو اشتغل بالغاية لا يقبض الحجته لقطع
الحجته في قولهم جميعا ويقضي الغاية وان علم انه لو اشتغل بالغاية يقبض
الحجته لكن يمكنه اداء الظهر فالمسئلة على الخلاف على قول عيسى بن مسند
يقطع الحجته ويصلي الغاية ثم يصلي الظهر في آخر الوقت وقد محتج به بعض في
الحجته بناء على الال السابق ثم اقول صلوة الحجته مخصوصة لشخص دون شخص
ويمكن دون مكان وزمان فلهذا شرطها باعتبار المصلحة فالتالي التي
في المصلحة نسبة وبها السلام والبلوغ والعقل والاقامة والصحة والحريته
والذكورة واما الرتبة في غير المصلحة فتمت المصروا سلطان او نايبة والنجاة
والخطبة والاذن العام والوقت وقد تقر ان قوت الشرط لو جفت
الشرط والشرط المستند باعتبار سلطان المصروا الاول
وجوده والثاني التنفيذ والثالث عدم تعدد صلوة الحجته في مصروا واحد الرابع
الاول والخامس موضع صلوة الحجته والسادس العدالة في سلطان او
نايبة واما الاول فهو الذي ذهب عنه ما واما الثاني فالظاهر من المتن اكثر
الشرح التنفيذ كالحالي فاما القدرة عليه فهو الظاهر من مقام التعريفات

الشرط المستند للحجته
باعتبار سلطان المصروا الثالث
قوت الشرط

ولان الاول الخالي عن التزام ليس الا هو وغيره من البعيدة والملتزمة
 لا صبط لها والقربة خلاف النظام وايضا لا يوجد في كل المواضع واما الثالث
 فهو للمفترق في الروايات واما الرابع فهو شرط عند وجود سلطان بلا
 عند ما واما الخامس فلانه لا يصح صلوة الجمعة في البوادي والبراري والقرنة
 الصغيرة بالاجماع واما السادس فلان النيب ينجز العنق على الروايات
 المتناهية بها وكذلك سلطان في بعض الروايات واذ قد ثبت ان قوت
 الشرط يوجب قوت الشرط واذ في ذلك وقوع الشك وصلوة
 الاربع مبنية على الشك وقد تقرر ان الوجه الواحد للفت وتغلق على
 وجه الصحة فالصنف من لفت واختراشيت والبيان لكل في هذه الروايات
 فانظر فيها بالتأمل الصادق فصل الى الحق ان شاء الله العزيز لفضله ومنه ونحن نأخذ
 في الاولين من هذه السنة اما السلطان او ما يسمون الامراء والقاضيين في هذا
 وقت في مولى السلطان شرط يوصف العدالة وهذا ان افواه وتقرط
 لانه على تقدير شرط العدالة يندب صلوة الجمعة على تقدير عدم شرط السلطان
 قد وقع النزاع في التقديم والتأخير بين المؤمنين فيقتضيهما الى التعادل بينهما او كان
 شرط عندنا يتفرع على ما يسمي اهل احدهما ذكر في اصل ان رجلا من عرض الناس

لو صلى الجمعة بالنسب لغير الامام او خليفة او صاحب شرط والقاضي لا
 يجزئهم لغوات شرطها فقد جمع في الأصل في هذه المسئلة بين الامام
 والخليفة وصاحب شرط والقاضي في كل واحد في هذه المسئلة بناء على
 ما عرفت في زمانهم والاني زعمهم صاحب شرط والقاضي كل واحد منهما لا
 بامر السياسة واقامة الجمعة وفي النوازل عن ابي يوسف عن ابي حنيفة
 ان شرط ان يصلي الجمعة بالقوم والاني لم يخرج الامير ولا يصلي بهم القاضيان لم يخرج
 الامير عن ابي يوسف عن ابي حنيفة انه اما اليوم فالقاضي يصلي بهم الجمعة لان الخلفاء
 يأمرون القضاة بالنسب واقامة الجمعة وقيل ان هذا القاضي قاضي القضاة
 الذي يرسم له قاضي الشرق والغرب كما يسمونهم في وقتنا في
 زماننا القاضيين وصاحب شرط لا يولي بان ذلك كذا في الفتاوى القديمة
 ولو مات الخليفة ولو اماره وولات على الاشياء من المولى من كذا
 ولما يسمونهم بغير الامام لم يغير النوازل والى المصروف لم يبلغ منه الخليفة حتى مضى بهم
 الجمعة وصلى بهم خليفة الميت او صاحب شرط او القاضي جازمدا ذكر في العيون في هذا
 فخرج القاضي وصاحب شرط بناء على ما عرفت زمانهم على ما يسمونهم بالاجماع العاديين
 ان يقدروا رجلا مع قيام واحد من هؤلاء الذين ذكرنا من غير ايمه لم يجر الا اذا لم يكن

لو صلى الجمعة

ولو صلى الجمعة بالنسب لغير الامام او خليفة او صاحب شرط والقاضي لا
 يجزئهم لغوات شرطها فقد جمع في الأصل في هذه المسئلة بين الامام
 والخليفة وصاحب شرط والقاضي في كل واحد في هذه المسئلة بناء على
 ما عرفت في زمانهم والاني زعمهم صاحب شرط والقاضي كل واحد منهما لا
 بامر السياسة واقامة الجمعة وفي النوازل عن ابي يوسف عن ابي حنيفة
 ان شرط ان يصلي الجمعة بالقوم والاني لم يخرج الامير ولا يصلي بهم القاضيان لم يخرج
 الامير عن ابي يوسف عن ابي حنيفة انه اما اليوم فالقاضي يصلي بهم الجمعة لان الخلفاء
 يأمرون القضاة بالنسب واقامة الجمعة وقيل ان هذا القاضي قاضي القضاة
 الذي يرسم له قاضي الشرق والغرب كما يسمونهم في وقتنا في
 زماننا القاضيين وصاحب شرط لا يولي بان ذلك كذا في الفتاوى القديمة
 ولو مات الخليفة ولو اماره وولات على الاشياء من المولى من كذا
 ولما يسمونهم بغير الامام لم يغير النوازل والى المصروف لم يبلغ منه الخليفة حتى مضى بهم
 الجمعة وصلى بهم خليفة الميت او صاحب شرط او القاضي جازمدا ذكر في العيون في هذا
 فخرج القاضي وصاحب شرط بناء على ما عرفت زمانهم على ما يسمونهم بالاجماع العاديين
 ان يقدروا رجلا مع قيام واحد من هؤلاء الذين ذكرنا من غير ايمه لم يجر الا اذا لم يكن

لو صلى الجمعة بالنسب لغير الامام او خليفة او صاحب شرط والقاضي لا
 يجزئهم لغوات شرطها فقد جمع في الأصل في هذه المسئلة بين الامام
 والخليفة وصاحب شرط والقاضي في كل واحد في هذه المسئلة بناء على
 ما عرفت في زمانهم والاني زعمهم صاحب شرط والقاضي كل واحد منهما لا
 بامر السياسة واقامة الجمعة وفي النوازل عن ابي يوسف عن ابي حنيفة
 ان شرط ان يصلي الجمعة بالقوم والاني لم يخرج الامير ولا يصلي بهم القاضيان لم يخرج
 الامير عن ابي يوسف عن ابي حنيفة انه اما اليوم فالقاضي يصلي بهم الجمعة لان الخلفاء
 يأمرون القضاة بالنسب واقامة الجمعة وقيل ان هذا القاضي قاضي القضاة
 الذي يرسم له قاضي الشرق والغرب كما يسمونهم في وقتنا في
 زماننا القاضيين وصاحب شرط لا يولي بان ذلك كذا في الفتاوى القديمة
 ولو مات الخليفة ولو اماره وولات على الاشياء من المولى من كذا
 ولما يسمونهم بغير الامام لم يغير النوازل والى المصروف لم يبلغ منه الخليفة حتى مضى بهم
 الجمعة وصلى بهم خليفة الميت او صاحب شرط او القاضي جازمدا ذكر في العيون في هذا
 فخرج القاضي وصاحب شرط بناء على ما عرفت زمانهم على ما يسمونهم بالاجماع العاديين
 ان يقدروا رجلا مع قيام واحد من هؤلاء الذين ذكرنا من غير ايمه لم يجر الا اذا لم يكن

ثم قاض ولائفة الميت بان كان الكل باليت في جوار الضرورة وفي هاتين
 الناطقتين رب هذه الجوار لا بحقيقة معقدة تمت وقال محمد بن الحسن بن
 والحان ثم واحد من هؤلاء وفي كتاب الاقفية ان الخليفة لا يعزل النفس وولاية
 اختلافه اعظم من ولاية القضاء فاصح الخلاف ان يصلح للقضاء اولى ولو اختلف
 من فضاء بهم جميعا لانه صار سلطانا وسياسيا يتحقق في ذلك فليطلع واما
 اجمع الناس عامة على جل ليارم بهم جاز كما في خزائن الفتاوى ولومات الخليفة لا يعزل
 ولاية ولا قضاء ولومات القاضين يفرغ لطفها ولومات واحد من الولاة الغزل لطفها
 ولو اجمع اهل بلدة وقلة والقضاء رجل لا يجوز ولا يصير قضايا ولو اجتمعوا وجعلوا الرجل
 سلطانا يصح كما في خزائن الفتاوى وذكر ابو القاسم السيد الامام ان البلاد التي
 في ايدي الكفار لا شك انها بلاد الاسلام لا بلاد الحرب لانها غير متاخمة ولا لهم الظهور
 وايضا حكم الكفرة بل نقضه للمسلمين والملكوك الذين يطيعونهم عن ضرورة
 فذلك ايضا وبهم فائق وكل مصرفها وال مسلم من همتهم
 يجوز فيه اقامته اجماع والاعباد واخذ الخراج وتقليد القضاة فترى جرح الابا
 الاستيلاء مسلم عليهم واما طاعة الكفرة فذلك من موافقة ومخافة واما بلاد المسلمين
 غلب عليها ولات كفا يجوز للمسلمين اقامته اجماع والاعباد فيها وصيرتها

والا بلاد المسلمين غلب عليها ولا كفا يجوز للمسلمين اقامته اجماع والاعباد فيها وصيرتها

فاضي

فاضي تراضي المسلمين ويجب على المسلمين ان يلتزموا وليا مسلما وليس
 السواد والسرغم وتعلق البغايرة وهو اللوح الصغير الذي يعلق على الوسط من اي
 شئ كان امانة ملكية لا يتعلق بالدين كما صنف الفلاس لا صنف الناس
 ولا يتعلق بالملك كذا في خزائن الفتاوى وفي الفتاوى السمرقندية عن محمد
 انه اذا حدث بعد خطبة ولم يقدم احدا فتقدم عامل لم يجز ولا يجوز ان يتقدم
 احدا الا احدهم ولا صاحب شرط او القاضي او الذي ولاية القاضي وكذلك
 في الخطبة جل خطيب يوم الجمعة بغير اذن الامام والامام حاضر لا يجوز ذلك
 الا ان يكون الامام امره بذلك انتهى عبارتها او اقدي في شرح ولاية الجمعة
 كما في الرجز في خطبة في اذن امام رواته ارجح امام حاضر في خطبة محدث
 شدد بغير حاضر جاز امره رواته والراين ماموري كجاري امره رواته يقول
 حريسي انه كجاري امره رواته يقول واما ووصوه بداره ليس بجاري امره
 رواته اما استخلاف غائب رواته كذا في البرهنة وفي الامنية القاضي اذا
 لم يكن ماذون في الاستخلاف فاستخلف غيره لا ينفذ قضاة خليفة بخلاف
 المأمور باقامته اجماع فلا يستخلف غيره وان لم ياذن الامام كما في الفصول
 والاستخلاف جاز اذا كان ماذونا بكونه كذلك الا فلما في الجلي في شمس

والشرح

صاحب خطبة الجمعة الامام
 لا يجوز ان يكون

عبد الغیز و اعلم ان کل موضع يقع اشک فی کونه مصر اینی اهل
بعد الحجۃ اربع رکعات بنوون الطهر احتیاطا لکن ذکر فی التمار خانی
و ینبغی ان یصلی بنیت الطوع و الحان سلطان جابر و علیه القوی
لما فی حاشیه شیخ الامام کذا فی مجمع المفواید قول لما کان یقین الفرض وضا
فی نیت الفرض اما لفظا و معنی فالواجب ان یصلی بنیت الطهر او اظهر علیها
فی التمارخانیة اما هو یستبصر و شرط وصف العدالة فیه کما هو عند بعض من
الناس و الله اعلم بالصواب المجهول یصلی و یحرر المفتین و لو ضلوا
یترجموا و الطهر من التوضی و التفریق لان الاطلاق یکاد الیصلح لان فی
اشباه لان القری الکبیرة التي یصدق علیها التعلقات الساقية فی غیر غیره و الصغیرة
القلیلة الناس من البادية و النزاع اما هو قرینه کبریه یتفرق فیها قد من
القبول و او شک فی تحقیقه و فی مجموع الخانی سوال و بعض مقامات مردار
اشتباه می شود که از امر تو گفت یانی و مصر کی ارشاد الطاهر
است و سبب اشتباه چهار کانه طهر می کنند بانی شانی فرماید که بانی
و مع اشتباه شود از تحقیق که یقین مصر است بختن فرماید جواب معنی که اصل
بانی مصر است و حکم در آن مجمع و در آن شده باشد در آن کی نیست

بانی

بانیست که در هر بزرگ که در آن ده هزار مردم باشد و بر و نیز اگر در آن ده
صد هزار مردم باشد او فرزند بر روز را بدو یک آدم میرد و بر و نیز اگر
و در آن صاحب حفت را حفت خویش کفایت باشد و والی و فایز باشد
که او را تنفیذ احکام مقدور باشد و در چنین نیر چون بفرمان سلطان
و حکم قاضی جمعه منعقد شود بالاتفاق درست باشد اما در وید بزرگ که باشد
شهر باشد از جهت مجمع چون حکم سلطان و قضای قاضی را در آن تحقیق
نباشد یا تنفیذ احکام در آن و یقول بعضی چهار کانه طهر می کنند
برای حجت یا کذا فی المضمرات است و وقت بعضی شایخ از آنها فریضه علی اهل مصر
و واجب علی اهل اطراف سنه علی اهل القری الکبیرة المستحقة لشر الطهر کما فی المضمرات
کذا فی جامع الرموز و اما فی القری الصغیرة فلا یجوز کما اولایه کما یشرع بذلك
المشهور و یفصح عنه شرح و فی جامع الرموز و فیما ذکرنا اشاره الی انه
لا یجوز فی الصغیرة التجسس فیها سلطان و قاض و من و خطیب کما فی المضمرات
و الطاهر انه اراد بکراهته کل رتبة النقل بالجماعة لا تری فی الجواب کما فی
القری الرفیع و الطهر من التوضی و التفریق بخلاف اهل السواد و الله اعلم و
بعضی فرمایند الصغیرة جایزه ککنه بده حسنه فی القیمة و فی غیره و غیره حضور

الجمعية في القرى ويعمل بقول علي خير الله عنه ايكم وياستق الى القلوب
 الحارة ولو اعتقد عند فليس كل سامع مكر الخلق ان شئ معه عندنا
 ذلك سئل القاضين اقامته الجمعية بالسواد فامر بان يستحقه البلخي رحمه الله انهم اذا
 اجتمعوا في قرية حيث لا يسجدون الا بحدودهم يجوز لهم اقامته الجمعية بالسواد
 كما في حقيقتين وفي جميع الفوائد نقلنا عن الشيخ الاسلام بقية في التفسير
 بدعته لكنه في الجمع المجاني في ذلك امام شافعي سمعته روت درويهي
 كدولان ده چيل مردم حورو عاقل و بالغ و مقیم باشند و چول بادشاه حکم کند
 بالتفاتی و در مذمت یا نيز و اباشد انتم شایسته که در آن باشد حکم کند بصرفه آن
 ديه و الا حکم در منازل اطراب و بلوای سودا و و الصغیرة السوداء و بنزلتها
 و بویها نقلنا ما قاله العيني شارح صحيح البخاري على ان المصرية و حكم السلطان
 سلطان متعاير ان لا ينوب احد بها سار الا في حق طهر ما تقدم ان الجمعية
 في بعض المواضع و رخصته وفي بعض المواضع منهية عتبت ما رآه الطواهي من المصنفين
 و اشروع فمن قال صلوة الجمعية واجبة بل غير صحيحة في بعض الديار بس على
 و لا في اقاليم الامام او الفضل بل قوله باحق مضي الفرض هناك صلوة الطهر عاقل
 فيكره الرايين و غيرهم من صلوة الطهر فيطولونها فانهم فرض وان الجمعية ليس بنقض

در القرى

في القرى الصغيرة بالاتفاق وفي الكبيرة و الا معاصر من طوف في فقره و شرايط
 الوجوب او الاداء في هذا الزمان كما لا يخفى و اما القرى فلان اكثر البساتين
 مصدقات اكثر التعلقات المضية اسبقها و اما الامصار فلهم منقذ
 الاحكام فيها من الحدود و القصاص بموجب شرع المحمدي صلى الله عليه وسلم
 او لعدم وصف العدالة و هو معتبر عند البعض و ان كان من اهل الاعزال و
 لقولهم اعتدوا في اجملة خصوصاً في الاجتهادات الصرفة و الوصف من نفع القليل
 وفي الدار الثاني و الاربعين من القادري الصوفية فلا تكا على من فعل فعلاً شهيداً
 فيد و تعلد جهته او اوجه دليلاً و قد مر ذلك في الدار الثاني في نقلنا عن القضاة
 النسفية و الحامية و تجنيس و المذيد و غيرهم و انتم و سبباً من تحقيق في ذلك
 فطالع هناك و لا يجب على التامل احضار المنقول عنه صلا لان العلم الكثير و في
 استيعاب جميع العلوم على الناس جمع كما في الفوائد نقلنا عن المجلسي ثم نقول
 بعد ذلك ان كان محصله الطهر واجبة في القرية الصغيرة لغيره لا اشتباه
 فلا ينوب عنها صلوة الجمعية بهيئتي عنها او بدعته حسنة لان هذه التسمية
 تعبر عن محض لا مدخل العقل فيها فيقتصر بموجب شرع و هو المحصل تقرر الاصول
 و قدس على هذا القرية الكبيرة التي لا يصدق عليها التعلقات السابقة لان النقل

وغيره ان الوجه الواحد للف او تفوق على الف وجه للصحته اولى ذلك ان يكون متساويا
 الطرفين في الصحة والف او فلا بد ان تصح لانه لو لم تصح ملك الاربعة لم تصح مجموعها على
 احتمال بقية الفرض على الذمة ولو تصح ملك الاربعة فان تصح اربعة نفع موقوفها
 تصح اربعة نصارت ملك الاربعة اتماما مقام فرض آخر او يفيد لئلا لان النفل
 يصح اولا لم تصح الفرض هذا هو المأمور في اكثر الاقطار وقوم كيميكا رند جبارا
 لا بد ان يفرض بنات ديان نزولت ان كماليت ثابتة عند غيرهم لان
 الفرض ثابت بريل قطيعيت فيه شبهة أصلا وليس كذلك كما لا يخفى
 على الفهم بخلاف قلت لو كان الامر كذلك فامعير قول البعض بنون فرض
 الوقت غير ملك الاربعة قلت الامر كذلك على شبهة النسبة كذلك لا يقتضي
 ذلك سبهم عالمون بذلك لعدم الدليل القطعي والاجماع من الفرقين واما
 فيكون كذلك لان الجمعية لو لم تصح لم يبق الفرض على ذمتهم فلو نواصبته غير
 الفرض لما سقط عنهم الفرض وايضا لو كانت ملك الاربعة فرضا لاجتمع الفرضان
 لان الجمعية فرض الكتاب السنة والاجماع وشرايط وجوبها متحققة عند الكل
 واما تخلف وجوب ادايتها فقد ان شمره الاولاء عند البعض من الخفية
 منهم الله تعالى ولان قضائها حياطي وليس كذلك بواجبة كما في حقها

في صحة الفرض
 لا بد من شرطين
 1- ان يكون متساويا
 2- ان يكون موقفا

او لا بد من شرطين
 1- ان يكون متساويا
 2- ان يكون موقفا

پس این

پس این چهارگاه یا واجب بشد بل فرض والتقدير ما تطوع پس این را
 بجماعة بنايد خواند لما في السلوچ الاول الكامل كالصلوة بالجماعة لغير فاشرت
 فيه جماعة قبل المكتوبات والعیدین والتور في رمضان والاربع والاربع
 كالاصح الزيدة صفة قصور لا كمال لان الجماعة سنة الفرض والتور
 والاربع في رمضان لا غير والا لكان الاولى بالجماعة التور سنة المكتوبة
 وليس كذلك بالاجماع وهم يابعون لما في ذلك عليه العمل من ان السلف
 وتختلف الى هذا الزمان في جميع الامكن والبلدان وعليه التور والاربع
 المقررات غاية ما في الباب بعض العلماء جوزوا التطوع غير المكتوبة بالجماعة
 جوازا من غير استحسان وتجب ان المكن على سبيل التدرج ويكون في البيت
 اولى ناحية المسجد ولم يبلغ عدد رسم اربعة فافوقها والبعض الآخر
 هم العالمون الاكثر من لا يجوز التطوع بالجماعة كراتية النفل بالجماعة لما في جامع
 في باب الجمعية وعلى تقديرية الفرض يودي الى تكرار الفرض في النفل الذي يعقلون
 من تقديم الجمعية واما الاربعة وهو من غير الحديث كما في اجامه كما في جامع الزور
 في باب الجمعية بل الى تكرار الجماعة وهو من غير في الكثرة لا يصح بعد صلوة مثلها
 اشر في العيني شرح الكثرة بل هو من غير تكرار الفرض وقيل هو من غير

في صحة الفرض
 لا بد من شرطين
 1- ان يكون متساويا
 2- ان يكون موقفا

فيه بعض العلماء كما في الاستماع نقلا عن الامام الغزالي ثم العرف لان
 العرف قاض كما في المداينة وكتب الفقه مشحونة بتقديمه ثم الاستحسان
 كجوز العرف المصنفون يقدمونه على القياس كما لا يخفى على من طالع
 المداينة والكاظمي ثم القياس وان خالف في حجة الظاهر ثم الاستصحاب
 للدفع كما هو عندنا او الاثبات كما هو عند الشافعي ثم ما لم يصح
 الرد فلا يقول بهما شافعي ثم ما اخفاه فهم قائلون بالمصلحة المرسلة
 اي دور المنهايات ولهذا يجعلون النظر الى وجه الصبي والمليح حراما لئلا
 يقع في الفسنة والتأنيث لا يقولون بذلك كما في الاحياء واذا كان بعد
 الكتاب سنة والاصح العرف والتعامل فلا مسامح لجماعة هذه الاربعة
 لما ان الامة من زمان الصحابة والتابعين والائمة الاربعه الى الان
 لا تصلح الاربعة بالجماعة في البلدان والاعطاش من الشارح والمعارف
 كلها طيبس هذا لانقصا لاطاع علماء الامة وان نسب الى بعض الصوفية والسنه
 النمازي الى الرشاد وجه نعم وهو المهر الوجه انت كمنشأ توهم فساد
 نماذج انتفا بعض مشروطا است كالوالي والمصروف غير الخفيفة بشرط
 ان قابل يست ليس اين مسئلة خلافية است وقد قرآن القضاء كحل

الحكم بغيره

الحكم بغيره القطعي في الاجتهاد ومايت اذ علم انه اجتهادي وان كان كخلاف
 مذهبه وعليه الفتوى كما في قاضيان في كتاب الدعوى وفي الفصول لا
 على قولها وعليه الفتوى هذا في المجتهد واما المقلد فاما لاه الامام الحكم بغيره
 اجتهاده فلا يملك المخالفة فيكون مغرورا بالنسبة الى ذلك الحكم بهذا
 في نسخ القدر وروشه في جامع الرموز واوركن زير كافي في خزانة الفتاوى
 والقائم بغيره في العبادات والمعاملات جميعا في مجلس القضاء او غير ذلك
 رسول الله عليه السلام فغيره وكذا خلفاء بعده رضي الله عنه كذا يفعل عن المحيط القاطن
 او المكن مجتهدا لكن قضيه بتقليد فقيهه ثم تبين انه خلاف مذهبه فيفقد وليس فيه
 ان يفتنه وله ان يفتنه كذا روي عن محمد بن عوف قال لو كنت مع ابي ليس بغيره
 ان يفتنه ليس ان يفتنه كافي الفضول عادية وقد الفصل حكم الولايات
 العففات في العففات القرى الكبيرة فيكون مجعما عليه وفي كتاب الرموز
 ولا يجوز في الصغيرة التي ليس فيها قاض ومنه وخطيب وهذا المفضل بحكم
 فان في الدنيا اذا بنى مسجد في الرستاق باهر الامام فهو امر الجنبه بالاتفاق
 وفي الحاني نردك امام شافعي مع رد بهر كذا وان ويجهل مرموم شانهول
 در انجا بوش اعلم كذا باتفاق ودر مذنب نيز رواشه ومثله في المضمرات

والا فاعلموا ان الحكم بغيره
 كمن اذا لم يكن له فتوى
 وكذا اذا افتقدت جميع
 وكذا اذا كان في الشك في الحكم

فانما جعل الحكم بغيره
 في بعض النسخ كذا في
 في بعض النسخ كذا في

والاحاطي بالربنية وطريق نقل الرواية من التجهدين اصل الامور
اما ان يكون له سند فيه او يأخذ من كتاب معروف تداولته
الايدى ككتاب محمد بن الحسن ونحوها من التصانيف المشهورة للتجهيد
لانه بمنزلة الخبر المتواتر المشهور كذا ذكر الرازي فيمنع هذا ولو لم ينع
النسخ المتواتر في زماننا لا يخل عرقها فيها الى محمد بن حماد ولا الى يوسف بن
نعمان او غيره النقل عن زاور مثلاً في كتاب مشهور معروف كالمبداء والمبرور
كان نقول على ذلك الكتاب كذا في كبر الرازي وعالم كبري قد ان سماعه
في زاوره كل ارجاء عن البرهانية الله عليه ولم ينع فعل وجاء عنه الضائفة ذلك
الفعل او جاء عن احد من الصحابة وجاء عن ذلك او عن غيره من الصحابة خلافة
وعنه النسب باحد الامرين دون الآخر او باحد القولين ولم يعمل بالآخر
ولم يحكم به احد من مشرك مسنوخ فان حكم به من اهل زماننا لم يجر كذا في ذلك
يزيد في الفصول في فصل التاسع عشر ان المشايخ كانوا لا يرون
جواب الكتاب بعين القدر وري النهي اقول فيه تصريح بان لا يؤخذ عنه
اختلاف الرواية الا بالكتب المعروفة والقول ايضا فينا المصنف محمد بن حماد
في النوازل بالعلوة وفارسية كبري بكتاب وقدره بعض المشايخ في خبر

هذا الخبر المشهور

لا يجوز في نسخ النوازل
او ارجاء القولان وكره
لا يجوز العمل بالمشرك

هذا الخبر المشهور

بعضهم
الاصح
الاصح
الاصح

وبعضهم ثلث امير كل ميل ثلث الفرج وبعضهم ينسب الى الصواب
او اصحابه ان في المصرا واذن مؤذنه في المصنف مشهور بالصوت في المصنف
فيجوز ادراك الحق فيه وماور ليس فينا المصنف لا يجوز ادراك الحق فيه في الشيخ
الاسلام شيخ الامام المعروف بنجاة زاوره وشيخ الامام خمس الامية
الخرسى رحمهما الله قدر الفناء بالعلوة اتباعا لما ذكر محمد بن حماد في النوازل
وقدره ابو يوسف بن حماد بن ميل او ميلين فانه روي عنه لو ان اماما خرج
من المصرا لكان له قدر ميل او ميلين فحضرة الحق فيهم جميعا فيهم جميعا فيهم جميعا
كلمات بالخرج المسافر عن عمر ان المصنف ليقيم الصلوة و
ذكر في فتاوى ابي الليث ان علي قول ابي بكر لا يجوز الجمعة خارج المصرا
او اكان ذلك الموضع منقطعا عن العمران وكان الفقهاء يقولون ان الليث عمر
يقول بالجواز في فناء المصرا وقدره بعضهم يجب ان يكون على الخلاف
على قول ابن خنيفة عمر ابو يوسف بن حماد لا يجوز الجمعة في فناء المصرا وعلى قول
لا يجوز بناء على اختلافهم في الجمعة بمبنا ويجوز ان يكون هذا بلا خلاف بينهم
فناء المصرا حكم المصرا قيل انما يجوز اقامته الجمعة في فناء المصرا والمبنا بينه
ومن المصرا مزارع فيقول هذا القائل لا يجوز اقامته خارجا في مزارع

Copyright

وقد وقت هذه المسئلة وافر بعض الفتن لعدم اجواز
ولكن ليس بصواب فان اصدا من الائمة لم يقل لعدم جواز
صلوة العيد في صلح العيد بخلاف لامن المتقدمين ولا من المتأخرين
وكما ان المصنف في هذه شرط جواز الجمعة فهو شرط جواز صلوة العيد
ويجوز اقامه الجمعة بنا في قول الخليفة عمر وابي يوسف ثم قد سجد
لا الجمعة بمنا واجمع العلماء على انه لا الجمعة لعنات ولا يصلي بمنا صلوة العيد
بالاتفاق ويجوز الجمعة بمنا عند ما اذا كان ثمة امير مكة او امير الحجاز او خليفة
فاما امير الموسم فان استعمل على ثمة لقيم الجمعة بمنا عند ما ايضا فان لم يستعمل
على ثمة بل استعمل على الموسم لا غير فان كان من اهل ثمة لقيم الجمعة بمنا
عند ما وال لم يكن من اهل الملك لا لقيم الجمعة عند ما ايضا ثم في ظاهر الرواية
من اصحابنا لا يجب الجمعة الا على من ليس في مصر والارض المتصلة بالمصر
خير لا يجب على اهل السواد ان يشهدوا الجمعة سواء كان السواد قريبا من
المصر او بعيدا عنه وعن محمد بن ابي بكر اذا كان بينه وبين مصر ميل او ميلان
او ثلاث ايام فعليه الجمعة وان كان اكثر من ذلك فلا الجمعة عليه وعنه في رواية
اخرى انه كان بينه وبين مصر اقل من فرسخين فعليه ان يشهد الجمعة وان

بن ابي بكر
في الجمعة

كان اكثر من ذلك فلا وعنه في رواية افران كل موضع لو خرج
الامام الى ذلك الموضع واقام الجمعة ويعود مجمعا في المصنف لا الجمعة عليه ومن
ابي يوسف سمع انه اذا كان بينه وبين مصر فرسخ او فرسخين فعليه
ان يشهد الجمعة وعنه ايضا اذا كان بحيث لو غدا وشهد الجمعة اكله الرجوع
الى منزله قبل ان يكون الليل لانه ان يشهد الجمعة وكثير المشايخ اخذوا بهذه
الرواية وروي الفقيه ابو جعفر عن الخليفة عمر وابي يوسف عن ان كان مقاما
في عمان او مصر او اطرافها وليس بينه وبين مصر فرسخ فعليه الجمعة ولو كان
بين ذلك الموضع وبين مصر فرسخ من المزارع والمراعي لا الجمعة على اهل
ذلك الموضع وان كان النذر يبلغهم والعلوة والميل والاميال ليس
بشيء هذه الجملة ما ذكره الفقيه ابو جعفر عن الخليفة عمر وابي يوسف ثم
وبه كان يفتي شمس المائمه المحلوي وكان يقول لا الجمعة على اهل القلع
بجارات وفي النواوير عن ابي يوسف سمع ان اهل مصر هم جند اهل
الشوك واطاوا بالمدينة فخرجوا اليهم من مدينتهم وعسكروا على ميلين
او ثلاثة لا يريدون سفر افعليه الجمعة فيعسكرهم وكانه عسكر المكان اليه
نزلا فيه وبه على قدر ميلين او ثلاثة اميال حكم المصنف في رواية الفقيه

وهما مستندة بحجة وبيان الامام القروي اذا تم في القرية ثم سعي
 الى المصلي فاجبه رجل في ان الامام فرغ من الصلوة فقام في الطهر
 ثانيا يقوم اخرون ثم لما قدم للصلاة جدا الامام في الجمعة فدخل معه فاحث
 الامام بقدمه وصلى الجمعة حازت صلاة الاقوام كلهم فهذا رجل ام في الصلوة
 في وقت واحد ثلاث مرات وقد جازت الكل كذا في شرح المنية
 هذا ما يشك في مصرته وفي القري واما في القري فاعلم ان الاول في صلوة
 الجمعة قوله تعالى واذنوا في الصلوة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله ووزروا البيع
 ومعه من الاول وجوب السعي الى الذكر مطلقا او خطبة على غير الذكر التفسير
 والصلوة ثابتة بالسنة او لا بالذكر الصلوة على الاحتمار او بالذلة
 المعنوية من الامر بالسعي الى خطبة الجمعة فتأمل فاعلم الاول لا اشكال لان
 السنة نية وخفيض السنة بل لا حاجة الى التخصيص على هذا التقدير
 تعرف وعلى الثاني اما عام على ما هو من بيان جواز عموم المجاز مخصوص ببعض
 باعتبار الاماكن بالاجماع لانها لا تجوز في البوادي والبراري عن العصر
 الاول الى الآن او السنة المشهورة وهو قوله عليه السلام لا الجمعة ولا
 شريق والاصح الا في مصر جامع او مدينة عظيمة وهذا هو المكنى فاجوز

مستند بحجة وبيان
 ان الامام القروي في القري
 وانما في القري فاعلم

التخصيص

به التخصيص لما استدل به الامام فيما ورد فيه النص الظاهر وقد استدل
 كما في البداية والعيون شرح البخاري وكذا عام بعثت بكيفية الصلوة
 عددا ووقفا وادوي وجماعة مخصوص بالسبق او مجل بهذه الاعتبار
 وهو الظاهر كالمسح على الرس في العمل بوقوف على تفصيل المجل ففصله
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كانا وكيفيته لا مطلق لان المطلق يطلق على الظاهر
 وصلوة الجمعة تطلق لانها لم تقم من الفرد في البادية في وقت العصر لا
 يكون منك ومن غيرك من الزمان الى الآن والاطلاق ينال لهما
 ينال صلوة الجمعة بماي حال كانت مجامعا للصلوة الطهر ومقطعا لها وهذا
 ظاهر ابل سقوط صلوة الطهر انما عرفت بالسنة او الاجماع فكيف يقال
 الاشارة بهذا الشرط لصلوة الجمعة لا يجوز لانه يرجع الى نسخ الكتاب
 وهذا لا يجوز بالبراري والسنة والحاصل ان السنة لا لا يصح بهذه الآية
 الا اذا صحت الى السنة وهو ظاهر على القطن الجبريل ان الفقه بل
 الكتاب مجمل في الصلوات كلها والباقيت والسنة لا لصفة
 مفصلة بالسنة كما لا يخفى وقد استدل على اشتراط شرط الجمعة في صلوة
 الجمعة في الحديث لقوله تعالى يا ايها الذين امنوا اذنوا في الصلوة

بطريق العبارة والاشارة والدلالة والاقتضاء كذا في مختصر خزانة
 العلماء فينبغي بعد الاحتجاج في اثبات الشرط الى الاجماع ورسنته وكيفية
 هذه المرام ما نقلت من العريش شيخ النجاري في اول المسحوت فيلزم
 وادق قد تقدم هذا في هذا المقام فقول المصنف الذي تنفذ فيه الحدود وحالها
 وتقام فيه الجمعة في مسجد جامع واحد كالحرمين الكرامين فالجمعة فيه فرض
 مستقط للظهر بلا اشتباه ولهذا لا يقتضي صلاة الظهر معاني الحرمين الشريفين
 والمصنف الذي لا يقيم فيه الحدود او لا تنفذ فيه الاحكام او يتعذر فيه صلاة الجمعة
 فالاحتياط فيه او صلاة الجمعة في مختصر خزانة العلماء يعلم من هذه الروايات
 ان اداء الاربع بنية الاحكام احتياط لم تركها احد من الائمة وقالوا لا بد
 من ذلك ولو اديت الاربع بعد الجمعة بنية سنة في هذا الاشتباه ولم
 تصح الجمعة كان فيه خوف فوت الغرض ولا عتبار بسببها
 اجهله العوام بان ما صلوا من صلاة الجمعة فاسد بسبب اداء صلاة الظهر
 فيما ترك خوف فوت الغرض مع ان الظن المذكور لا يتصور منهم في
 بلادهم لا يقدرون ان الجمعة فرض اداء الاربع تلك السنية الاحوط
 واجب احتياط او في حكم الوجوب ولا يبعد جاني فعله في تركه خوف

شرح القضاة
 في رد المحتار
 في رد المحتار
 في رد المحتار

الغرض انه في الاحتياط في الاداء لان الصلاة اذا صححت من الغرض
 وجوه وفدت من جهة غايته لا اعتبار بالوجه الف والاني باب القراءة للرجحان
 في العرايب فلو صححت الجمعة لصاروا النظر لغلط لو صدقت في موضع الظاهر
 بنية الاحوط بموقع وكذا الروايات المعتمدة بالتحديد والتعريف في مقتضى وفيه
 صلاة الجمعة وادق باللفظ وخصوصا فيما زاد النقص من ثلاثه مواضع
 الا في الاول منها وثبتت في الروايات في الغنا اللفظ والاداء في المتن
 وكذا الثاني في تعريف المصنف العول عليه لفظ تمام الحدود وتنفيذ الاحكام الصنيعة
 المضاعف المحض للمحال في محاوره الفقهاء في غير السبع كما في الغاية في
 البيع على ان المضاعف حقيقة في كل شيء غير السبع لان الباقي المضاعف
 على الاشتراك او على القدرة على التنفيذ والاقامة لتعذر اخذ لفظ المضاعف
 في التعريف كما تقر في علم الصناعة من تعذر الاشتراك في الجارات في التعريف
 ومنه السنية والاقامة بها فهو ليس بمجهول ولم يثبت ثقله في تفسير من احد
 من المجتهدين بل سروه من عند انفسهم غير موقنين ولهذا يفوضه الى علم الله
 حيث قال في اخر الكلام والله اعلم بالصواب بذلك لا يخفى وهذا لا بدفع
 الشبهة النشئة من اقوال المجتهدين ولا يبين ولا يميز من مجموع تلك المقام

ان الصلاة اذا صححت من الغرض
 وجوه وفدت من جهة غايته لا اعتبار بالوجه الف والاني باب القراءة للرجحان
 في العرايب فلو صححت الجمعة لصاروا النظر لغلط لو صدقت في موضع الظاهر

القضاة في رد المحتار
 في رد المحتار

والسلطان لا يوجد في الزمان الا بمصار على رايه والنايب المنفذ للحكام
 العبادية وغيره في هذا الزمان هو القائم وقضات الزمان لا يخلو عن فساد
 ولما قيل قضاء زمان صاروا الضوماء عموما في القضايا لا خصوصاً قيل القاضي
 يغزل بالفسق وعليه الفتوى كما لا يخفى شرح الاصلاح في كتاب القضاء وكذا
 في جواهر الرائق نقلاً عنه وكذا في الاشباه في فائدة اذ اول السلطان من
 الفن الثالث واليها القضاء لا يخلو عن رشوة ودرت في الابتداء والانتها
 في الرشوة لا يصير قاضياً في الابتداء وبالارتقاء لا ينفذ حكمه في الانتهاء وهو الصالح المعلم
 بالفتوى في الزمان الفتاوى كما سورد البعض فلم يوجد في الزمان ثمة المصيرية
 وهو وجود سلطان او نايبة والاذن الصحيح الذي هو شرط للمجتهمة
 الوجوه من التعداد وعدم التنفيذ وعليه الفسق والارتقاء والرشوة
 في الابتداء والانتها من القضايا كلها درجات معللة بالصحة والفتوى
 والفتوى كل واحد منها مستقل موجب لفساد صلوة المجتهمة في هذه الامور
 وليعلم ان الرشوة ما جعله شرطاً في الحكم المأخوذ مطلقاً والهدية ما لا يطالب
 ولا يكون مع شرط الرشوة مال شرط ان يكون بعينه كما في خزائنه المقتنين
 اعلم ان الرشوة حرام والرشوة هي التي يرفعها الرجل كمالها اطلاقها

قضاء زماناً صاروا
 عموماً في القضايا

فقد الوجوه الثلاث باعتبار
 السلطان درجات

ان الرشوة ما جعله شرطاً في الحكم

اديشين من الذهب الى احدى صله الى احد بعينه في اخذ حقه من ظلم او ليدفع
 حراً فليس رشوة منه بل هو جائز كما ذكره الخطابي الى بينهما في جميع الفتاوى
 وفي الاونك بغير الرشوة منها ان يهدى الرجل لاي سوي امره فحايته بين
 السلطان وبعينه في حاجته وان على وجهين الاول ان يشترط انما يهدى
 بعينه عند سلطان وفي هذا الوجه لا يخل لا اخذ وبل لكل للمعطي الاعطاء كملوا
 منهم من قد يكل ومنهم من قد لا يكل الوجه الثاني ان لا يشترط ذلك صريحاً
 ولكن انما يهدى اليه بعينه عند سلطان وفي هذا الوجه خالف المشايخ وعلمهم
 على انه لا يكره ان يهدى وقد عرفت ان الوجه الواحد الموجب للفساد في باب
 الصلوة تعقب على الف وجبه الصحة لها نظر ان اداء الاربع بنية لا حوط امر
 واجب احتياط موجب للترتيب بينهما وبين الصلوة كالموت كما في بيان
 فلو لم يقبل هذه الاربع الواجبة لم تصح صلوة العصر والمغرب لوجوب الترتيب
 بين الواجب والفرض فيقع في محذورات الفرض بل الفرائض والطاهر
 ان كل واحد من هذه الوجوه شبهة نالته موجبة للشك في صحة الجملة وفسادها
 بمغير المصطلح وانما لا يوجب هذه الوجوه ان يكون كلها موجبة للشك
 بالمعنى الاعمال المتساوول المرجح والمرجوح كما فيهم ذلك لفظاً شبهة

المعنى المعنى المصطلح في الشرع
 ان الرشوة ما جعله شرطاً في الحكم
 المرجح والمرجوح

الواقعين في بعض اشروع وهو كفي في الوجوب الاحتياطية وبهذا السبب لما تبلى
 اهل الرد باقامة الحقين اذ يتهم ما دوا ونظم بعد الحجته تمام احتياط الذي يختر
 اخراسته لعل من انهم فاذا اوردوا بالاولا والنبوت شرط او اخرجوا بعض
 كما سيأتي بيانه في زمانهم فكيف ليحكم بالوجوب لفوق شرط في هذا
 الزمان وقد ظهر فيه الفتن من منازل الاعراب الى منازل السلطان وقد
 باءوا الاربع في ايام الفتنة لعدم تيسر الاحكام لاحال ولا استقبالات
 انباء الزمان لفد ومادة البهوان جد السلطان كانت اهل تعبيرة مرتبه وبها
 عند المصنف في الدين واذا قد تحقق ان هذه الوجوه موقفة للشك في
 صحة الحجج في الامصار وقد تقررت الفتاوى كلها انه اذا وقع شك ينبغي ان
 يصلي الاربع بنيت الاحوال احتياطاً تماماً فالواجب في هذه الامصار بعد
 الحجته او اربع ركعات يخرج من عمدة الفرض باليقين واليقاض لقرآن
 الفعل او اربع ركعات ان يقع فرض او بدعة فائتانه اولى بالاتفاق وان
 ردوين ان يقع سنة او بدعة فتركه اولى عند الاكثر كما في الفاعدي
 في كتاب الصلوة والردود والاختلاف على التقدير التليم لكونه بدعة
 عند البعض في هذه الاربعه انما هو من الفرض والبدعة فلا يمان اولى

وقد ذكر في هذا الكتاب ان
 في كتاب الصلوة والردود والاختلاف على التقدير التليم لكونه بدعة
 عند البعض في هذه الاربعه انما هو من الفرض والبدعة فلا يمان اولى

احتياطاً

احتياطاً لا للعبادة والاحتياط في العبادة اولى كما في شافى في ريب
 صلوة المسافر كذا في مختصر خزائن العلماء واما المنع فلا كلاً بل تحت قوله
 تعالى اريت الذي يفتي عبدنا اصيلي وبه يدل على غير الله عنده اي
 قوما يصلون قبل صلوة العيد وقدر ما يندب الصلوة التي لم تكن لصليتها عليه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل لا تمنعهم من ذلك فقال لا لا في خشي ان
 او دخل تحت قوله تعالى اريت الذي يفتي عبدنا اصيلي وبه يدل على خشي
 عنه حين راي قوما يصلون قبل صلوة العيد وقدر ما يندب الصلوة التي لم تكن
 لصليتها عليه عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل لا تمنعهم من ذلك فقال
 لا لا في خشي ان او دخل تحت قوله اريت الذي يفتي عبدنا اصيلي كذا في العقائد
 في مسائل الصلوة ومثله في الصلوة عند طلوع الشمس مع ان العرف
 عن الاية الى غير ما معناه والعرف قاض على القياس كما في الصلوة فان ما به
 المنول حسنة من كافي المياح السيول والا بكماني الا انه ولا يرد ان
 اعلم الناس بالحجج نقض لان الحجج كان يصعد على المنبر في يوم الجمعة فخطب
 ويصلي بالنسب مسجد واحد لا غير وقد تامة قرينة من الفعل لا تخلف
 عنه طلبة فالمرجح الاول للشك وهو تعدد منف فيه وكذا انزال القضاء

قد ذكر في هذا الكتاب ان
 في كتاب الصلوة والردود والاختلاف على التقدير التليم لكونه بدعة
 عند البعض في هذه الاربعه انما هو من الفرض والبدعة فلا يمان اولى

وقد ذكر في هذا الكتاب ان
 في كتاب الصلوة والردود والاختلاف على التقدير التليم لكونه بدعة
 عند البعض في هذه الاربعه انما هو من الفرض والبدعة فلا يمان اولى

وقد ذكر في هذا الكتاب ان
 في كتاب الصلوة والردود والاختلاف على التقدير التليم لكونه بدعة
 عند البعض في هذه الاربعه انما هو من الفرض والبدعة فلا يمان اولى

بالضيق والرشوة والارثاء المومنين للشك والفساد مشتقان لمقتضات
 ذلك الزمان من ذلك لان قرون ثانيا وهو القرون بعد القرن الاول
 فيجوز ان يكون العلماء الذين عنده من يقفان اشط هو القدرة التي
 وهو مستحق فيه فيجوزون صلوة والباقيون من العلماء زمانه فلا يقولون بذلك ولا
 يجوزون صلوة فانه نقص على ان تلك المقدرة ليست موجودة في مقتضات زماننا
 كما سمعنا من افواه قضائنا في هذه الايام عند اقامته احد ودينه تقفنا على انها
 لانهم ان العلماء الذين في زمانه حكموا الحكم بجواز حجة بلا شبهة غائبة الامر لانهم لا يسمون
 به وعدم التيقن لا يستلزم عدم وهو ظاهر وقد ثبت صحة الصلوة لغيرهم الام
 النسخ والامام ابراهيم بن الربيع جرد يوم الجمعة في البيت قبل صلوة الجمعة ولهذا اسلم
 تيقن غير شريح الهداية مولانا العلامة الشيخ الهداية بن عبد القادر واعاد الى
 علم الله تعالى حيث قال المدا بالتمهيد المحالي الفعلي اذ حجة اقيمت في زمان
 الحكم الناس المجاج وانما كان يفقد جميع الاحكام بل المدا والله اعلم اقتداء
 على ذلك من غير غيره الذي ذكرنا من تحقيق المقام هو الانصاف الخالي عن
 الاعتصاف والامانة والسمعة والرياء والله اعلم بما عنده من القول والرضا
 ثم الامم من كون السلسلة المذكورة في المتن هو كونها ظاهرة بالبرهان

والا لو انها

ولما كونها واجبة العمل بطلت الخلاف معني بها كل صورة فليكن كذلك
 فان المذكور في بعض المتن في جرد المصكون البرماسة الى اخره
 وقد قالوا ان هذا الحديث صحيح وكذا المذكور فيها عدم صحة الدعوى
 بدون بيان القيمة عند غيبته المدعى به او المالك والفتوى على
 انه لو ادعى عينا من الاعيان انه غيبه من صحيح الدعوى بدون بيان
 القيمة كما في احكامته وقاضيان والعني حسب المقتضى وكذا المذكور
 فيها ان الاجابة لا تصح في اللذان والاقامة من الحج والخطبة والادب
 والفتوى على مجاز من العلماء الثلاثة فالحكم بان المسائل المذكورة
 في المتن وشروح معموله مغز بها الكثرى خطابي لا كلي قطعي كما لا يخفى
 على السمع **الفق فائدة** ثم اعلم ان الكتاب ثلثه اذ اختلف كل واحد
 منها في لغة او مع الآخر يجري فيها التوسيق والنسخ والتا طاعة عدم
 التاريخ والرجح واما في اقوال المجتهدين بل اقوال المجتهدين فلا بل كلها حجة
 بالنظر الى الدليل اما على تقدير ان كل مجتهد يصيب نظامه واما على تقدير عدم
 المصيب فبالنظر الى وجوب العمل كما تقر في الاصول ولهذا يقال
 لا غبار ولا اشعار على من فعل فاعلمته فيلوا جرح دليله كما سياتي

منه

تحقيقه فقول مجتهد لا يقتضي بطلان قول مجتهد آخر عند اختلاف قولين
من مجتهد لا يقتضي بطلان قول اول مصدره الا اذا رجع منه واقر بغيره
وهذا ظاهر عند الخبير بالفتن وهذا الذي ذكرناه من التاوي انما هو قبل التزام
العمل به بمرور من مذهب او قول دون قول والى بعد الالتزام فلا كفاي
فمقتضى الاصول للابان الحاجب ولا تعلق لغرض بالبحث والحاصل ان
كون احد الروايتين المتداخيتين مغفيرة وكون الاخر غير مغفيرة لا يقتضي
بطلان الاخر والا لما نفذ حكم القاضى بالآخر لان حكم القاضى لا ينفذ في البطلان
كما نرى في الفقه فالمرجع من الدليلين باقى على حجة فيكون شبهة موجبة
لا اعتبار في موضع الاحتياط وهو عبادة في الذمة وبهذا السرا قاله الوجه
الواحد للفساد في الصلوة تفوق على وجه للصحة ثم لفظ الاحتياط والاحتياط
في العقبة بمعنى الوجوب كما ذكر في الاصول فلنعد الى ما يدل على اشتراط
الشرايط المذكورة من الروايات المعتمدة بالصحة والاصح والفتوى
اما على اشتراط عدم التعدد في مصر واحد فنقول قد بعضهم لا يجوز الا
في موضع واحد وهو الصحيح كما في اجوابه الا خلاطى وقام الطحاوي
وهو الصحيح من مذهبنا كما في الفتاوى المبين فيه المذاهب الاربعة

فالمراجع الى دليلين باقى
على حجة

بحث الرجوع الى دليلين باقى
الشرايط المذكورة
اشترط عدم التعدد
في حجة

والافضل

والافضل هو الجامع الواحد او المكنى عذر وضرورة كذا في التهذيب
في باب الحجية وكذا في ابراهيم شامي نقلا عن التهذيب في باب الحجية
وقام الدين في جامع الصغير صلوة الحج في موضعين بربعة حيث
قال ويكره ان يصل الطهر يوم الحج في جماعة في مصفى من او غير لان
تعد الحجية والطهر معاوضة على سبيل الخافعة والمعاوضة على سبيل التواتر
بان يصل الحجية في موضعين دون الثلاثة وعليه الفتوى كما في القاموس
والحاوية نقلا عن التاتارخانية وكما في جامع الروايات نقلا عن
القاموس وميناه ايضا نقلا عن شرح الطحاوي في كتاب الصلوة وانه
كما في الحاموي القدسي وهو الاصح كما في اجوابه الا خلاطى وكما في جامع
الروايات نقلا من ساجية في كتاب الصلوة وانه مأخوذ عليه الفتوى
كما في القاموس نقلا من فتاوى ما وراء النهر وعن محمد بن عيسى الجوزي اكثر من
موضعين كما في النهر نقلا عن السكينة وهو ظاهر الروايات وعليه الاعتماد
كما في الجوزي والنهر نقلا من البداية وعليه الفتوى كما في اجوابه الا خلاطى
وقام محمد بن عيسى في النوازل لابن ابي عمير في مسجد في مصر واحد ولا
يجب شيا اكثر من ذلك ولم يكن طائفا ذكر الطحاوي والكوفي وغيرهما ولا يصح

Copyrighted material

البر

[illegible]

الشيء في اولى الحاجات اما صلي في موضع من مبيع عن اداء الرابع بعد الحجة
فما به على التدوير في اشتراط التنفيذ فلا يحتاج الى البيان لان الكتب مصدرة
ولان الاول العام من شرط الجواز اجمعه والاول العام المحالي عن الزم لانه
الامن الذي المنفذ المحالي كما لا يخفى على سليم الخبير فان كان اشتراط التنفيذ
وهو الثاني في حكم الاشتراط كما عرفت النفا وهو الارم من لفظ الصانع لان
حقيقته في غير السع كما في القابته وهو الواجب في المقام التعريف للمصنع
شرك المحاز في التعريفات كما تقرر في الادب والصناعة ولان من انجزه
انما اخذه بناء على الحاجج وقد عرفت بطلان البناء فلا حاجة لزوم
اداء الرابع منية الا حوط بعد الحجة وان كان اشتراط القدرة فليس المراد القدرة
المطلقة لانها حاصلة لكل ولا القدرة المتوسطة لانها غير مضبوطة كما لا يخفى
ولا القدرة الاستيعابية لانها متوهم بل القدرة الحالية القريبة من الفعل
لا توقف لها بالا ارادة وذلك لا يتصور في اكثر هذه الامصار والقصات
والمدين في اكثر الايام من التوامين من الولايات والقصات في هذا
لانها من بل قضاها مصر حبل بذلك كما رايته في هذه الايام من قضائنا في
الحديث والقصاص يعجزهم عن دفع شئ الناس بسبب ذلك لا في

وفيها الحجة المستوفية للاحكام فذكرها خفية
 لا تذكر في الشرح وفيما قال القديس على الصلوة
 والاورشليم ومعنى قوله هو الاقرب اليها
 وكذا انظر لفظ السلطة وهو التمكن على
 ولا عدم استيلاء العلامة والوالي بل على
 الشفيع الذي في الزمان من اصلافة النفس
 من جهة العلم والادب والاعظم
 اقد القدره لا الشفيعه

من تقلد القضا بغير طلب فقد قتل بغير سكين اللهم اجرنا من تكليف
 القضا وهو شدة البلاء فيرثان الا تبلا بجرته البز التي خير الاسباء
 فهذا الضابط ثلث موجب لعدم جواز الجمع لموجب مثل هذه الروايات
 فاذا اربع بعد الجمع واجب ضروري يخرج عن عمدة الفرض العبد لا يقل
 من ان يكون حتما مذكورا اليه فابن المنع وابن الشرع فان المانع
 ينكره قوله تعالى ارايت الذي ينهر عبدا اذا صلى وقوله ومن منع من عبده
 ان يذكر فيها اسمه والوجه الرابع ان بعض التعريفات السابقة في اركان
 لا يصدق على اكثر الامصار والقصاص ومنهم المجتهدين فيها على الصحيح
 اجمعة واو في اللازم من الشك في اجازة اذا وقع الشك في جواز الجمع
 بوقوع الشك في المصروف وغيره واقام اربعة اجمعة ينبغي ان يصلوا اربع ركعات
 كما في الغرائب والمفتين وفوايد السمعية وجميع الفوائد وغيرهم
 الفتاوى وقالوا لا بد من ذلك كما في البيهقي في باب الجمع وقام في الزمان كل
 اي صلوة الاربع والاختلاف في البيهقي والقراءة وغيره من الامور التي
 تذكر بعد من غير عدم جواز التعدد مطلقا وقد علمت ان الرابع جواز التعدد
 مطلقا انتهى وقد صاحب الخزانة ويعلم من ان احتمال عدم جواز التعدد

الوجه الرابع عدم صدق التعريفات

مطلقا

مطلقا باق والكان مرجوحا عنده لانه قد راجح جوازه مطلقا مع ان
 المذكور في المعدن في باب اجمعة ان جواز الجمع بموضعين ظاهر الروايات
 وانهما محجة على غيرهما من الروايات انتهى على ان شبهة عدم المصيرية عدم
 صحة الاذن من القاضي في باب لعدم القضا بغيره وشبهه عدم صدق
 بعض التعريفات على اكثر الامصار في اكثر الاحيان باقية وان الروايات
 المعتبر بها لا يجوز التعدد اصلا او ما زاد الاثنان واما زاد الثلاث ولم يوجد
 رواية مفيدة بها من كتاب مقبيل على بصيرة على خلاف ذلك وما وجد
 من بعض الروايات المحلة بالفتوى فانما هي مطلقة متعمدة والطلقة محمولة على
 المقيده عند القاض كما في الحاشية في كتاب الاستحسان وفي شرح الوقاية
 لمولانا فاضل الدين في كتاب الجنبات فغير صحة صلوة اجمعة شك باعتبار
 اشتراط المصروف في صلوة اجمعة وشك باعتبار اشتراط السلطان او نائبه
 باعتبار اشتراط التسفيد وشك باعتبار اشتراط الاذن من السلطان او نائبه
 ويعلم ذلك بفضل لمن طالع هذه النسخة انما المصنف ذكره بهما في الكتاب
 واما السلطان والاشتراط وصف العدالة في بعض العلماء ولا تغلظ في
 والرثوة والارث على الرواية المعتبر بها واما التسفيد فانه لا يوجد في الروايات

الشك في صحة الجمع
 فحتمه كل موضع لا يخفى

واما الاول فانه من سلطان اوثانيه وقد علم الكل من الكتاب
 بالتفصيل فاما ملاصقا وقاوتك فليس باعتبار شراط عدم التورود
 قال ابو الحسن رضي الله عنه هؤلاء وان احتاطوا لا خلاف العلماء فلم يقطوا
 القولين واعتبروا بما ذكرنا في التيمية في باب الحج كما في مختصر اخر انه خلاف
 اصحاب الحكم الشهيد والشيخ ابي عمر والفرج رحم الله عليهم فافقت بعضهم من
 هذه الاربعة لم يخرج العصر لانا لو اوجبنا هذه الاربعة احتياطاً صارت كالنور
 عند الخفيفة وقد بعضهم يخرج العصر لانها لم تجب حقيقة انما امرنا بها احتياطاً
 ولعلم منها ان الاحتياط يرتب عليه الايجاب فحما في فعله احتياطاً ليكون اجاباً
 لا يترك كالنور عند الخفيفة وقد عبد الله المبارك ينبغي ان نأخذ بقول
 الخفيفة لانه كان مفيداً في الفقه وجميع العلوم كما في عنوان القضاء فحما
 الفتاوي وقاضيان واتحادية ولا يكون الفتوى الا بقوله كما في حاشية المفتين
 والاصح ان الفتوى على قول الخفيفة كما في المضام كما في مختصر اخر انه قد قيل
 رواية الجواز او من موضع واحد فالأخذ بالاربعة بعد الجواز ضرورة وهذا
 لم يترك احد من الائمة الا ما روي عليه جري العرف في غير الحرمين فيما فيه تعدد الصلوة
 وما روي المومنون سناً فهو حسنة عند الله فالمنع لا يكون الا من روي في غير

وبنى

وينبغي ان يصلح الظاهر في الامصار احتياطاً كما وقع في شرح الوقاية
 لمولانا فيصيح الدين ولكن لو اعدوا وامنوا الى التقوي اقرب كما في الجواهر
 المفتين ومجموع الفتاوى واكثر مشايخ نجار على ان يصلح اربعة بعد الحج و
 استقوا كما في حاشية المنبهات لمولانا فيصيح الدين كذا حصل مختصراً
 وفيها تفصيل لما قد مره فلتطالع تطلع وخبر ما هو الحق واجتنب الهوى على ان
 اوله ما يجزى لبعض الائمة اولى من الركن اصل كما قال ابو شجاع رحمه الله اعلم بصواب
 وجهه في خطيب يعاب الله من اجزائه من الدود والاعتصاب ثم نقول الاول
 جماعة بعد الحج الطاهر من الطواهر المنع منه في الصلاة وفي الوقت ثم يكره طاعة
 ويؤيده ما في القسبة امام مجلة يصلي العشاء قبل غروب البياض اذا لم يزلها ما
 الا فضل ان يصلح وحده بعد البياض ويؤيده ما في الرتبة وكرار جماعة ومسجد
 اور امام وموزون وقوم معين باشربساح ن چون اهل مسجد شتر كذا رده شهيد
 وفي شرح المنية واما ان كان للمسجد امام وموزون راسب فيكره تكرار الجماعة
 باذان واقامة عندها وعن الخفيفة لو كانت الجماعة الثانية اكثر من ثلاثة تكرم
 التكرار والا فلا وعن ابي يوسف رحمه الله لم يكن على منية الاولى لا يكره وبه الصحيح
 عن الحارث يختلف الهيئة انتهى وعليه العرف في الامصار في الاعتصاب في الاط

في وقت ركعتين
 في وقت ركعتين
 في وقت ركعتين

والعدد
 احفظ تقدم سابقاً

در کتب فقهیه یک ملاحظه نموده شود معلوم می شود که روایات
جواز اشارت غیر روایات اصول است و غیر ظاهر مذکور است و
آنچه محمد شیبانی گفته که کان رسول الله علیه السلام یشر و یضع کما یضع
البني علیه السلام ثم قال هذا قولی و قول ابي حنيفة یعارض روایات نوادر است
نه روایات اصول فی فتاوی الغرایب فی الحیط بل یشر با صیغه سببیه
یده الیمین لم يذكر محمد رحمه الله هذه المسئلة فی الاصل وقد اختلف المشايخ بعضهم
منهم من قال لا یشر و منهم من قال یشر و ذکر محمد فی غیر روایة الاصول حدیثا عن النبي
عليه السلام انه كان یشر ثم قال هذا قولی و قول ابي حنيفة و قد قيل ان یسنه
و قيل ان یسحب ثم قال فیها هذا ما ذکره ابو الصبح ان الاشارة حرام و فی الخبر
و مکره ان یشر بسببیه فی الصلوة عند قوله استشهد ان لا اله الا الله و هو المختار
و من الکبیری و علی الفتوی لان بمنزلة الصلوة علی السکون و الوقوف فی النیابة
من الفتوی لا یشر بسببیه عند التشهد و هو المختار و علی الفتوی و من صحیح
الرموز لا یشر و لا یفقد و هو ظاهر اصول اصحابنا کما فی الزهدی و علی الفتوی کما فی الصحاح
و سببی و خلاصة و غیر ما عن اصحابنا انما یسنه فی خزائن الروایة من التامیة
ثم اذا اخذ فی التشهد و انتهی الی قوله لا اله الا الله بل یشر بسببیه بآیه الیمین

لم يذكر محمد فی الاصل وقد اختلف المشايخ فیه منهم من قال لا یشر و من الکبیری
و علی الفتوی و منهم من قال یشر و من النیابة و لا یشر بسببیه عند التشهد
و هو المختار هرگاه که در روایات معتبره حرمت اشارت واقع شده و بر کراهت
اشاره فتوی داده باشند و از اشاره و عقد یمن کنند و از ظاهر اصحاب
اصول گویند ما نقلان را نیز که مقتضای احادیث عمل نموده جرات
در اشاره نمایند و القیاد این چندین علما یی مجتهدین گذشته بر کتب مجرم
و مکره و منبر کردم بر کتب این از حنفیه از دو حال غالی نیست یا آنکه این علما مجتهدین
اعلم احادیث معروفه جواز اشارت اثبات نمی نمایند یا آنکه اخیرت میداد
اعمال مقتضای این احادیث و رحن این بزرگواران تجویز میکنند و ی
ا کارند که اینان بمقتضای رای خود حکم خلاف احادیث حکم بر حرمه و کراهت
کرده اند و این مرد و شوق باطل است تجویز کنند از امر سفیه یا عاقلند
آنچه در غیب الصلوة گفته است که انکشت شهادت برداشتن و تشهد
سنه علامه مقدم است اما علما متاخرین کرده اند از آنکه چون از قضایا
دین علیه کرده اند سیان ترک کرده اند از برای نفی تهمت نیستی
را غیر مخالف روایات کتب معتبره است زیرا که ظاهر اصول اصحاب

عدم اشاره و عدم عقداست پس عدم اشاره مستلزم عدم عقداست
و هر ترک غیر تحت انکشت حسن ظن باین اکابرین است که نازیانی که
دلیل حرمه و بکار اینه درین باب برایشان ظاهر شده است حکم حرمه و کراهت
نکرده اند و بکارگاه که بعد از ذکر سنه و استجاب اشاره گویند هذا ذکر و
والصحيح ان الاشارة حرام معلوم میشود که اول سنه و استجاب اشاره
نزد این بزرگواران بصحیح نیست بلکه خلاف این بصحیح است
غایب بانی الباب را علم بآن دلیل نیست و غیر مستلزم قبح اکابران
نیت اگر کسی گوید که ما علم بخلایف آن داریم گوئیم علم مقلد و محل و حرمه معتبر
نیت درین باب ظن مجتهد معتبر است نه مجتهدین را و همین است
عسکوت گفتن بسیار جرات نمودن است و علم خود را بر علم این اکابران
ترجیح دادن از طریق اصول اصحاب خفیه را حجت اند باطل ساختن و رد کردن
معتبر را بر هم زدن است و شواذ گفتن احادیث را این اکابر بواسطه
عهد و خویش و حصول موع و تقوی از مادی و قناده کان بهر مندا
و صحت و سقم و نسخ و عدم آنها بیشتر از شناختن انرا البته موجب
موجه داشته باشد و در ترک عمل مقتضای این حدیث علی صاحبها

الصلوات و السلام و ما قاهر فها را این فهم شد که روایات و احادیث
در کیفیت اشارت و عقدا خلاف بسیار دارند و کثرت اختلاف
ایشان خطای نفس اشارت پیدا کرده است از بعضی
روایات مفهوم میشود که اشارت بی عقد فرموده اند و آنکه به
عقد گفته اند بعضی روایات گفته اند عقد بخانه و سه لجه و بعضی
دیگر گفته اند و روایات کرده اند که عقد نیست و بعضی قیض
خضر و حلقه ابهام با وسطی اشارت بسیار روایت کرده اند و روایتی
بجود وضع ابهام بر وسطی میفرمایند و در روایتی آمده که دست راست
بر خنجر و وضع کرده و دست چپ را بر پای راست نهاده اشارت
میکرده باشد و در روایت دیگر دست راست بر پشت دست
چپ و سب و سب بر سب و ساعد بر ساعد نهاده اشارت میفرموده اند
و در بعضی روایات آمده است که قبض جمیع اصابع فرموده
اشارت میکند و در بعضی روایات معلوم میشود که اشارت بی
حرکت بسیار بوده است و بعضی دیگر اشارت با حرکت نیز میفرمایند
و ایضا در بعضی روایات واقع شده است که اشارت نه وقت

تشبه میفرموده من غیر تعین و در بعضی دیگر آمده است که اشارت
 در وقت تلفظ بکلمه شهادت بوده است و در بعضی روایات
 مقید بوقت و عا ساحت است که میفرمود یا مقلب القلوب ثبت
 قلبي علی و یک حرفی علما حقیقه هم در ایشان اشاره اضطراب روایات
 دیدند فعل زاید را در نماز بخلاف قیاس اثبات نمودن منع نموده اند
 که بنا بر صلوٰه بر سکون و وقار است و ایضا توجیه اصابع بجانب قبله
 تا ممکن باشد است که قاف علی سلام فلیوجه من اعضائه القبلة ما
 استطاع اگر گویند که کثرت اختلاف وقت مضطرب سازد که توفیق در میان
 روایات ممکن نباشد و در این فیه توفیق ممکن است زیرا که تواند بود
 که جمیع روایات در اوقات مختلفه کرده باشند گویم که در بسیار از روایات
 نقطه کان و وقع شایع است که نزد غیر منطقیان کلمه از روایت است فلا یکن التوفیق
 و آنچه از ما منقول است که اگر چه شیخی مخالف ما باین قول را از کرسی سید در
 حدیث محل ناخبر ادا از آن حدیث است که بحضرت امام رسیده باشد و بنا بر
 عدم علم آنحضرت حکم بخلاف آن فرموده است و احادیث اشارت از آن قبل
 نیست احادیث معروفه و اندا احتمال عدم علم ندارند اگر گویند که علما حقیقه هم رجوا

اشارت نیز فتوی داده اند بمقتضای فتوی متفاضیه هر طرف که عمل نموده آید
 مجوز باشد گویم اگر تعارض در جواز و عدم وصل و حرمت واقع شود ترجیح جانب عدم
 جواز است و جانب حرمت را و ایضا در رفع برین گفته است که احادیث رفع و
 عدم رفع متفاض اند بقیاس حدیث عدم رفع را ترجیح میدهم که بنای صلوٰت بر
 سکون و خشوع است که با اجماع مطلوب و مرغوب است و تعجب از شیخ ابن
 البام از حالت و عن کثر من المشایخ عدم الاشارة و به وظائف الروایه و الدرر است
 کیف ینب التخیل و التخیل الی العلماء المجتهدین التمسکین بالعیس الذیر هو الاصل
 الرابع من شرح و هو ظاهر المذهب و ظاهر الروایه عند الخفیه عمر و نه در این ضعیف
 حدیث القلین با اضطراب الحاصل من کثرة اختلاف الروایات فکذا ذکره و
 المتأخرین حضرت شیخ احمد سررندی مشهور بحضرت ایشان و اقوال و ابانہ التوفیق
 رفع رسول الله صلی الله علیه و سلم قد صح بلا خفاء لا یصح الا بخارج عن فان الاحادیث
 الواردة فی ذلک قد بلغت مرتبة الشهرة و سنود بعض تلك الاحادیث باسناد
 صحیح من کتب الصحاح و لم یروا الا بصحیح و احسن و لا غریب و لا ضعیف و لا مرود
 بات ماضی فی المسند و اما جانی فی بعض الاحادیث الواردة فی التشریع و الامال علم
 التوفیق لکن رفع السبابة لا یفیاد و لا اثباتا و ذلک لا یقتضی المنع لجواز الکفر عن رسول الله

حقیقین و ابانہ التوفیق

صلى الله عليه وسلم قصدوا وجاز ترك الزاوية قصدوا لرفع
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يطلب عليه اهل بر رسول الله رفعوا وهو
 منه وعلى التقدير لا يثبت المنع ثم طبع الصلوة رضوان الله تعالى عليهم
 ولم ينقل عن احد منهم الحكم بحرمه الرفع ولا كراهية غير ان بعضهم لم يرفع وذلك
 لا يدل على المنع لما سبق اذ اري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رفع وقد لا يرفع
 فان لم يترك للوقار ويكون وهو ايضا مرفي ويرفعون بعضهم من اهل
 العلم منهم ويشهدون بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون بلزوم
 الرفع اتباعا لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فوايت بايزم من عدم رفع بعضهم
 السنوية بين الرفع وعدمه فان ابن عمر رضي الله عنه وعبد الله بن الزبير والي
 وتمر الخراجي والجميد ووايل بن حجر والوسيد وهيل بن سعد ومحمد بن مسلمة
 كلامهم فيكون كافي التزدي ثم طبعه التابعين ويرون الرفع اكثرهم كما يدل عليه
 ينقل عن احد منهم الصحيح بحرمه ولا كراهية ثم طبعه من بعدهم من ائمة الدين والسلف
 الصالحين اوام الله تعالى بتابعهم الي يوم القيمة امين رب العالمين فالكل قد رفع
 بالرفع واخذ به في مواطاة النبي هو اول كتاب صنف في ديننا بعد كتاب الله تعالى
 وكذا الامام شافعي رحمه الله والامام الاحمد وابو حنيفة في التزدي ولم يرفع عنهم

غير ذلك وكذلك عن اسيف مع كماله وبين فيها كيفية الرفع وكذا
 قال الامام محمد بن ياني في مواطاة بعد نقل حديث الرفع ووضع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما خذفت الله تعالى وما ايك الرسول فخذوه وما ينهى عن
 وفات محمد رضي الله عنه فيه وهو قول يخفيه مع ولم ينقل عن هؤلاء الاية الصحيح
 بالحرمة والكراهية ولا بالرفع وكلامهم في الامام الاعظم مع الله عز وجل بالافذ
 بالرفع ويدعون اليه ويجعلونه سنة كما يدل عليه كتب نوابهم ثم من بعدهم
 من المخرجين والمتأخرين غير الخفية مع ما يخذون بالرفع واما الفقهاء الخفية مع
 من المتأخرين بعضهم يجعلونه حراما ولا اري لهم دليلا سوى انهم راوا انه ليس من
 افعال الصلوة وكما هو ليس من الصلوة فهو حرام في الصلوة وبنايس ولا يثبت
 في محل ورواية النص الصحيح كما شئت بكتب الاصول او راوان في الرفع تشبيها
 بالرفض التشبيه من في الدين وعند ان هذا الحديث موجود في دارنا
 بل اصلا فانكشف من نفسك ثم اذهب فراوك وهذا اذا اعتدلا لا يرفي مع
 ان هذا الخيل وتوهم من ذلك البعض ان هذا من باب الامام الاعظم مع ليس كذلك
 فان لم يوجد الصحيح من الامام بذلك كما تقدم وكذا لم يذكر في اصول الامام محمد الرفع
 لا نقيا ولا اثباتا وهذا لا يخفى ولا سيما من جرح في اثبات الحكم وبعضهم يجعلونه

فان ثبت ان يكون في الرفع
 بالمشي بالرفع ليس كذلك

منذوا اليه وكلوا من الجنة روايت فبقيته في غير الاصول مذكرة
في رسائل القوم فيطلب منها كتاب الهام قال الامام محمد بن يعقوب
بخطه وبفهره وخلق الوسطي والابهام وتقيم المسجة وكذا عن ابي يوسف علم
في الثمانية وعن كثير من المشايخ لا يشير اصلا فهو خلاف الرواية والله رايتني
وقد عرفت القاري وقد صنف في المسئلة رسالة متقلة ذكرت فيه الروايات والآثار
بهذا وقد روي البيهقي روى السفيان ابن عتبة هذا الحديث عن مسلم عن ابي مريم ورواه
في سيرته لشيطان اي مطروحة ومرتفعة لاسيما احكم ما دام يشير صعبه
قال البيهقي فبين ان غير الاشارة رفع السهو وقع لشيطان الذي يوسوس
وقيل ان الاشارة معناه التوحيد ذكره السيوطي والمعنى انها اشارة الى وحدانية
ولامع من الجمع في القليل والله يهدي الى سواء السبيل انتهى وقد هو قول
البحر في مالكة وما في مع واحد ولا تعرف في المسئلة خلاف للسلف
من العلماء وانما خالف فيها بعض الخلف في مذنب من الفقهاء انتهى عبارته
في شرحه للموطا وفي صحيح الرندي ان رسول الله عليه السلام جلس في بيت فخرج
رجله اليسرى واقبل بصدره اليمين على قلبه ووضع كفه اليمنى على كتفه اليمنى وكفه
اليسرى على كتفه اليسرى واشار باصبعه لغيره بآية قلبه العيسى وهذا حديث

حسن صححه رواه ابو حميد عندهما اجتماع هو والواسيد واهل بن سعد ومحمد
بن مسلمة وذكروا اصله رسول الله عليه وسلم فقالت ابو حميد انا اعلم بالصلوة
رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه في الباب عن عبد الله بن الزبير وغيره
انراعي وابي هريرة ووايل بن حجر وكذا رواه ابن ماجه في سننه ما يسنده
متعددة وفي المصباح في فضل الصحاح عن ابن عمر رضي الله عنه بلفظ كان
حيث قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل كذا وكذا واشار بصبعه
السبابة وكذا عن ابن زبير بلفظ كان في فضل الصحاح من المصباح مثله
ايضا في فضل اسان عن وايل بن حجر رفع رسول الله فرائسه يحكيها
يزعن لها وفيه عن عبد الله بن الزبير ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يشير
باصبعه اذا ادعى ولا يحركها الا كما وزجره اشارة انتهى ولم يوافق ذلك
وفي التمعج المؤمنين شرح الخلاصة لكن قال في المتنقط والرازي
ما يدل على انه يفعل الاشارة بالاتفاق وانما الاختلاف في الكيفية
وذكر في نسخة صحيحة من المصنفات ان الصحيح ان يعقد اخضر البصر وخلق الواسط
مع الابهام ويشير بالسبابة وهو الظاهر ثم كلام الشيخ الاسلام وفي جامع الرموز عن
اصحابنا عن جميعها انها سنة فخلق ابهام اليمين ووسطاها ماصفا راسها وعن

يرفع عند الله ويضع عند الله ليكون كالنبي والاشباح ويقعد الخضر والبصير كما قال
 ابو جعفر وقال غيرهم اصحابنا انه يقعد ثلث وعشرين كافي الزاهد يستقي ذلك من الهاء
 في رساله سماه التمسك بالقوي الدلائل عند اختلاف المسائل ان ترجع روية الحقمة على
 الاباحة اذا كان دليل الحقمة والاباحة متساويين اما اذا ثبتت الاباحة بالا حادثة الصحة
 والحقمة بالدلائل الضعيفة فيجب اعتقاد الاباحة وترجيح الاباحة على الحقمة كضرب الله في
 وسام الغناء لا اعلان السكاح وكذا وكذا وكذا وكذا ورفع اسبابه فثبتت
 اولوية العمل بهاتين المسائلين بالا حادثة الصحة انتهى في الشيخ في الدين
 في مقدمة شرح المذهب الى الشيخ تقي الدين ابن صلاح قد اذ اثبت
 حديث علي خلاف قول المجتهدين وفتش ولم يوجد له معارض وكان المتفق
 له عليه فانه يترك قول صاحب المذهب ويؤخذ بالحديث ويكون تحفظه
 في ترك مذهب مقلده وسباني ذلك مويدهما قول العلماء واعلم ايضا انه
 ذكر في فتاوي فاضل خان ان المذهب عند اصحابنا من انه يترقى الى شيء فاما
 واما يروون بين اقوال العلماء واختلاف الصحابة فهم لا يطلقون عليه اسم المذنبية
 فاذا ظهر اختلاف واخطأ مجتهد يثبت الى الاثم انتهى وكذا في حق المفتين
 وكذا في كفاية الشيعي وقد عرفت فيما تقدم ان الاحاديث التي يروها اهل البيت

الرفع

الرفع كبعض احاديث الجاري فاجوده فاسق فترجع الى تلك قدوة
 المتأخرين ريس اولياء الهند حضرت شيخ احمد سرهندي افاض الله بهما
 عنهما فاقول قوله معلوم في شود كروايات جوارا شارح غير روايات اصول
 وغير ظاهر من حيث ان ارادوا به انه لم يوجد في الاصول بالرفع ولم يفرغ
 فيها لا بالنفي ولا بالاثبات وغيره فاما اقوال بعض المخرجين فهذا مسلم
 ولكن ليس حكما من الامام الاعظم الاجل والامن صاحبه بالحقمة والاثبات
 وان اراد ان الامام ابا حنيفة هو صاحب مرجعنا في الاصول
 وجعله مذهبا للبتة فليس كذلك كما تقدم فقوله بعيد هذا الوجه اما
 شيباني كفته انه يرا قولي وقول ابي حنيفة من روايات تولدوا
 لا ينفقه ولا يصح عندهم **وقوله** هو كاهن روايات معتبرة حوت اشارة
 واقع است الى قوله مقلدا لرايهم من مقتضاي احاديث على نموه
 جوارا شارح ما يسمي قول قد وقع الوفاق من السلف الصالح على
 والاشباب كما تقدم والوفاق السابق يرفع اثر اختلاف اللاحق كما تقدم
 في الاصول ونحن نرفع لا بمجرد لفظ الحديث بل بشيخ فعل رسول الله صلى
 عليه وسلم وتولده وشتيع المجتهدين من اصحابنا والاتباع وائمة المجتدين كلهم

هذا ما قاله الشيخ
 في نسخة من كتابه
 في بيان ما لا ينفقه
 ولا يصح عندهم

اكثرهم كما تقدم على ان المقلد ليس عليه ان يتبع المجتهد بعينه الحديث
 في المسئلة كما تقدم ايضا وقد استغنينا عن التفتيش في هذه الاحاديث
 بتفتيش الاثمة اهل الحديث لانهم قبلوا هذه الاحاديث بل هذه الاحاديث
 اجابوا لاسل مشهور الفرع وقد عرفت حكمه وانما علم بعض الخفية بالجملة او
 الكرامية لان الرفع لم يذكر في الاصل في باب صفة الصلوة فظنوا ان ليس
 من افعال الصلوة والالاء كرفية اولها لا يقع شبهة بالبر والفض فلا سعة
 ولا معارضة ولا تعصب في الدين لان الدين ليس بحل ذلك والله
 يهدي الى سواء السبيل والمراد من العلم في غير غيب الصلوة التابعين و
 السلف الصالحين من ائمة الدين فلا يروى عليه او روى عليه الشيخ قدس سره
 العزيز وظهر حال ما قال بعينه ذلك ليس عدم شارة سنت علماء ما تقدم
 شفاة خلافتهم بل سنتهم الاشارت في تشبه هذا فان التابعين
 والسلف من الصالحين والائمة الاربعية يجتازون الاشارت وكذا الامام
 محمد لم يأخذ بعين الاشارت وكذا الامام ابو يوسف لم يأخذ بالرفع في الامالي
 ولم يرو عنه التفتيش بالجملة والكرامية فكيف يقف حرام لفعل ففعل في الصلوة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن بعده الى تتبع التابعين مع ان في ذلك

الفعل

الفعل من القواعد المذكورة سابقا الآن يجوز ان بعض العلماء لم يفعل ذلك
 الفعل وليس هذا التعصبا في الدين او سجلا عن النبي صلى الله عليه وسلم ومن
 بعده من ائمة الدين بارتكاب الفعل المحرم حاش ثم حاش من ذلك نفوذ
 من هذه السببة ومع هذا فالحرام ما ثبت بدليل قطعي ولم يقع فيه احكام
 بين الصحابة والعلماء لما تقدم فقولهم حرام عند التحقيق واخلاف عبد الوفاق قدح
 بالاتفاق **قول** علم مقلد رجل وعمرت معتزيت دين باب قول مجتهد
 معتزيت **قلت** قول المجتهد ترك عند روى والحديث الصحيح في المسئلة
 لما مر سلكا ولكن ليس المجتهدون الاولون الاعلى ما قلنا وهم اهل الذكر والاتباع
 والقياس اصل رابع لكن عند عدم الاصول الثلاثة عند الكل فاختصة مقيدة لا
 مطلقة والطائفة لا يقولون بالقياس اصلا وبقولهم اعتدوا في التحكيم كاسية
 في باب السماع وانما قيل الراي كالمسئلة لكل عند الاضطراب ولو صحبه الاصل في نحو
 القبلة ليس بلازم كما في تكبير الافتتاح والقيام والركوع ثم الحديث الذي
 نقله بعض الصحابة وعلموا به وسلم التابعون وعلموا به ورواه الامام مالك في
 واحمد وحق والامام محمد ورواه الحديث بطريق مختلفة واسانيد
 متفطرة وعلموا به وادبروه كيف يصح من قائل ان يقول ان هذا الحديث

مضطرب واحكام المضطرب من قسم المردود وعند مبراة النقاد ليس
في الاجابة في الراي وانه اعلم بالصواب ولا حاجت الى التوفيق
لان الروايات التي اعتمدوا اليها لا تدفع بينها في النفي والاثبات لان
بعضها تعرضت للكيفية في الجملة وبعضها اجملت وهذا ليس من الغرض
والله يهدي من يشاء وهذا الحديث قد وصل الى الامام وقيل حيث قال
محمد عليه وهو قول اخيه في هذه العبارة يدل على انهم ليس بقوله الفقهاء
وهو رواية عن اخيه في قوله ترجع مبداهم جانب عدم جواز ارجاع حجة
هذا مردود لان هذا ما هو عندنا في دليل الحرمة والاباحة والافلا ما تقدم
انفا ولهذا ارجعنا عدم رفع اليدين على رفعها في الآثار والنقول **قوله** في
من عيبه لان ابن الهمام نص الخفية لشر لم يرين غيره في الاختلافات كما لا
عليه كسبه فليترك التعليل في الدين وهو وصف محمود في هذا المقام مع وجود
الرواية الصحيحة فيمنع من الائمة وقد عرفت الرافض من السلف ويؤيده عبارة
عكر غيب العلوة ونص على القاري واما ويل بعض المتأخرين الكلام الموحين حيث قالوا
مردودهم لا يرفع كمال الحديث ان يشير الى سائر الاضطراب عند الحديث انما يكون كسب
الاسناد دون المتن غالبا وفي شرح النجاة قد يقع في المتن لكن قل ان الحكم الله

على الحديث

على الحديث بالاضطراب بالنسبة الى الاختلاف في المتن دون الاسناد ايضا واضطراب
انما يكون بعد التاويل وعدم الرجحان ولا اضطراب بينها في الاسناد بل اضطراب
اصلا بل لا مخالفة اصلا كما تقدم انفا والامام قبله الائمة والتاويل من اهل الحديث فمن ينبغي شرح
حيث قال انتهوا حيث انتهى شرح فاداء الحق وزين الباطل ان الباطل كان زهوقا والله
تعالى اعلم باعنه من الصواب المجتهد بغير اصاب لما كان كيفية رفع سبابة مؤثرة
على مؤثرة عقد الاصابع سبقت ذكرها في باب العمل بها فنقول عقد الاصابع عقد الاعمدة وعقد
العشرات وعقد المئات وعقد الآلاف فاما عقد الاعمدة فعقد الواحد قبض الخضر وجزء
والاثنين قبض النضر معه والثلاثة قبض الوسطي معها والاربعة قبض الخضر مع قبض الباقين
منها والخمسة قبض النضر مع قبض الباقين والسادسة قبض الخضر مع قبض الباقين
الباقي بعده والثمانية قبض النضر مع قبض الباقين بعده والتسعة قبض الوسطي
مع قبض الباقين بعده واما عقد العشرات فعقد العشرة وضع راس السبابة
وسط الابهام وقيل هو ان يجعل طرف طرف السبابة اليمين في باطن عقد الابهام
وعقد العشرين وضع الابهام بين السبابة والوسطي وعقد الثلاثين جمع بين
راس الابهام والسبابة وقيل هو ان يضم طرف الابهام الى طرف السبابة مثل
من يمسك شيئا يطبق وعقد الاربعين وضع باطن الابهام على خب السبابة وعقد

بيان عقود
الاصابع

الخمسين جس الابهام في حجرة وقيل هو ان يضم الابهام الى اصل المسج وعقد
 اثنين وضع مطن سبابة على اصل فطر الابهام وعقد سبعين وضع
 سبابة على الابهام وقيل هو ان يجعل طرف الابهام الى طرف السبابة من لفظها
 ويلوي طرف السبابة عليها مثل ما قد الدنا عند العقد الثمانين وضع
 جنب طرف السبابة على اصل فطر الابهام وعقد التسعين لف السبابة في حجر
 الابهام كالتيه وقيل هو ان يجعل هو سبابة في اصل الابهام ويضمها ضمًا محكمًا
 بحيث يظوي عقدًا بهما تحريص مثل الحية المطوقة وتما عقد المات فيوف
 في اليد اليسرى كاللا في اليد اليمنى وعقد الالف توخذ في اليد اليسرى
 كالعشرات في اليد اليمنى وهذا آخر ما قصدناه في رفع سبابة والله اعلم بحقيقة
 احكام هذا تحرير الشيخ الامام العالم شيخ عليم الله قدس سره العزيز وقال
 عبد البر بن احمد بن عبد القدوس الحنفي مذهبا ولبا المؤلف بن
 الهدي في رسالته له في الوظايف القليلة واليومية وكان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا يفرقه المسج ويقول نعم المذكر المسج وفي المنه
 المسج مهربا تسج وطاعت كنهه فلفظه بودونه تسج واقول اذا تسج
 فتشبه للسهولة حازر استعملها منظومة لذلك العلة اولى والله اعلم الا ان

وانها تسج
 كونه جازم

بقدر

تيق العمل بالانامل متأخر عنها فيكون سخالها والله اعلم بما في نفس
 الامر وللفظ كان والحديث الدال على الدورام عندهم في النسخ
 وفي المعجرات للواعظ الهروي وكان فيما خبر النبي عليه السلام لفاطمة
 رضي الله عنها مسج النبوي بغير تسج ارضته فرأته نوزد بعضا من العوا
 في باب النكاح فنقول الاصل في النكاح في احل وحرمه قوله ولا نكحوا
 ما نكح اباكم من البنات الي ^{او} واحل لكم ما وراء ذلك فانه نكاحا حراما
 بالنسبة بسببها بالوجوه الباقية بالثبوت او الاجماع او القياس
 واللب الام وسائر الاصول والنبوت وسائر الفروع والاحت
 فروع وفروع الاخت والعمه والخاله وعمه الاصول وخالف الاصول
 وامان النسب بالبيت فسبب الفروع واصول المرأة مطلقا وفروعها اذا
 دخل بها ومحرمات الرضاع من الامهات والاحوات والجمع بين الا
 والجمع بين كل امرتين لو فرض احدهما ذكر اكره النكاح بينهما مقيس لاختين و
 حرمه المطلق الثلاث قبل التحليل بالوطي ثبت بالنسبة وحرمه المسج
 ثبت بالاجماع مستندة الى الكتاب والسنة ووجه المحرمات من النساء الرقية
 وعشرين فطر المدونة في خزانه الرواية وخزانة الفقه وحسب المنع من ولا ينجح

مسج

المسلمة للكا ومطلقا ولا العكس الكتابية فان كانا صحيحا معا ولا
يصح المناكحة بين اهل السنة والجماعة واهل الاعترال لانهم عند الكفار
لان مدبرهم ان من غير غير مذنب الاعترال وليس بمسلم كذا اجاب الامام
الرازي ابو الحسن الشافعي كما في حاشية المفتين وعن الشيخ ابي بكر محمد
بن الفضل ان من قال ان المؤمن انما يتكفر في اهل بيته فلهذا لا يجوز
المناكحة بيننا وبينهم والله اعلم بالصواب والمجتهد يخطئ ويصيب فيقال
هذا لا يجوز المناكحة بيننا وبين الروافض لانهم كفار في هذا الزمان فلو جاز في
العقائد الباطلة وقد تقدم بيان حلالهم المكفرة فلتطلع ولا يجوز المناكحة بين
بنينا وبينهم والله اعلم بالصواب والمجتهد يخطئ ويصيب فيقال
هذا لا يجوز المناكحة بيننا وبين الروافض لانهم كفار في هذا الزمان فلو جاز في
العقائد الباطلة وقد تقدم بيان حلالهم المكفرة فلتطلع ولا يجوز المناكحة بين
بنينا وبينهم والله اعلم بالصواب والمجتهد يخطئ ويصيب فيقال
هذا لا يجوز المناكحة بيننا وبين الروافض لانهم كفار في هذا الزمان فلو جاز في
العقائد الباطلة وقد تقدم بيان حلالهم المكفرة فلتطلع ولا يجوز المناكحة بين
بنينا وبينهم والله اعلم بالصواب والمجتهد يخطئ ويصيب فيقال

اختار

المناكحة بيننا وبينهم والله اعلم بالصواب

في هذا الزمان

يعقده

يعقده محرمة وقصر القاضي باحلاله لا يترك نفسه باباته القاضي كما في الفضل
والخلاف سوار بينهما اذا كان ثبوت محرمة المصاهرة بالجماع او الممسك لقل من التام
خافي ولا يصح كاخ معقدة الغير اما لو كانت والنقصت العدة صار ذلك
السكاح الفاسد صحيحا كما في الابرايم شاهر وفي المجتبى كل كاخ خلف العدة
في جواره كالسكاح بلا شهود فالدخول فيه موجب للعدة اما كاخ مسكوة الغير
ومعدته فالدخول فيه لا يوجب العدة ان علم انها للغير لازم لقل احد جواره
ولم يعقد اصلا كما في بحر الرائق ولا يصح المناكحة مع مطلقة الثلاث قبل دخول
الغير بالسكاح بها وعن سعيد بن المسيب الدخول ليس بشروط وكذا عند الاوزاعي
وقيل معهم لا فيعبر في قول فخل للاول بقضاء القاضي بالاجماع الحاصل في هذه
المسئلة ما يعلم ويعمل ولا يغير بها تجاسر العوام والفاخرات في غير المذ
اولي وليس للقاضي الحنفى في اثم سبب هذا الحكم لان في مذنبها الضار وانه
على حليتها قبل الدخول كما في حاشية المفتين ونقل في الفتاوى النجاشري
كثيرة بالجواز ونقل الاجماع بذلك لقضاء القاضي وفي جامع الرموز ما قال
سعيد بن المسيب ان لا يشترط الدخول فيغير معتبر ولو قصر القاضي به لا ينفذ فانه شرط
بالاثار المشهورة ومثله في الهداية والكافي وغيرهما وفي الكشف وغيره من كتب

في هذا الزمان
المناكحة بيننا وبينهم والله اعلم بالصواب

في هذا الزمان

Copyrighted material

وإن قيل في قول سعيد بن المسيب

الاصول ان العلم غير سعيد بن المسيب اتفقوا على اشتراط الدخول وفي
الرازي ان ذلك الاجماع من الامم وفي الحديث ان سعيد ارجع عنه الى قول
الجمهور من عمل بسووجه ويصدق وان افتقر بعد روائب الى الصدقة
فليس له اثر في صفاته بل في نفسه وذكر في الخلاصة ان من افتقر به فعلية
والملاكية والناس اجمعين فانه يخالف الاجماع فلا ينفذ قضاء القاضي فيه
والله على ان ما قل عنه في بعض الاحوال انه نافذ فافترأ عليه كفا في النهاية وكما في
جامع الرموز وفي المعدن لو قصر القاضي بذلك لا ينفذ لانه يخالف الحديث المشهور
وذكر الترمذي في جامع الصغير في الصدقة سعيد بن المسيب في بعض الاحوال انه لا ينفذ
القاضي على قول سعيد بن المسيب ينفذ القضاء فافترأ على صدر الشهيد ثم ينفذ فيقتل
يفترأ عن سعيد بن المسيب ويزوج للاول ثم يقتل مطلقا ثبت
ويجز الفقيه فاذا اراد احملة يبال القاضي عن المرة من شروط الصلوة والايام
فان كانت عالمة لا يجوز العقد وان كانت جاهلة عرض القاضي على المرة شروط
الاسلام فيبطل الاول كغيره ثم يقر العقد الثاني يجوز عند يخففه على ابوي بوجوب
كفا في رواية وفي نادر القاسمي حيلة ان كره مطلقا ثابته لا يغير حاله
لان عورت اوصفت ايمان واحكام واركان ايمان وسلام برسند يقين

وإن قيل في قوله الثالث

كأنه

كأنه بدو نيت ليس ان كان سابق در نيت امام احمد قبل در نيت
ليس ان كان كونه كغيره امام احمد كونه او اوصفت ذات واما احكام
ايمان آموزند چون آموخته باشند كاخ كسند و چون كاخ كسند كونه كونه
امام اخيه بعد از كردن بغیر ضلالت و در اجازت باشد انهي چل طلق امره ثلث
تطبيقات فلا يكمل الا ان تيز زوج بزوجه آخر فاذا اراد احملة في اسقاط الدخول
فطريقه انه اذا قضت العدة تزوجت بزوجه رضيع ما بول الولي ثم رضع الرضيع
فيحرم به اعليها ثم في الحجب تيز زوج لها الزوج الاول بلا عدة نقلا عن الطحاوي في
تطبيقات خواهر زاده ميرزا محمد ورواه المصدي ومن لطائف احمل فيه ان تزوج
المطلقة الثالث من عبد صغير تحرك الله ثم ملك بسبب من الاسباب بعد
ما وطئها تنفس النكاح بينهما كذا في البين كفا في او كفا في الغني للبرية
والبحر الرقيق الموت بسبب دخول في حق الزوج الاول فبناء على ندر الرواية حيلة
الرضع شكل لان الموت منه ملك النكاح حل طلق امره ثلث تطبيقات
وهو كبر قبل الدخول بها يجوز ان يحيد والنكاح لنفسه من غير ان ينكح الاخر لان
الاية ثبتت في حق المدخول بها كذا في مشكلات القدر وري وقدر في
حاشيتين القول الظاهر ان المراد من قوله من غير ان ينكح الاخر غير

ان يطى الاخر وفيه عن المشككات القدوري من طلق امره غير المدخول
بها ثلاثة فله ان يزوجها بلا تحليل **والا قوله** تعالى فان طلقها فلا تحل له من بعد
حين تنكح زوجا غيره فغير المدخول بها اقول الى هذه الزمان لم يسمع العمل بهذه
الرواية انتهى ما في حبيب المفسرين مع الاختصار ولا يجوز المناكحة مع النكاح
بعد الاربعه في الاحياء المانع الحادي عشر من النكاح ان يكون تحت النكاح
اربع سوا وفي الترمذي من الصحاح ان غيلان بن سلمة الشافعي سلم
عشر نسوة فزيجها فسلمن معه فامره النبي عليه السلام ان يخرجهن من
اربعا والعمل على هذا الحديث عند اصحابنا من اهل الحديث منهم الشافعي
واحمد واسحاق وفي صحيح البخاري لا تزوج اكثر من اربع وثلاث شاة
الغير الحنفية وهذا الاختلاف فيه بالاجماع ولا يفتى الى قول الروافض وما يحدوه
محدوهم بانه يجوز الى تسعة **لقد تعالينا** منير وثلاث وارباع اولى ثمانية عشر لهذه
الاية اولى غير النهاية **لقد تعالينا** احل لكم ما وراءكم الى اخره وهو وهم لان معناه
منير وثلاث او رابع كقوله في صفة اخيه منير وثلاث وارباع بغير منير وثلاث
او رابع وبه استدلل على بن حسين بن علي كرم الله وجهه وهو جوفي الزعم
لانه يعدونه من الامة المعصومين عندهم ولانه لم يخر فوفا التسعة للنسوة

من القرآن

من القرآن فليخبره اولى ففهم بالقطع ان منير منير وثلاث وارباع ليس الا
كما قاله علي بن حسين بن علي كرم الله وجهه وناقض عن النخعي وابن ابي
من يجوز الى التسعة فبعد صحة النقل عنها لا يصح مسك به لانه بعد الاجماع وان كان
سكونا والاجماع السابق يرفع اثر الخلاف اللاحق وفي البخاري الضامة ثمانية
مخترقة اخبرنا عبيدة عن هشام عن ابيه عن عاتبة رضي الله عنها فان
نكحتم الاغتسلوا في السبائي قال التيمية يكون عند الرجل هو وليها فتزوجها
على مالها وليسى صحبتها ولا يعمل في مالها فليزوج من طيبات النساء
سوا منير وثلاث **وقد شرح** العيين والتسعة من خصايل عليه السلام
انهم لم يثبت خلاف في عدم صحة نكاح الحائض لغيره عليه السلام لا في بعد
الاول ولا في طهقة السابيين ولا في طهقة الائمة الاربعه وغيرهم من المجتهدين
والوافق السابق يرفع اثر الخلاف اللاحق فما وجد من الجواز لذلك فليعص
الروايات بما هو اول او مردود وادرجه الروافض في الكتب لعنه الله وللعنه
اللغوون في الدهور والقرون وطريق السائل احل على ما في حبيب المفسرين
عن قاضيان المواد ان تزوج عشرة نسوة على تعاقب جاز النكاح التاسعة والثانية
لانه لما تزوج الحائض لغيره باذن الاول كان ذلك دليلا على ان النكاح الرابع

فيجوز كالحاق التسعة والعشيرة بغير سكوت الاربعة الاوليات و
 الاخريات مع ان هن مهورات بالنزاع مع ما في نسخة الثالثة دليل
 على كمال كمال من لان في نسخة الثالثة التي هي نسخة ثالثة لا يصح كمالها
 فكيف يكون دليل على كمالها من كمالها من فائدة في الاثبات وفي نظر و
 شخصي جازن واثباته في نسخة اخرى في كمالها من كمالها من كمالها من
 جواب عليه ان كمالها من كمالها من كمالها من كمالها من كمالها من
 اذن كمالها من كمالها من كمالها من كمالها من كمالها من كمالها من
 پس كمالها من كمالها من كمالها من كمالها من كمالها من كمالها من
 اولى كمالها من كمالها من كمالها من كمالها من كمالها من كمالها من
 لا الى نهاية دال في رواية في كمالها من كمالها من كمالها من كمالها من
 بناء على ان كمالها من كمالها من كمالها من كمالها من كمالها من كمالها من
 تعليل في مقابل النص والاجماع ولا ينفذ قضاء القاضي فيه لان محله الاجتهاد
 وهذا الاجماع في مضمون عموما بار الاول من جانبها ليس له نظير فهو من
 الاعتدال لان نسخة اخرى في كمالها من كمالها من كمالها من كمالها من كمالها من
 ومع هذا رسول الله عليه وسلم امره بتطبيق وتقرير الاربعة والله اعلم

بالصواب

بالصواب والمجتهد كماله في صواب الدين من اللزوم والاعتصام و
 اعد ما من الرينج والعتاب بحرمه البني الامي استجاب على الله عليه وسلم
 ولا يصح المناكحة بين المسلمين الا ان يكتتب احدنا نفسه فيه ورجع
 عنه وهذا في الزوج مخصوص في فقهاء وعندنا في غير الصواب والاصح
 المناكحة بين المرتين او بين الدين احدنا مرتد وان حصلت الزوة
 من المراتة فمما في كمالها من كمالها من كمالها من كمالها من كمالها من
 ان كمالها من كمالها من كمالها من كمالها من كمالها من كمالها من
 ويجوز ما على ان ترجع من ذلك تسلم اليه وكان بيل الحكم اشهد
 الامام اسمعيل من مشايخ بخاري وغيره يقولون كمالها من كمالها من كمالها من
 لكنها يوم على النكاح مع الزوج الاول والفرقة ليست بطلاق بالافاق
 وعليها ان يعتد ثلاث حيض سواء كان الزوة منها او من الزوج وفي
 جامع طهيري الدين عن الشيخ الامام الصغير والشيخ الامام البوسيني و
 بعض المتقدمين يقولون لعدم الفرقه بارتداد المملوكة حتما لما لا
 المعصية والصحيح وقوع الفرقه ولكنها كحرم على الاسلام وعلى تجديد النكاح
 والاصح كمالها من كمالها من كمالها من كمالها من كمالها من كمالها من

لا يصح المناكحة بين المسلمين

لا فرق في باب النكاح بين الباطل والفاسد كما في هذه صفائح والنهاية
والكراني المستقي وغيره ولذا لا يصح التوكيل بالنكاح الفاسد ولا إطلاق
زوجته به ولا طهاره كما في المحيط فإني العادي انهم اختلفوا في نكاح المحارم
انه باطل او فاسد لا يخلو عن اشكال انتهى واستحالة لا يخلو عن النظر
لان الباطل لا يصير صحيحا والفاسد لا يصير صحيحا باعتبار بعض الروايات
كنكاح معتدة الغير فاسد لا يصير صحيحا بقضاء العدة كما تقدم نقله عن
ابن ابي عمير واما النكاح بغير مهر فاسد ليس بحرام مطلقا كما في جواب القاري
فباعتبار بعض الاقوال بموجب مثل هذه الروايات النكاح الباطل وانه
اعلم بالصواب والمجهول خطير ولصواب وفي خزانة الفتاوى والنكاح الفاسد
لا حكم له ولا يجب المهر الا بالجمعة في القبل وح كيب الاقل من مهر المثل بالغا
ما بلغ وفي الفتاوى لا يراى على التمسير ونحوه المداواة ثم قال فيها وهل يفرق
احد الزوجين بالفسخ قال بعضهم يفرق على كل حال وقال بعضهم لا يفرق
كان بعد الوطير ونحوه الثاني لان الباطل لا يحتاج الى فسخ لا في
والنكاح ينعقد بكلام وضع تملك العين ويزاد ويزيد بعد قوله
ويزيد في الوفاة فمع اليم اولى ولا ينعقد النكاح بالفتاوى حتى لو كانت

وفي النكاح
كله

الفتاوى

امرة تزوجت لغير مك بن سيار فرفع الديار اليها في المجلس ولم ينقل
بما يشين لا ينعقد النكاح وان كان بحضور شهود بخلاف ما في الفتاوى العاديه
لما وفي المفتين ويجوز الخطبة بدون الايجاب والقبول كما هو الواقع
اشترطه لتحقيق النكاح حل اكل الى حل ان يزوجه بنته لنفسه ولا
اولا لغيره فقبل ثم بعث عاتقه الزوجه حليا او ثوبا فاخذته بنته لم يفسد
ايجاب بول لان النكاح تراخي المتعاقدين جازع عند بعض العلماء ونحو
هذا كذا في الجندري شرح مختصر في كتاب النكاح وفي شرح المسلم للامام
ونحوه الا حديث ظاهرة في تحريم الخطبة على خطبة اخيه واجمعوا على تحريمها اذا
كان قد صرح المخاطب بالاجابة ولم ياذن بالخطبة ولم يترك فلو خطبت على
خطبة تزوجه واكسبه مهره وصح النكاح ولم يفسخ هذا من سائر ما
الجمهور وقتلوا واذن يفسخ النكاح وعن مالك روايتان وقد حلت عن
اصحاب الفسخ قبل الدخول وبعد لا استبرأ ولا خطب على خطبة غير لانه
خفاء وخيانة كما في البحر الرائق ثم اقول التوكيل بالنكاح ليس لان لو كل غيره
فان فعل فزوج التي بحضور الاول جاز كما في المفتين وفي المفتين
او العتق بالعربية او طلق او ابرأ وهو لم يعرف لسان العرب ان يكون نكاحا

في الجندري
وغيره

حكم نام زوجه

في الخطبة على خطبة

ام لا قلب بعضهم يصح في جميع المواضع وقارب بعضهم لا يصح في جميع المواضع
فذكر كالباع وذكر في خلاصته وفي الفتاوى الصغيرة ويقتصر في قول النكاح ما
يستويده وفيه يصح كالباع والافلا كالباع انتهى وفي حل انصاف ذكره
الرجح ان سيم المرأة عند المهر ينبغي ان يقول اني خاطبت امرأة الى نفسها
بدلت لها من صدق كذا ورضيت وجعلت امره الي بان ازوجها وشهدكم
اني قد تزوجت المرأة التي جعلت امره الي على صدق كذا ينبغي ان يصح النكاح بينهما
اذا كان كفوا كذا في خزائن الفتاوى وفيها ايضا ولو قال زوجت فلانة
من نفسي يجوز وان لم يقل قبلت وكذا كل من يتولى طهر النكاح النقذ
من الجاهلين ولو قال زوجت من شئت لا يملك ان يزوجها من نفسه
وقيل يملك الفتوى على الاول كما قد شهد بهتهما صلها ولو قلت
المرأة فسمع الشهود وقولها ولم يوافقها كانت المرأة وحدها جاز النكاح
والنكاح معها علة لا يجوز ولو قال اني قد تزوجت المرأة التي في ذمتي
وقالت المرأة قبلت فسمع الشهود مقالتها ولم يوافقها هذا على من
الوجهين كذا في خزائن الفتاوى والقاضي وغيره سواء فان النكاح كاي رجل
يخبره شاهدين ومن علم به واداه يصح نكاحه بالاتفاق كذا في خزائن الفتاوى

والفوائد

والفوائد من المتقين ومانقل من خلاف ذلك نحو لا ينبغي لاحد ان يعقد
النكاح الا باذن القاضي لان سماع الشهادات لا يثبت الوكالة فيه فلا يجوز
الا باذنه ويعذر العاقد لظن ان الولي الجيم والوان النعم لم يشترطه بغيره
ويعذر العاقد والواطي كما ينقل عن العتبات ولا يثبت النكاح كما نقل عن
الامام نجم الدين عمر النيفي نعم كما في الفتاوى كما فوري ليس بشي لان ثبوت الوكالة
لا يحتاج الى قضاء القاضي بشهادة لانهما يثبت بخبر الواحد كما تقر في التلون
على ان النكاح يتوقف عند غيبته المرأة على نفس الوكالة لا على ثبوتها عند
القاضي وغير معمول في العرض وهو قاض على العتبات كما تقر في الاصول
علم بحجب في عقد النكاح للذي يعقد النكاح في كل محسن ورجاء من
كافي المبسوط والمختار للفتوى انه اذا عقد بكرا يندى اذ في الشبب نصف دينار
وكل لم يندى قالوا كما في الرجاء ولا يكل القاضي اخذ الشيء على النكاح وكل
اخذ الاجرة على جواب الكتابة بقدره كما في الخزائن والاحق فيه بياتي في حصار
كل الاحق بخصار الجائزة لغير الامام في السجادة الملقاة لالامام في صلوة الجائزة
كما في مجمع الفتاوى وصح نكاح رجل تزوج امرأة وزوجها حاضر ساكت غير مانع
وهو قادر على المص لا يسر له غير فان سكوتها كالطلاق السابق لعدم جواز سكوت

في عقد النكاح
في عقد النكاح

سجادة جواز

برون الطلاق المنقضية فان ادعى بعد ذلك فانه عاوه باطل كما يفهم من
 الهداية وقسم اللهدا في شرح الهداية رجل ادعى نكاح امرأة وحال انه
 في وقت نكاح الثاني حاضر وعلم النكاح ثم ادعى بعد ذلك ليسمع دعواه فائدة
 ملائمة وفي حجب المفتين وذكر في فتا القضاوي وشرح الطحاوي سكوت
 عند اصحابنا رضي الله تعالى عنهم في عدة من ابل منها تزوج الولي الكبر
 اذ بلغ النكاح لها فكتت ومنها قبض الاب الجدة الكبر البالغة فكتت كان ضا
 ومنها سكوت الشفع بعد ما علم بالبيع فهو سليم ومنها تراصعا على البيع بلمية ثم جد
 احد ما سكوت الآخر فقد ومنه بعد وقع في غضب بعض الفانين فباعه ومولاه
 الاول حاضر فكتت سقط حقه ومنها مشتري قبض المبيع والبائع ساكت سقط
 حقه في الحبس ومنها مجهول اللبس يقول الآخر هذا عبدي وهو ساكت اقرار
 بالرق ومنها راي عبده يبيع ويشترى وسكت المولى كان اذ ناله ومنها راي الو
 الصبي تباع فكتت كان اذ ناله ومنها ان سكوت البائع عند قبض المشتري في
 البيع الغائب اذن له في ملكه ومنها الموهوب له اذ قبض اليه في المجلس سكوت
 الواب فلو انزل بالقبض استحقاقا هو المختار للفتوى ومنها خلف السكن فلانا
 واري فكتت وهو يراه ليسكن فهو ساكن ومنها سكوت المشتري بالخيار فولي عبده

باع فهو ابطال لخياره ومنها فاكب لغيره بن عبدي فكتت ثم قام وبلغ كان
 قبولاً للتوكيل ومنها شق رزق غيره وهو حاضر فكتت ثم قال ما فيه فلو ان
 لم يضمن ومنها غير الاب واجد زوج الصغيرة فبلغت وكتت ساعة بطل
 خيارا ومنها راي غيره يبيع عرضا او دارا او دابة وقبضها بشري وقبض فيها
 زمانا وهو ساكت سقط دعواه ومنها رجل بالغ اخذه وقت هذا عبدي ومعه
 وهو ساكت فهو امرار بالرق ولو قاله بعد ذلك انما حر لا يصدق ولو قال اني
 احد جاني او بني عمي وسكت لم يكن سكوتها رضا للجها له انتهى وذكر في حجب
 لصاحب الهداية عشرة النفس سكوتهم رضا البكر البالغ والشفيع للمولى الراي
 قسمه عبد الغنيمة والمولى الراي يبيع عبده وشراؤه والصغيرة عند بيعها فزوجها
 غير الاب الجدة عليها بالخيار وعدمه سواء والمولى عند ولادة ام الولد والعبد عند
 بيعه والامة الزوجه عند عقدها والمكاتبه عند عقدها وام الولد كذلك وسقطه
 لا يكون سكوتهم رضا للمولى الراي تزوج عبده او امته بغير اذنه والمولى الراي
 تزوج صغيرا او صغيرة والمالك الراي يبيع ملكه والعقيم الراي يبيع المولى عبده
 والملاذون والمرتهن الراي يبيع الراهن ومرة العين بعد الحول ولا يطل النكاح
 بالكره وفي حجب المفتين وما لا تحيل الفسخ ولا يقف على الرضا كالطلاق والعتاق

قوله في حجب المفتين
 في حجب المفتين
 في حجب المفتين
 في حجب المفتين

الكره لا يوزر النكاح

واليمين والنذر والسكاح لا يؤثر الا كراه فيه ولا يفسد هذه المقررات
واما الاقرار فهو بطلان كبره سواء كان بما يحتمل الفسخ او لا يحتمل انهر ويجوز
الخطبة بدون الايجاب والقبول كما هو طريقة اشرعية لا تحقيق السكاح كما
في حب المغيثين واذا تنازع اشنان في امره واحدة وكل واحد منهما يدعي امرانه
واقام بالبينة على ذلك فافترقا ونجما سواء ولا يدعوا احدهما عليها لا يقضي بها لاحدهما
لاستوابعها في الحجة فاعلم من المحيط كما في البراءة واما حاصل ان سبق التراجع
ارجح من الكل ثم ابدى ثم الدخول ثم الاقرار ذو الساري كما في البحر الرائق ولو ادعى كمال
امره ويرثي رجل اخر واقام المدعي بالبينة على ذلك وقضيه بالسكاح ثم
اقام ذو اليد بعد ذلك بنية على السكاح من غير تاريخ يقضي لصالح السيد
لان يده دليل على سبق كساحه فصار كما اذا قام بنية على كساح بتاريخ
سابق صرحا فلو اقام الخارج بعد ذلك بنية على انه تزوجها قبل ذوق البينة
للخارج او ادعى كساح امره وبه ليس في يد رجل واقام بعد ذلك
بنية على دعواه وقضيه بالحرية فان اقام رجل بعد ذلك على مثل ذلك
لما حكم له بها الا ان شهد الشهود ان في انه تزوجها قبل الاول كما صرح
في خزانة النفقين ولا يصح كساح الامه والعبد بدون الاذن من المولى والسكاح

سكاح الامه

سكاح الامه على الحره وان اجازت عندنا فالحيث ان تطلق الحره وتزوج
الامه ثم تزوج الحره في العدة ولا يصح ولا يصح كساح الصغير والكل
وكذا المجنون كما في جميع الفتاوى قيل يصح اذن من المولى كما في جامع الزوائد
وكساح العاقل يصح كساح الاذن من المولى لانه لما لم يصح ايمان غير العاقل
البتعبه كما تقدم وهو اول العبادات فالسكاح اولى لانه فيه ضرر من وجه
ونفع من وجه فيصح من التعل اذا ايدى اذن المولى متفرقات السكاح اذا
قضى بجواز سكاح التزوي في بابها او ابنتها لغيره عند محمد بن حنبل فالا يثبت
عمره اذا فو في بام رجل امرأة ولم يخل بها فمري القاض لا يحرمها عليه فاقرب معه
وقض لغيره قضائه لانه قضاء في محنته فيه ثم نقضه القضاة وحكم المحكوم
عليه متفق وفي حق المقضي له ان كان عاقلًا فذلك عند الجنيته ومحمد بن
ابي يوسف ع إذا كان المحكوم للعقيد الحره وقض القاض بالاحلال لا يكره نفسه
بامه القاض كذا في الفصول وليس في اللواطة بالرجال التحريم ولا يحرم شيئا
كما في نفق الفتاوى كذا في الامه ولو وطئ المرأة في دبره لا يثبت حرمة
المصاهرة وهو الاصح لا ليس بحل الحرث فلا ينفذ الى الولد سواء كان بصني
او امرأة وعليه الفتوى كما في بحر الرائق ثم اعلم ان حرمة المصاهرة يثبت بالزني

سكاح اللواطة بالرجال

سكاح

كما ثبت بالنكاح الا انه لا يثبت السب والارث في الحرام ودواعي
 الوطى فيه كالوطى ولو قبلها الوطى او لفظ الى فرجها ثم قال في كمال الشهوة
 فعد ذلك صرا شهيديا في القبل بالحرمة لم يتبين انها بغير شهوة وفي النظر
 المس بعد ما الاواثين انها بشهوة ويؤيده ان محمدا في اي موضع ذكر
 التقبيل لم يقيد بشهوة والمس والنظر قد جازها وفي ينوع العيون بخلها
 هذا وكان الشيخ طه الدين يفتي بحرمة في القبلة بالغم والخد والذقن والكراس
 والحان على المقنع كذا يستفاد من المحيط وفي الخلاصة لو اخذت بها لا يصدق
 انه بغير شهوة والشهوة معتبرة اذا قارنت للمس والنظر حرم ولو وجد بغير شهوة ثم
 اشتبه بعد الركن لا يتعلق بحرمة كما في جامع الرموز للمس شهوة حد في ان
 انتشار الالة او زيادته وفي الشيخ والعين ميل القلب الى ما يورثه على حكي عن
 اصحابنا فان كان بينهما التوب لا يجزئ به حارة المكوس لا يثبت بحرمة كما في جامع
 الرموز واعلم ان حرمة المصاهرة يثبت بالاقرار والحان بطريق الزهر والاشهاد
 في كذب نفسه كما في الخلاصة ولا يرفع النكاح وكذا لو وطئها لم يكن زنا وقت
 على زوج آخر وان مضى عليه سنون كما في العائنة ثم بحرمة المصاهرة لا يرفع النكاح
 حرم لا تحل لها الزوج بزواج آخر الا بعد انساكنه والوطئ فيها لا يكون زنا كذا في الاية

ولو تزوجت المرأة نفسها من غير كفو فطلوبى الاعتراض اي له النسخ
 النكاح وذلك بان يرضع الامر الى القاضي لينسخ النكاح بينها والكسوت
 من الوطى عند المطالبة بالفراق بعد العلم لا يكون رضامته بالنكاح من غير كفو والحان
 طال ذلك وقد كان في كامل الفتاوى وفي شرح الوطى ولو ولدت من قبل
 لا وليا في النسخ ليدل بضع الولد كما في شرح التميز ولو طلقها رجعا بغير رضا
 الوطى ليس له حق النسخ اذ كان اصل النكاح رضاه كذا في مجمع الفوائد
 الحسن انه لا يجوز من غير كفو والخمار للفتوى في زماننا روي الحسن وهو اقرب الى
 احسانا كما في خزانة المفتين كذا في مجمع الفوائد ولو زوج الوطى امرأة من غير كفو ثم
 فارقت ثم تزوجت بغير الوطى بذلك الزوج كان للوطى ان يفرق بينهما لان الرضا
 لا يقطع حقه في عقد آخر كما في خزانة المفتين كذا في مجمع الفوائد وذكرتمس الامم
 ان الصحيح عند اخيه عن الكفاية في التقوى والحرب غير معتبرة كذا في الكفاية كذا في
 مجمع الفوائد وليس فاسق ولو غير معين كنوبت رجل صالح وميرصحة كما في
 الوفاة وهو الصحيح كما في مجمع الفوائد ويعتبر الكفاية في المصالح فالحا خبر يوم الزوج
 عن اداء المهر المعلن وقيل عن المؤجل ايضا وقيل عن نصف المهر والصحيح هو الاول
 كما في المحيط وعن النفقة وفي المحيط انها نفقة سنة وقيل شهر كما في جامع الرموز

النكاح

النكاح

غير كفوف للفتنة والفقرة كما في جامع الرموز وفي غياث المفيتين ان العالم
 يكون كفوف للعلوية لان شرف العلم اريد واوفر وذكر في المحيط شرف العلوم في
 شرف النسب ولغير الكفاية حرفة وروي عن ابي حنيفة عن ابي اناس عن امير المؤمنين
 من غير ولي مع غير الكفو وبه اخذ كثير من مشايخنا كما في المحيط وعلية الفتوى
 كما في قاضيان ولو اظهر الزوج لها سببا غير نسب فاذا اظهر دونه وسبب
 بكفوف فحق الفسخ ثابت وان كان كفوا فحق الفسخ لها دون الاولياء و
 ان كان ما ظهر فوق ما خفي فلا فسخ لاحد كما في خزانة المفيتين زوجه في نفسها
 من جل على ان الزوج كفوف ثم ادعى جل ان هذا عبده وصدة الزوج ثبت لها
 حق الفسخ كما في خزانة المفيتين قيل فيما بين العيين النكاح ليس بها ركنا
 ادم عليه السلام قد توفي في الفطر وحاضى الله عنهما في الاضي كما في مجمع الفوائد
 وقال في الدين سوليس فيه بغير عن ابي حنيفة الشرح وهو الصحيح كما في حاشيتي روي
 عن عائشة رضي الله عنها تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثوبين لي
 في الثوب رجل زوج بنته بالثوب ثم ادعى ان البنت لم تحجر النكاح لم يسمع بهذا الدعوى
 مخففة خزانة وجل بستان خيمه ونهر في غيرة وسلمها الى الزوج قبل قبض المهر
 لان يمنهما منه لان العلم لا يملك تسليمها الى الزوج قبل الصداق فلا يصح تسليمه

نكاح بين العيين

ادار

ادار المفيتين لادفع البتة الى زوجها وهر لا يطبق الرجال ثم حوت الى
 بيت الاقبال لا اوفعها حريم بجر يطبق الرجال والزوج يقول وفعها
 الى وصارت في منزلي فليس كمنع كان لا بد لك كما في مجمع الفوائد
 وليس لغير الاب واجد ولاية من تبضع المهر سواء كانت صغيرة او كبيرة الا
 بطريق الوكالة في الكبيرة وقيل اخذ المهر للمحل كالا او لعضائها من الولي ومن
 السفر كما في المتن وادى النكاح الصغار اقرار بقبول التسليم والولي على عدم المنع
 من الولي وعلى المنع من السفر كما في جامع الرموز وقيل لا يفسد بها وان
 اعطاه مهر وعليه الفتوى لفساد الزمان كما في خزانة المفيتين كما في مجمع
 الفوائد واما القاضيان اياه بعجزه عن النفقة بالاستدانة كما في جامع الرموز
 وفيه إشارة الى انها لو استأنت بغير الفرض لم يرجع عليه في النفقة والى
 انها لا ترجع عليه الا بالتصريح بالاستدانة كما في جامع الرموز والادب الصريح
 الكتب فلا بد سيلة الى كتب النفقة عليه من سبب وقيل ان يحسن العذر فيفق عليه
 من ماله كما في جامع الرموز النفقة المفروضة تسقط بالنشوز واذا كان الزوج
 متكلما من النفقة ليس له طلب الفرض كما هو حال الامنية واخلاصه واذا فرض

المهر من بيت
 والنفقة من بيت

لا بد من النكاح

ولم يلبس الاستدانة فان الدائن لا يرجع الا على الزوجية ثم على الزوج
 كما في جامع الزوج فالامر بالاستدانة من القاضي ليس شرط الوجود للمال
 عليه وانما شرط ذكر الاستدانة على الزوج وقت استيفاء الدين
 عليها بنا على الرواية السابقة المنقولة من جامع الرموز وان كان لا يثبت
 ان يتبناها ليقض بالاستدانة فلو لم نعلم ترجع بها عليه كما في النكاح والامر
 ولم يبينها احد وطلبت من القاضي التفرق لم يفرق بينهما عندنا وان فرق
 القاضي اخفى بلا اجتهاده فغير نافذ روايتان واما اذا كان الزوج ضرا
 واما اذا كان غائبا فلا ينفذ على الصحيح كما في الحقائق وغيره وذكر المصنف
 ان مشايخنا استحسنوا ان يغيب القاضي نائبا فيها فيفرق للمنفرة
 كذا في جامع الرموز ولا يجب به المثل الا بالوطي الحقيقي ولا يجب بالجملة ولا
 ينفذ بالطلاق قبل الوطي وانما يجب فيه المصلحة كما في الاشباه وفي صواب
 صدر الشريعة اذا خرجت من البيت بغير إذن الزوج لطل مبرا
 ونفقتها وكسوتها من الطحاوي وهو قول محمد بن الحسن الشيباني والفقهاء
 عليه كذا نقل عن جماعة وفخرنا العلماء وضابط الكتاب امرت امره
 انها اصبحت حبا ثم تزوجت به جاز النكاح ولا يفرق بينهما كما في مختصر خزانة

ثبت في الصحيحين

على النكاح

على الاقرار بينهما كذا في الامنية ولو اقر بالرضاع ثم قال احطت او
 نيت النكاح بعد ان ثبت على الاول بان نقال بعده هو حق او
 هو كما قلت فرق بينهما ولا ينفذه جوده بعد ذلك وان كان قبل ان يثبت
 ذلك لم يفرق بينهما فالتاقت فيه قبل الثبات عليه لا يتبع كما في فتح القدر
 زني بامرأة فولدت ولدا فاصغت بهذا اللبن حبته فاراد الزاني ان
 تزوج بهذه لصبيته يجوز ان يزوجه كما تزوج بهذه الزولدت بذه
 الصبية كذا في مجمع الفتاوى وفي خزائن المفتين وانما يجوز نكاح هذه الصبية
 وللابية وللابنة ولا لجدوده او امس الرجل ثري امرأة وشرب لبنها لم
 يحرم امراته لانه لا رضاع بعد العظام خزائن المفتين وهو حلال ونصف
 وضابط شهادة في ثبوتها لضابط شهادة في حقوق كما في الكفر لا تعيل
 شهادة النكاح وحدها كذا في خزائن المفتين وانما اجرت ثقة لا يجوز النكاح
 وان اجرت بعد النكاح فالتسعة اولى كذا في الامنية وخزانة الفتاوى والجامع
 الفارق فيما قبل ولا يخل بحد البيت **ب** ارجانب شيرده بمجوش شونده
 وارجانب شيرخوره زوجان فروع وفي شهادة النساء بالرضاع لا فرق
 فيما اذا كانت قبل النكاح او بعده كذا في مجمع الفتاوى لعل القسيسة يعني ارجانب

رضاء العظام

مرفعه وزوج آن همه قوم بود و هیچ در نب بر رضيع و رضيعه چنانچه اولاد
مستكر الشان اولاد يكي از ایشان خواه مقدم بشند يا متاخر همه بر رضيعه
و رضيعه حرام ميكرد و كافي جامع الرموز و از جانب شير خواره هر دو رضيع و
مؤرخ ایشان خویش ميشوند نه اصول و نه جواب ایشان و حاصل آن
الروايات قد اختلف في اجبار الواحدة قبل النكاح و ظاهر المتن انه
لا يعمل به و كذا اخبار رضيع طار فليكن هذا هو المقدر المذهب كافي في جواب الرائق
في الرضاع من كتابه و في المحيط ولو شهدت امرأة واحدة قبل النكاح قبل فريده
ولا يعتبر في روايته كذا في فتح القدير و في شهادت الرضعة وحده خلاف روي
عن ابن عباس رضى و عن طاوس جواز شهادته واحدة فيه اذا كانت مضعه
و يختلف مع شهادتها و هو قول الربيعي و الاوزاعي و احمد و سحاق و عن الاوزاعي
انه اجاز شهادته واحدة اذا شهدت قبل ان تزوجها فاجله فلا و روي عن
عمر بن الخطاب في ذلك الشهادت جليلين او رجل و امرتين و هو قول ابن حنفية
و اصحابه و قال الحكم و مالك عن تقبل شهادته امرتين و طائفة و لا يقبل في ذلك
من اربع سنه روي ذلك عن عطاء بن شحبي و هو قول الشافعي به كافي في التبيين شرح
النجاري و تصديق الزوج لذلك لوجب التفريق بخلاف تصديق المرأة كافي في

الرواية **مسئله الطلاق** و اذا لم يسم المنة ولم يصف الطلاق اليها ولم يجابها
لا يقع لانه لا يبرئ التيممة كافي في خزانه الفتاوى و قاضيان و خلاصة رخصه
من طلق امرته ثلاثا بسم المنة و باسم الاب للمنة و باسم الطلاق الثلاث
يقع و هذا الاسماء بشرط و لوقته ثلاثه بغير اسم المنة او اسم الاب فهو الطلاق
الثلاث كافي البراني كذا في مجمع الفوائد و في الكبرى فان قلت طالق و لم يسم
بسمه لو قال لم اعني امراتي و كان المذكور اسم انها طلقت و لم يصف لان غلظ
الظاهر فضا كما لو قال زنت طالق و لا امره انها زنت و قال عيت
امراتي و كذا لم يسم بها الى انها و نسبها الى انها او زوجها او ولده و لم يسم بها طلقت
لما قلنا كافي في الحادي ثم الطلاق نوعان صريح و هو يستعمل فيه دون غيره مثل انت
طالق و يدخل فيه نحو تر طلاع او طلاع او طلاك او طلاك بلفظ بل يفرق بين العالم
و الجاهل و ان قال تعدد نحو لا يصدق قضا الا بالاشهاد عليه و كذا الطلاق
او طلاق شود و هو مقبوع للرجعة و كذا تيمم هو يكتمل و غيره و العاطف يرتقي الى
الكثر من خمس و خمسين لفظا كافي جامع الرموز و في الجوهري ترايد كروم او كروم
او دت نادر دشتم او ترايستم لم يفعل بل يسم كافي جامع الرموز و في التبيين و لو
قال كروم مضافا الى المنة فهو صريح موجب للرجعة لا يحتاج الى التيمم فيه و قال

لم انويه الطلاق لا يصدق كما في خزائنه الرواية وفي الفصول ردا كروم لا يشترط
 اليمين فيه ولتقع الطلاق بانها كما فيها ايضا وفي شرطية اذا كان الزوجان
 فاشترطية يجب طلاقا رجعا كما اذا كان بائنا فباينا كما في الامية وقال
 استطلق باين وقع مخرج الطلاق قبل الدخول يكون باينا وبعد الدخول
 يكون رجعا كما في الامية ثم يقع الطلاق من المكلف كالمرء والمجور الذي
 يقع غير رشيد واهل العقل والعين والمجنون والمجنون الخفي والمأزول والناظر
 فلا يقع طلاق الصبي ولحقا كان اولاد المجنون الذي لا يفتق اصلا او يفتق في
 بعض الاوقات والمعنى عليه وطلاق المعتوه غير واقع وهو بمنزلة الصبي في الاحكام
 كما في خزائنه الفتاوى ولو زال عقله بالبيع لم يقع طلاقه وهو الصحيح كما في الكافي
 ولتقع طلاق البني وعيل الفتوى كما في النهاية بهذا استفاد من جامع الرموز
 وطلاق بكران واقع التبت ولو قضى بعد وقوع الطلاق السكران
 نفذ لانه مختلف بين الصحابة كذا في العدة كما في الفصول فلو كره ثبوت
 انحر او ثبوت ضرورة المنجسة فكم تطلق اختلاف فيه فغير خلاصة وتجديد
 انه يقع وفي قاضيان ان الصحيح هو انه كما لا يلزمه احد لا يقع طلاقه ولا ينفذ
 لقرنه وهذا اذا كان غير الخطاب فانه لو لم يميز اصلا كان تصرفه باطلا كما

في الزاهر

في الزاهر يملكه الاستفاد من جامع الرموز وفي الامية المتخذات
 من العمل والثمار والحبو باختلاف المشايخ كاختلافهم في وجوب كفا في خزانة
 الفتاوى واحد الفاصل بين المجنون والمعتوه والعاقل ان العاقل من يستقيم
 كلامه وافعاله وغيره نادرو والمجنون صده والمعتوه من يخلط كلامه سواء
 وفي النوازل المعتوه من كان قليل الغنم فمحيط الكلام فاسد التبرير
 الا انه لا يضرب لاشتم كما يفعل المجنون وفي الملقط عن ابي نصران عبد
 المجنون ان يغلب عليه الهذيان في عبارته وان كان مجنونا في بعض الاوقات
 منه في عبارته كما في خزائنه الفتاوى معتوه لفيق احيا فموت في حال افاقه
 بمنزلة المتيقن سواء كان لافاقته وقت معلوم او لم يكن كذا في خزائنه و
 طلاق امرأة العبد لا يقع من سيده الا اذا شرط في العقد فقال زوجتها
 منك على ان امرأتي اطلقها كما شئت فقال العبد قبلت وكذا لا يقع
 من نائم وان اجاز لبعده كما في جامع الرموز وطلاق المريض صحيح العقل واقع
 لانه ليس اذني حال من الهزل والناطي والطلاق حالة الغضب واقع على
 ما هو الظاهر من المتن وهو ظاهر للذهب وفي البراني لو قال لامرأة انت
 طالق ثلاثا في حالة الغضب لا يقع الطلاق لان في هذه الحالة يخفى عقله ويرفع

العاقل من المجنون
 والمعتوه والعاقل

وطلاق امرأة العبد لا يقع
 الا اذا شرط عليه

الضبط نصا كالنايم والمير عليه وبه ما ذكرنا في مجمع الفوائد نقلا عن جامع
 المتفرقات وفيه امرأة تكلم مع غير محرم وزوجها سمع كلامهم وغضب عليها
 وطلقها لا يقع الطلاق وعليه الفتوى انتهى ولو قال الزوج طلقك مطلقا
 رث الله في ظاهر الرواية يكون القول قول الزوج وذكرني النوار خلافا
 بين أبي يوسف ومحمد وهو على أبي يوسف لا يقبل قوله لا يقع
 الطلاق وعلي قول محمد لا يقع الطلاق ولا يقبل قوله وعليه الاعتماد والفتوى
 احتياطا لا امر القبح في زمان غلب على الناس فيه ذلك في مجمع الفوائد
 نقلا عن قضاة خصال امرأة طلبت الطلاق فقال لها الزوج ست طلاق لا يقع
 لأنه لم يصف الطلاق اليها ولم يسم كذلك في مجمع الفوائد نقلا عن القاعدي
 في مختارته انت طالق طالق طالق او قال طلقك طلقك طلقك او
 قال انت طالق طلقك ثم قال عنت الاول دين فيما بينه وبين الله
 ولم يدين في القضاء ولا يدين في خوكه كمن طلاق كروم طلاق كروم
 طلاق كروم برؤسك وكنت بحرف عطف وانه بعدد كل شيء يادى به لفظ
 موقوف برأيه است وكرر لفظ طلاق كروم نیز موقوف بنيت بنياني
 توجهوا اجاب است وفي الخلاصة لو قالت المرأة طلقني وطلقني

فتر قد طلقك يقع ثلاثا نوي اولها وان قالت بغير العطف ثلاثا
 ان لو اذ هو الا واحدة كذا في ابو المكارم وان قال طلقك طلقك
 ثم قال ثلاثا فاما كان سكوته لا تقطع النفس وقع الثلاث وان كان
 سكوته لا لا يقع النفس لا يقع الا واحدة تاما رجا في ولو سالت زوجها
 الطلاق فوكرنا وكذا قال انك طلاق او وار طلاق او فربها الخ
 لا يقع لان هذا رد للطلاق وقيل تطلق كما في مجمع الفوائد **وقد** طلقك طلقك
 كتم لا استقبال ولعل من ار طلاق ثم لم يرد يقع الثلاث كذا
 في مجمع الفوائد نقلا عن خزانة المفتين قال في لزومها طلقها وشارت اليه
 ثلاث اصابع ففتر الزوج طلقك وار او بذلك ثلاثا تطليعا لا يقع
 ما لم يقل بانه كذا فيه ولو قال طلقها مطلقا ان لم يكن لها زوج قبل اومات
 ولم يطلق يقع وان كان لها زوج وقد طلقها ذلك الزوج ان لم ينكحها الا
 طلق وان قال عنت به الاخبار دين في القضاء والديانة ولو قال
 نويت به ثم دين فيما بينه وبين الله تعالى لا في القضاء ولو طلقها وقال
 كنت طلقها قبل ذلك واحدة والعقت عدتها فان كان القضاء العدة
 معلوما عند الناس لا يقع كذا فيه نقلا عن الفتى طلق امرأته بعد الدخول واخبر

ثم قال في العدة الرمت اربع ثلث تطليقات تسلكها المطلقة او الرمتها
تطليقتين تسلك التطليقة فمضى على ما قال الرمتها ثلاثا فخلات او الرمتها
تطليقتين فموتت ان كذا في مجمع الفوائد بطلان شمس ان نوي طلاقا فهو
طلاق والافلا والاطلان فيطر الى الحال والقران كذا في مجمع الفوائد عن خزانة
المفتين طلعتا عن الف فقبلت ثم قال في عدتها ان تطليقة اخرى
يقع طلق امرأتها طلاقا بائنا ثم قال لها وهر في العدة طلقك طلاقا بائنا تطلق
تطليقة اخرى اجاب نعم ووجهه ان بلغ الوصف وقع الطلاق وتغير قولهم
البائن لا يلحق البائن اذا كان مطلقا كناية ذواته مجموعا اذا خلف ثلاث
تطليقات ان لا يتكلم فلانا فاسبيل ان تطلقها طلاقا بائنا ويدعها حرة ففقه
عدتها ثم تكلم فلانا ثم تزوجها في خزانة الفتاوي واذا قال كل امرأة تدخل
في كفاي او يصرح لابي او كل امرأة تزوجها او تزوجها غيري لاجلي فمطلقا فلانا
فالحيلة فيه ان يزوج امرأة بغير امرأته بغير امرأته ثم يخرى النكاح فيقع الاحت قبل
اجازة المرأة لا الى خرا عدم الملك ثم يخرى المرأة النكاح فاجازتها لا تعمل
الفتوى انما بالاجل ويخير بالفعل ويكون هذا النكاح صحيحا وهو الصحيح وعليه
الفتوى في زماننا كما في جامع الفضولين فربما يحكم الحكم الفضولي ولو قال

انما قال كل امرأة تدخل في كفاي

حيد طلاق
كلما

كل امرأة

كل امرأة تدخل في كفاي او في عهدي او عقدنا الفضولي لاجلي فمطلقا فلانا
فتوى لاجله بل ينفذ هذا النكاح قال الشيخ الامام زين الدين محمود
بن احمد ينفذ ولا رواية لهذا في الكتب لكن من انجاء امرأته على هذا
الوجه كما في خزانة الفتاوي في فصل الفضولي ولو قال كلما تزوجت فلانة
او زوجت مني لعقد فضولي او اجرت بقول او فعل او كما يصير طلاقا او
يصر زوجة لي او كل امرأة تدخل في كفاي باي من ذلك كان فمطلقا
ثلاثا فتوى الفضولي لاجله واجاز به بالفعل او نسخة الفايرت في
لم تطلق كما في جامع الرموز في التعليق ان قال انت طالق بائن وقع
خرج الطلاق قبل الدخول ويكون بائنا وبعد الدخول يكون رجعا حرة
البائن لا يلحق الا ان يتقدم سببه بان قال لها ان دخلت الدخول
باين ولو يري بالطلاق ثم ابانها ودخلت الدار وهر في العدة
وقعت عليها تطليقة اخرى بشروط علمانيا الثلاثة رجل قال
لا امرأته ان وطيتك با دامت معي فانت طالق ثلاثا فارادوا الحيل قال
محدث بطلها تطليقة بائنة ثم تزوجها من ساعه فمطلقا لا يحتفل
عن فخر خا كذا في فتاوى سمرقندي قال لو طلقها بعد الحول الصحيح

انما قال كل امرأة تدخل في كفاي

بل يكون رجيا اجيب لا هو طلاق قبل السبع حقيقة قال العالم
 اوله والديا طالق لا يطلق امراته ولو قال هذه البلدة او
 هذه القرية طالق وفيها امرته طلق كذا في مجمع الفوائد
 نقلا عن خزانة المفتين اذا قال لغير الموطوعة انت طالق واحدة وثنتين
 يقع واحدة كذا في شرح الوقاية قال امراته اكرتوا بك حرام كني فانت
 طالق فابانها ثم جامعها في العدة طلق امراته كذا في مجمع الفوائد
 نقلا عن خزانة المفتين فعلت كذا محال الله على حرام ثم فعل الفعلان
 متريبات امراته ثم فعل الآخر ففعل يقع الثاني لانها ليست بامرأة عند
 ارسها وقيل يقع وهو الاظهر كذا في مجمع الفوائد نقلا عن القسبة مروي
 زن راكيت طلاق داد با زنكفت اگر زن منبرست طلاق اجاب في اطلاق
 اول ما ين بوجه بانه كذا في مجمع الفوائد نقلا عن الدياري واما اطلاق
 بل لم يجز البائن اجاب نعم ذكره في المشتقي كذا في مجمع الفوائد نقلا عن
 المفتين ولو قال لامرأته قبل الدخول بها اكرتوا بك طلاق ودو طلاق
 بزوجك شتم يقع ثلاثا ولو لم يقل دست بازو شتم يقع واحدة كذا في نقلا
 عن الطهرية فالست لزوجها كالمين راخشيدم چنگ بازو از زن ان لم

ولو عجلت المصنف في الطلاق
 ولم يطلق لا يبرأ منه

يطلقها

يطلقها لا يبرأ عن المهر لانها جوبت للمهر عوضا عن الطلاق كذا نقل عن
 خزانة المفتين قال لامرأته في يده قبح ما ان شربت خمر الماء او
 وضعته او حبسه او اعطيته انما فانت طالق قالوا رسل فيه ثوبا او قطنا
 خمر يشقيب الماء وهذا اذا قال في يمينه او شيئا منه فان لم يقل او شيئا
 فشربت البعض وصيت البعض لا يكون حاشا كما في الهداية فذكرنا الان
 قال اهل الري طالق وهو من اهل الري لا يقع الطلاق على امراته
 ولو قال البت طالق طلقت امرته لو كانت فيها كذا نقل عن
 خزانة المفتين سبيل المبانيه بل تطلق باليمين السابق ما وامت
 في العدة اجاب نعم والله اعلم كذا في الدياري **تذريب** ويصدق المرأة
 في ان لا زوج لها او طلقها هو غير معروف اما اذا كان معروفا فلا
 ان يقر ذلك الزوج كذا في مجمع الفوائد نقلا عن كامل الفتاوى وقاوي
 شير وادرسه شاهدان على الطلاق والرجوع غائب لا يقبل ولو
 كان الزوج حاضر القبل وان لم يوجه دعوى المرأة لان دعواها لا يشترط في
 الشهادة لانها حسيه وفي الشهادة عند القاضي اما اذا قالوا لامرأة الغائب
 زوجك طلقك او افرأه بذلك واحد عدل فاذا انقضت عدتها حل لها ان

تزوج بزوج آخر وكذا دعوى الامة لا يشترط لقبول الشهادة لانها
حسنة ولان المدة والجارية لو حضرا وكذا تبا الشهود لا يلتفت الى
قولها وكل من حضر وكذا الشهود لا يلتفت الى تكذيبه فذعواه لا يشترط
لقبول الشهادة كذا حصل خزانة المفتين ولو اجبرها واحد بموت الغائب
واجبرها اثنان بحياته فان كان بالموت شهده اثنان مائة او شهده اربعة
وكان عدلا وسع للمرأة ان تزوج باخر بعد انقضائها العدة هذا هو المأثور
وفاو تاريخ شهادت الحيوات بعد تاريخ موت شهادة شارب
الحيوات اولى كذا في خزانة المفتين وفي اسبغية امرأة قال يظن
زوجني ثلاثا وثبت علي ذلك وتزوجت جاز وعليه الفتوى كذا
في مجمع الفوائد نقله عن خزانة الرواية ان شهده طلاق ان زوج
فلانة قتل او مات وشهد آخر ان له حي كان شهادت الموت القتل
اولي وشهد اثنان ان زوج فلانة طلق امراته والزوج غائب لا يقبل
شهادتهما وان شهد عند المدة حل لها ان تزوج بزوج اخر بعد
انقضاء العدة ولو شهد عند رجل عدل انه اراد العياذ بالله لكل
لها ان تزوج في رواية اسير وفي رواية الاستحسان يحل لها ان تزوج وذكر

في العيون

في العيون اذ اجبره لامرأة رجل بموت زوجها او بروتها او بما
الطلاق حل لها ان تزوج ولو سمع من هذا الواحد رجل ان شهد
لان هذا من باب الدين يثبت بخبر الواحد وان لم يوجد لفظ الشهادة
بخلاف النكاح والنسب كذا في قاضيان والاشهاد بالمعاينة
الا في النسب والموت والنكاح والرجل وولاية القاضي وحل
الوقت فله ان يشهد بها اذ اجبرها واحد من ثيق بسجها
كما في البحر الرائق ويجوز للقاضي ان يأخذ بعقود الاكتمه شيئا
على ما اخذه الا كما بر في ذلك الموضع هذا اذا كان الولي غيره اما اذا كان
هو الولي فلا يحل لان هذا العمل واجب عليه واصطفوا في تقديره المختار
ان اذا اعتقد كبرا اخذه ونهارا في الشب نصف دنيا لو يحل له ذلك
قالوا كذا في مجمع الفوائد وقيل يجوز اخذ واحد في كل خمسين واحد المهر
كما في اسبغية والمبسوط والله اعلم ولو قال رجل لامرأة رجل سمعت
من الناس ان زوجك فلانة مات جاز لها ان تزوج النكاح النكاح
عدلا فلو ان المدة او تزوجت بزوج ثم اجبرها جاز ان زوجها حتى ان
الاول فالنكاح جائز وفي المنية لم يشترط تصديق المرأة لكن يشترط

في العيون

في العيون

العدد في المجر كذا في خزائن المفتين وفي حل العضول اذا حرم رجل
 احدى علي نفسه بخبر الشهوة ثم غاب عنها قبل ثبوت الحرمة عند القاضي
 وارلوت ان تزوج بزوج ولا يمكنها ذلك الا بعد اثبات الحرمة على
 الزوج في الحكم بسببته لكون النكاح معروفا ولا يمكنها احصاء لبعثرة
 فالجدة ان تدعى على رجل حاضر انه كان لي على زوجي فلان بن فلان لقيمة
 المهر كذا وينزل وانك ضمنت لي ذلك عند ان حرمت عليه والى خرت
 ضمنت نفسي في مجلسي الضمان وانه حرمني عليه فثبتت تطليقا
 وحاصل قيمته المهر واجبة لي عليك وتطالبه بالاداء فيقر المدعي عليه بهذا الصما
 كما دعت واكثر العلم بوقوع الحرمة العليقة في مجلس الحكم فيجوز المدة شهرا
 فيشهدون بوقوع الحرمة العليقة بينهما فيحكم القاضي بالجرمة وكذا المسئلة
 في سجلات شروط الحلو في وقت هذا الوجه فلما يوجب في رسوم الحكم من
 تصانيف المتقدمين ولكن ينبغي للقاضي ان يتحاط في سماع مثل هذه الدوى
 نظر للعائب فانه وان صح في الظاهر ولكن لا شناعة فيه حال اذا حضر الغائب
 ثم ذكر رشيد الدين في فتاواه بعد هذا الرواية الصحيح من اجواب فيما اذا كان ثبوت
 الحكم على الغائب شرا لثبوت الحكم على الحاضر انظر ان كان ذلك شرا

والبر بين النفع والضرب لا ينصب الحاضر حضان عن الغائب والحال ثبوت
 ذلك لا يتحقق ضرر في حق الغائب كدخول الدار والركوب وغيره
 ينصب الحاضر حضان عن الغائب وههنا ثبوت النكاح عليها ضرر في
 حقها فلا يصح المدعي الحاضر حضنا عنها كذا في العضول العمادي وكذا ذكر في الاور
 زير ومثل ذلك حيلة اثبات العتق على الغائب بان يدعى رجل على رجل بالمال
 ويقدم البينة فيقول المدعي عليه ان اشد عبد فلان ولا شهاده
 فيقيم المدعي البينة ان الغلبي رقبته وهو اليوم حرق في القاضي لقيمة ويكون
 قضا على الغائب كذا حصل في العضول في الفصل الخامس **قائمة بنية**
 قول الواحد في المعاملات مقبول سواء كان مسلما او كافرا عدلا او غير
 وفي الثاني في كتاب الكراهية وتقبل قول الكافر في الحل والحرمة خير لو كان
 اجير مجوسي او خادم مجوسي فارسله ليشري له لحانا مشري واما شريته
 من يهودي او نصراني او مسلم وسعة اكله والحال غير ذلك لم يسمع ان ياكل
 اي الحان في بيعه غير كتابي وسلم واصدان خرافا في المعاملات مقبول
 والاجماع الصدد عن عقل ودين مانع من الكذب ومساس الحاجة الى قبلة لكثرة
 المعاملات وكون من اهل الشهادة في حجة وتقبل في الهدية والماون قول

الجارية والعبد البصلي لان البهيا انما تبعث على ابدى هؤلاء عادة فلو لم
يقبل قولهم لرجع الناس والعبد يحتاج الى التجارة في الاسواق والامصار
البعيدة ولا يمكن اخصارهم الى تلك المواضع فلو لم يقبل قولهم في الاول
لرجع الناس في المعاملة مع العبد وفي الجمع الصغيرة كانت لرجل شي
اليك مولائي يدنيه ليعه ان ياخذ لانه لما قيل قولها في ابدى غير هذا
يقبل قولها في ابدائها وروي علي رضي الله تعالى عنه قبل مبرية وقال لها
انما رعت انت ام مشغولة واضرت ان لها زوجا فودعها وقيل قولها ويقبل في
المعاملات قول الفاسق ولا يقبل في الديانات الالعدل والفرق ان
المعاملات كثيرة وجودها والعدل لا يوجد في كل مكان فيقبل قول الواحد
فيها عدلا كان او فاسقا كان او عبدا ذكر كان او انثى مسلما او كافرا
او كافرا فدا للرجح والضرورة واما الديانات فلا يكون وجودها وتوقعها حسب
وتوقع المعاملات والجزء من مفرم فيها فلا يقبل فيها الا قول المسلم العدل لان
الفاسق منهم لانه يركب الكبائر فجاز ان يركب الكذب والكافر لا يلزم الحكم
وبه سماع لا يهدم الدين فليس له ان يلزم المسلم بخلاف المعاملات
لان الكافر لا يمكن المعيشة في دار الاسلام الا بالمعاملة ولا يقدر على المعاملة الا

يقول

يقول قوله ضرورة ولا يقبل قول الفاسق في الديانات في ظاهر الرواية
وروي الحسن عن الحسن بن عوف انه قيل قوله فيها وهو بناء على جواز القضا
بظاهر العدالة عنده والصحيح المستور كالفاسق لا يكون خبره حجة بظاهر
العدالة ويقبل فيها قول العبد والامة اذا كانا عدلين لان في امور الدين
المحكوم والمرة كالحج والذكر لانه يلزمه بنفسه ثم تعدي منه الى غيره
فلا يكون بدار من باب الولاية على الغير والقبول الرحمان الصدوق والعدل
ترجع الصدوق فمن المعاملات الوكالات والمصارف والرسائل
في البهيا والادان في التجارات ومن الديانات الاجار بنجاسته
الما حير اذا اخبره مسلم مرضي لم يوضي ويتم ترجح جانب الصدوق في المعاملات
والكان المحجر فاسقا ومستورا تحري فان كان الكراية صادقا يتم ولم يتم
لان الكراية فيما بيني على الاحتياط بمنزلة اليقين في حق العمل وان اقامتم
يتم كان احولا ومع العدالة سقط احتمل الكذب شيئا لانه عبارة عن الاثر
جاء عن المعاصي والكذب منها كان منزهة عنه فلا غير للاحتياط بالارادة
بخلاف التجري فانه وان كان كاليقين لكنه غير و كان اراقف الما احولا ولو كان
الكراية كاذب يوضي ولا يتم ترجح جانب الكذب بالتجري ينبغي

ان يوافق ويتم احكاما للتعارض بين خبر الفاسق والخبر الكافي في سواد الحار
 يجمع بين التوقيف واليتم لتعارض الادلة **فان** النص حكم بالتوقف في سواد
 الفاسق والامر باليتم بها عمل بخبره من وجه فكان خلاف النص فثبت
 التوقف في خبره بقي اصل الطهارة للامام فلا حاجة الى ضم التيم اليه ومنها حل
 والحكمة ان لم يكن فيها زوال الملك خير اذا تزوج امرة فلم يخل به حتى
 او اغاب عنها فاجراها ارتدت عن الاسلام العباد بابتدئ تعالى و
 المحبة ثقة عنده وهو حرا ومملوك وسعة ان يصدق ويتزوج العاقل
 لانه اجرة باعديني وهو محل كحاج الاربع وهذا امر بينه وبين ربه ولو تزوج
 امرة واخبر لم ثقة رجل او امرة انها الرضا من امرة واحدة فانه لا
 احرمه لا يجب التعريف لان شهادة الواحد على زوال الملك لا يقبل
 قد قامت به شهادة على زوال ولا افضل ان تميزه وفي الكافي
 في كتاب الكاظمة من علم لجارية انها رجل فروي اخر يبعها فان وكلها
 ببيعها فانه يبيع ان يتابعها ويطاها لان خبر الواحد في المعاملات مقبول
 والحكم فاسقا او كافرا او عبدا لما هو وقدر اجرة ولا متنازع في قبوله وكذا
 لو ثبت شترها منه او بهيالي او صدق بها على ما قلنا وهذا اذا كان

نقطة

ثقة وان كان غير ثقة والبرائة صادقة فكذلك لان في المعاملات لا يمكن
 اعتبار العدالة في كل خبر للحج والضرورة وان كان البرائة انه كاذب لم يبع الى
 يقرض بشي من ذلك لان البراءة كاليقين **فان** لا يبيع بغير
 على صدرك واستفت قلبك فاما في صدرك فصدقه وان افكك الناس
 وكذا لو لم يعلم بها لفلان ولكن اجروا اليها لفلان وانه وكله ببيعها او
 وبها له او شترها منه لان اقراره بالملك للخبر حجة في حق المقر شرعا فهذا
 في حق السامع بمنزلة ما لو علم بملك الغير ان عاينه في يده فان كان الخبر ثقة
 صدقه فيما اخبر به وكذا ان كان غير ثقة والبرائة انه صادق صدقه ايضا وان كان
 البرائة انه كاذب لم يقبل ذلك **فان** لم يشتر وان لم يخبر صاحب اليد **فان**
 عرفها الاول لم يشتر لعدم انتقالها الى ملك الثاني لان يد الاول دليل الملك
 وان كان لا يعرف ذلك ان يشترها وان كان ذو اليد فاسقا لان اليد
 الملك شرعا والفاسق والعدل في هذا الدليل سواء خيرا او نارا غير فاسق
 لقوله وكل لمن رآه في يده ان يشهد له ولا معتبر بما كبر الري عند وجود الدليل
 انما كذا لا يخبر باليتم عند وجود النص الا ان يكون مثله لا يملك مثل
 ذلك العين فحسب له ان يميزه عنه ولا يشتره وذلك كدرة راها في يد

الذير لا يملك شيئا او راي كتابا في يد جليل ولم يكن في ابيه من سواي لذلك فظن
 كل احد انه سارق لذلك فكان التزم من شره ايه افضل ومع ذلك لم يشتر
 يرجي ان يكون في سجن من ذلك لانه اعتمد دليلا شريفا وان كان الذير اياه
 عبد او امته لم يسع له ان يشترها ويقبلها خيرا لانه علم انها لغيرة
 واليد في حق المملوك ليس مطلق النصف لوجود الرق المتبقي للملك والمنازع
 من النصف لم يوجد الاذن فان اخبره ان مولاه اذن له وهو ثقة فلا بأس
 بشراء منه والقبول وان كان غير ثقة فانه كان الكبرياء انه صادق فيما قال
 صدقه وان كان الكبرياء انه كاذب او لم يكن له راي لم يشتره لان الخارج عن
 النصف معه بمجرده لم يبرج جانب الصدق فيه بنوع دليل ولم يوجد
 ولو ان امرأة غاب عنها زوجها فاجبره لم يملك ثقة ان زوجها طلقت
 ثلاثا او مات عنها او كان غير ثقة فاما ما يكتب من زوجها بالطلاق
 ولا يذير ان كتابه ام لا الا انه الكبرياء انه حق فلا بأس بان تعقد ونزوح
 لان القاطع طار ولا منازع وكذا لو قالت لرجل طلقني زوجي ونقضت
 عدتي فلا بأس بان تزوجها اذا وقع في قلبه انها صادقة لان القاطع طار
 وفي الهداية في كتاب الكرامة ولو ان امرأة اخبرها ثقة ان زوجها الغائب

من

مات عنها او طلقتها ثلاثا او كان غير ثقة واما ما يكتب من زوجها بالطلاق
 لا يذير ان كتابه ام لا الا الكبرياء انه حق لا غير بعد تحرر فلا بأس بان تعقد ونزوح
 لان القاطع طار ولا منازع وكذا لو قالت لرجل طلقني زوجي ونقضت عدتي فلا
 بأس بان تزوجها وكذا لو قالت المطلقة الثالث انقضت عدتي
 وتزوجت بزواج آخر وطلعت لي ثم طلقني ونقضت عدتي فلا
 بأس بان تزوجها الزوج الاول وكذا لو قالت كنت امه
 الفلان فاعتقني لان القاطع طار وفي الكفاية القاطع لا يذير
 يقطع الزوجية طار ولا منازع بخلاف ما اذا اخبره ان اصل النكاح
 فاسد لان مفقود مقارن والاقلام على العقد يدل على صحة النكاح
 فانه فيثبت المنازع بالظاهر فالاصل انه لم يقبل خبر الواحد في
 موضع المنازعة كاجتناب الالزام وقبلنا في موضع المسألة وفي كمال
 القاري وان قالت المرأة طلعت لك او فلت اكلالة لا تكل
 له لم يستنفذ لاختلاف الناس في طبعها الاول بمجرده العقد الثاني
 وفي الخلاصة امرأة حارت الى رجل وقالت طلقني زوجي ونقضت
 عدتي ووقع في قلبه انها صادقة وهو عدله ام لا اصل لان تزوجها

في الزخيرة وفي المال الي يوسف بن رواته بشيرة رجل له امرأة مودة
 تزوجت وزوجها غائب شهد الشهود على ذلك ولم تدع طلاقها
 فان ابا حنيفة يعم يقول لا اقضيها ولا افرق ولا اعرض لها ولا افرق
 بينها وبين زوجها الا فرما يصرح بذلك في الحادية ولو قالت للمرأة للفقهاء
 ان زوجي غائب فمات في عينته فزوجت بزوج آخر لا يقبل قولها
 بل يفرق بينه وبينها الا ان شهد عنده رجل عدل حضرموت وعليه شاهد
 وهو الا حوط كما صرح بذلك في تحفة الفقهاء في النكاح وفي الخلاصة في كتاب
 القضا امرأة ادعت ان زوجها طلقها وغاب القاض يظن ان عرفها
 امرأة رجل منها من النكاح وان لم يعرف وقامت بينه على ذلك
 لا يتعوض له وفي كتاب الكراهية من الخلاصة امرأة ادعت ان زوجها
 طلقها وغاب احكام يظن ان كان يعرف انها امرأة رجل يعرف منها
 من النكاح وان كان لا يعرف وانما قامت بينته بذلك عنده لم يتعوض
 وفي لم يتفاوت وفي فصل سابع من كتاب النكاح مكتوبات
 اخر فقالت طلق زوجي ومرت عدتي فلو غلب على ظني فمات
 حل له زوجه بعد ذلك كانت اولم تكن وفي فوايد سمرقندي في فوايد

ان امرأة

ان امرأة اخبرته ثقت ان زوجها الغائب مات عنها الى اخره هذا
 في الاخبار واما في الشهادة فلا يصح وان كان اثباتا شين حيث
 لا يقضي القاضي بالفرقة لانه قصد على الغائب وفي الفوائد ايضا
 اذا شهد اثنان ان فلان بن فلان طلق امرأة وزوج غائب
 لا يقبل وان شهد عند المرأة حل لها ان تعد زوجا آخر وكذا
 ان شهد عند رجل عدل ووقع في طهرها ان صادق وفي الهدية
 واخبره مخبر ان اصل النكاح كان باطلا فاسد او كان الرجم
 عين يزوجه مرتدا او امة من الرضا لم يقبل قوله خير شهد
 بذلك رجلان او رجل وامرأتان وكذا اذا اخبره مخبر انك تزوجها
 وهر مرتدة او احكم من الرضا لم يقبل قوله بخير سواء
 خير شهد بذلك عدلان لانه خبر ليدان ومعارن والاقدم
 على العقد يدل على صحته والخلاف اده فتبت المنافع بالظاهر
 بخلاف اذا كانت المكسوة صغيرة فاجر الزوج انها التفتت من
 امة او اخته حيث يقبل قول الواحد ان القاطع طاروا الاقدام
 على الاول لا يدل على النكاح اثبت المنافع غافرة ما مسئلة

سنة

انحضرت وللاب ان يضم اليه البكر البائعة الي نفسه بكل مال له في
الحكام الصغار وراية اولى بحضرتة زينب سيندوه ساله مشتهة
خال زينب يا بشد از عايشه ما در زينب بشه ايطاياني اجاب بشد
كما في مجمع الفوائد وراية زينب بخاريه را كاخ كرده است
وزينب را از زيد سپرد است درين بده وبعده زينب
را درين بده طلاق كرده است وزيدين پس را به زينب سپرد
است و سمرقند رفته است شرعاً رسد زيد را كه اين كچه را سپرد
بروز بخاري بي رضا زينب ياني اجاب به كچه زينب شود و ديگر
خواستنه است چون رعيت ثراه شجره كاخ و مكان عقد و
تقدير مكان كما هو في حسب المنين ثم الغلام اذا بلغ رشيد الان يفرد
وليس للاب ان يضم اليه الا ان يكون مخوفاً مفداً واما الجارية اذا كانت
بكر فلا بد ان يضمها الي نفسه وكذا الصالح والعلم الا ان يكونا مفدين فتوقع
عند مودة ثقة وان كانت ثيبا لها ان يفرد بالسكن وتزل حيث شئت
الا ان يكون مخوفاً على نفسها فضمها الاب اليه كما في السكاج قوله اما البكر
يضمها الي نفسه وان كان لا يخاف عليها العنا وهدا اذ كانت حرة السن

اما اذا دخلت في السن واجتمع لها ري وعلقت فليس للاوليا حق الضم
لها ان ينزل حيث اجبت لا خوف عليها كذا ذكر في البحر الرائق وخرقة المقيت
واذا كان الزوج والمدة من اهل السواد واراوت ان تنقل الولد الي قريته
وقد وقع السكاج فيها فلها ذلك وقع في غير فليس لنقل الولد الي قريتها ولا
الي القرية التي وقع السكاج فيها اذا كانت بعيدة كما في عالم كيري وان لم يقع السكاج
في القرية فليس لها نقله من المصرا اليها وان كانت القرية قريبة الي المصرا في
البدائع وان ارادت ان تنقله من قريته الي مصر طبع وليس لك معذرة
لا وقع السكاج فيه فليس لها ذلك كما في عالم كيري ولو تزوجت الام بزوج آخر وتك
الصغير ام الام في الاباي الزوج فلا بد ان ياخذ منها كما في القيتة و
لاحضرتة لمن يخرج كل وقت وترك البيت كما في عالم كيري وخرقة المقيت
الصحيح ان الام ان تمسك الولد بغير اجر ولا ترفع الولد الي العمة ان كان الاب
مصر او مشد في حرب المنين وذكر في العيني للبهانية ذكر في شرح الطحاوي وقيل
البقالي ليس الام لنقل الولد المصرا الي القرية كمال وقع العقد هناك ولا
ولو بلغت احدى عشرة سنة فقد بلغت حد الشهوة في قولهم وفيه العلم الام
اخي بالجارية خربيلج حد الشهوة واختلفوا في حد الشهوة والصحيح انها بنت

تسعين كذا في احكام الصغار والتمتاعي وهذا لام فقط الى السفر بالولد الى
الوطن للام فقط فلا يخرج الاب الاب لا يتغير ولا غيره ممن يتحق الحضانة نظر الصغير
كذا في مجمع الفوايد الفرقه اذا وقعت في مصر من الامصار وادت للام
ان ينتقل بالولد الى مصر اخر بل لها ذلك فان كان المهر الذي ينتقل اليه مهر الولد
الابوين فانها لا يمنع من ذلك ككوفية زوجت نفسها من كوفي بكوفته ثم
انتقلت الى بغداد وولدت ببغداد ولدا ثم اردت ان ينتقل الى الكوفة
كان لها ذلك ولا تمنع من ذلك لان الكوفة مهر الولد ومهر الابوين فلم يكن
في نقل الولد الى الكوفة توضع زل الغريمه بل فيه صيانة من زل الغريمه من كل
وجه وهذا اذا اردت ان ينتقل الولد الى الكوفة فاما اذا اردت ان ينتقل
الى بغداد والى مصر اخر فليس لها باتفاق الروايات كما هو في الملبط وغيره
كالجدة ونحوها ليس لها ان ينتقل من مصر الذي فيه الاب لان ذلك في الام
بحكم التعهد وهو يحضها كذا في مجمع الفوايد وذكر في الشيبانية ولا حق لغيره المحرم
من الاقارب في حضانة اجارية ولا للام التي ليست بامونة انتهى والله اعلم
باساك الولد وتربيته بالنفقة المفروضة من العتمة وان رتبته بغيره و
كذلك نهى بعد موت الوالد كذا في الامنية ولو كان للصغيرة اخوة لا يغير

فانما

فانما لهم اولى فانما كانوا في الصلاح سواء فانكثرت كذا في الشيبانية
وان لم يكن لها اب يدفع بعد كونها شتمة الى الجد اب وان على
ان لم يكن يدفع الى ذي رحم محرم ولا يدفع الى كل ذي غير رحم محرم كالمحرم
وغيره كذا في الامنية وترتيب من حق الحضانة مذكور في شرح التوقفا
فان زوجها الاب او الجد لزم القدر وغيرهما من الصغار ان يمين بلغوا
علا بالسكاح بعد كذا في الشيبانية وفي فرائد الفقيهين الصحيح ان للام ان
تمسك الولد بغير اجرو ولا يدفع الى العتمة ان كان الامسرا ولا حضانة لمن
يخرج كل وقت ويترك البيت كما في عالم كبير ولو قالت عند شهره واد
الفاير نقصت السكاح عند البلوغ قبل قولها مع الحلف ولا تبطل خيار العلام
والشيبان بلا رضا صريح او دلالة كاعطاء المهر وقبوله والتمكين وطلب النفقة
دون اكل طعامه وخدتمه واخلوة بلاس وسكوت البكر رضا كذا في مجمع
الرموز والاشهاد ليس بشرط لاختيار نفسها لكن بشرط الاشهاد خير بنيت
اختيار نفسها فيسقط اليقين عنها فان قالت للفاير قد اخترت نفسي
بلغت او قالت حين بلغت طلبت الفرقه قبل قولها مع اليقين وان قالت
بلغت من طلبت الفرقه لا يقبل ولا يحتاج الى اقامه البيت كما هو حال جامع

بشرط اختيارها لنفسها

الرموز عن محمد بن محمد اذا اختارت وشهدت على ذلك لم تقدم الى القاضي
شهرين فبقي على خياره ما لم يكن من نفسه كما في الرخية ولو وقع الاختلاف
في خيار البلوغ في الرد والسكوت فالقول قول الزوج ولو وقع الاختلاف
في ذلك في صورت النكاح الفضولي البكر البالغة كان القول قولها ولو كانت
للزواج فان اقام البينة فبنيتهما اولى كما هو حاصل او يترك في فضل الخيار
مسألة في نكاح سوال عورتي بر سر ابريشم بعد مردی بروا
گفت نفس خود را بمن بزی ده گفتم دادم آن مرد قبول کرد و استین زن
بگرفت و در پهلوی خویش نه مردی دیگر آمد و نیز گفت نفس خود را بمن بزی
ده او گفت دادم آن نیز قبول کرد و در پهلوی او نشست و مردی دیگر آمد
نیز گفت نفس خود را بمن بزی ده او گفت دادم نیز قبول کرد بعد آن هر
شخص خصوص کسان پیش قاضی رفتند قاضی آنرا بشوهر آخرین تسلیم کرد
چگونه روا باشد **جواب** نكاح و تزويج بغير دو كواه رواجيت چون مردی
اول نكاح کرد هیچ كواه موجود نبود چون مرد دوم نكاح کرد يك كواه موجود بود
همان كواه اول نكاح خواسته بود يك كواه نكاح رواجيت و چون سوم نكاح
کرد دو كواه موجود بودند پس آن زن بر بنصورت تسليم باخرين شد **باب نهم**

از كاه

في سماع و ما يلائمه والذكر العرفي و متعلقاته **فأقول** اللهم انما الحق حقا
واهدى الامم و انما الباطل باطلا و وفقنا لاجتماعه و ليعلم ان قول القائل شي حال
او حرام معناه ان الدليل اشهر من اقتضائه و ادلته من حق في الكتاب و سنة
والاجماع والعقائد و قد طافت الظاهر فانهم ينفون القول بالقياس كقول
الاجماع باجماع الصحابة فلا ثبت ذلك فقول مثل قولنا نذر الرقص والنزول
حرام لانكفت اليه لم تثبت بواحد من الامور المذكورة من الاصول **باب ثامن**
ثم ليعلم انه لم يكلف الله واحدا من عباده بان يكون حنيفا او مالكا او متافيا
او حنبليا رضي الله عنهم اجمعين بل اوجب عليهم الايمان بالبعث بخير المذاهب
صلى الله عليه وسلم والعمل بشريعة غير ان العمل بها متوقف على الوقوف عليها
والوقوف عليها لا طريق فاكان منها ما اشترك فيه العامة و اهل النظر كالعلم بغيره
الصلوة والزكاة والصوم والحج والوضوء اجالا والعلم بحجته الرما والجم واللوطة
وقتل النفس عدوا ونحو ذلك مما علم من الدين ضرورة فذلك لا يتوقف على
اتباع مجتهد و مذاهب معين بل كل مسلم عليه اعتقاد ذلك فمن كان في العصر
الاول فلا يخفى و من خرج ذلك فخرج من كان في الاعصار المتأخر فلو حصل
ذلك اليه ضرورة بالتواتر والاجماع و سماع الآيات والنسب المستقيمة للمعتمد

فان كاه

في حق الكل واما ما لا يتوصل اليه لا يضرب من النظر والاستدلال
من كان قادرا عليه بتوفر الآلات وجب عليه فعله كما لا يخفى المجتهد
ومن لم يكن له قدرته عليه وجب اتباع من ارشد الى ذلك كما كلف
به ممن هو اهل النظر والاستدلال معجزة تعال لا يكلف الله نفسا
الا وسعها قوله عز وجل فاستلوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون قوله ولا
في التقليد في العبادات كما ثبت اهلها من التعمير واذا علمت
ذلك فاقول علماء الفریقین من الحنفية وشافعية لم يجوزوا الانتقال
بالكلية بعد العمل والالتزام لمذهب منه الى مذهب آخر واما الغد ببعض المسائل
لمذهب الخبير ليداع يدعو اليه والاداع يدعو اليه فاضع لما قول ان ابا
وما كانا والشافعي واحدا من جنس فرائد تعالی عنهم من اهل الذكر الذي وجب
وسوالهم لمن لم يصل اليه درجة النظر والاستدلال فاذا عمل احد المعتلين بعبادة
او في صلوة او شي مما جري به التكليف واحدا منهم فقلده فيه او صادف عمله
ولو لم يعلم به من العمل فقلده بعد القضاء العمل فتقادي ما عليه وليس لاحد ممن هو في
التقليد بل ولا للمجتهد الا انكار عليه كما صرح بذلك في القول السيد بيان الشيخ
من المرجح في التقليد وكذلك في التنجيس والزيدي شيخ الاسلام رثان الدين صاحب

الاستدلال في المسائل
وغيره في قوله لا يكلف الله

في قوله لا يكلف الله

والا انه

واما مذهب العاصي فيما لا يبال عنه قول مجتهد هذا هو الال كما في المسائل
من صاحب الزخاير وبيان الاقتدار بالمخالفين في الفروع الاصح الصنف
مطلقا واقام الدليل على احوالهم من وجوه وفي القول السيد ووجهه صاحب
الزخاير على احسن فقه وهذا الخلاف كله من المجتهدين واما علوم الناس
فليسوا مقتضون في هذا الخلاف فانهم لا مذهب لهم ليدلون عليه واما فروعهم
التقليد عند نزول النازلة فمن اقتضى من اهل الفتوى وجب عليهم قبول قوله وانما
الى المذهب من غير عصبية كذا في القول السيد انتهى عبارة وقيل في كتاب
في النهي عن المذاهب لا يكره الا الجمع على لان المخالفة لا يفسد بها وفي العلية من
محل فاعلم مجتهدا فيه وتقدم مجتهدا في فعل مجتهد فيه فلا غبار ولا إشعار بالانكار عليه
في النسبة فليس كذلك تذكر على من تقلد شخصا مجتهدا الواجب دليله كما في عمدة
الاحكام كذا نقل جابر بن بكير في رسالته وفي الفتاوى العلية در اصول عمر
جنين آو رند هر سله كه مختلف فيها است مسلمانان عمل كنند مجتهدا
مع ان وقايس في رسالته الانكار في المجتهد فيه لان الاختلاف في الفروع
رحمهم الله فلا يجوز الانكار عليه على الصحيح كما هو مقرر في محله وفيه ايضا نقل عن الشافعي
وانا القرن الغناء آيات ففقيه خلافت بين المجتهدين والمجتهد فيهم ليس محلا

Copyright

University

لا يخار على الصحيح وانما يكره ما اجمع على حرمة وفي الغريب واذا وقع في صلاة
 الامام فاسد اذا كان فيفضل تمهيد فيه اذا اجمع دليلا فلا يجوز الاشارة عليه
 من الناس انتهى واما الحكم بطلان مخالفه من مذهب الغير فليس من مقتضى
 ذلك بل الكلام مجرب في توسيع ذلك للجهل الذي قلده ولكن لا بد من العمل
 في تقييده من مستندات اسندت الى مالك فنعلم الامام ونذكر الاخر مستندا
 في جعله الى امام مثل اياك فلا يكتف بالحكم بالبطالان البته وقدره على ما
 وغيره من اصحاب المذاهب الاربعة على حرمة التعصب كذا في القول
 السيد للامام العلامة فقير الله له احكام وبلد النبي عليه السلام ثم انما
 محمد العظيم بن فروع بن عبد الحسن احسن الله اليهم والقام لا يبيع بان
 الامام واما ما توجب في العصبية اذا حمل العاتي ليقول محمد في حكمه
 فليس الرجوع الى غيره اتفاقا واما في حكمه اخري فهل يجوز
 ان يعلل غيره والمخارج وافية ايضا ولو التزم مذمبا معينا وان كان
 لا يلزم كذا في غير قضية ثم ذهب يترجم اولادهم او كالاول
 انتهى وعدم لزوم هو اللاح كذا في العقد الفريد احسن الشرائع في المنع
 محمول على خصوص العين فقط واما قبل العمل او بعده فليس كذلك الكلام

والحق جواز تعذيب غير المتعبد الاول
 في المسئلة الاولى

الكلام

المكتبة
 دار الكتب
 القاهرة

به العلامة ابن ابي شريك في حاشية وشاحه التمييز في شرحه وتبعه سيد
 بادشاه ومالك السبكي والزرشي ليس كما في بعض الامور وابن ابي
 الاتفاق المذكور في كلام غيرهما جريان الخلاف على وجه قبل العمل او بعده
 ايضا بل القابل بالمنع بعد العمل ليس على اطلاقه لان القول بالمنع من جهة
 التقليد بعد العمل محمول بالاذن من آثار الفعل السابق اثره يودي الى التفتيق
 العمل في مركب المذهبين كذا في العقد الفريد ووقع الى يوسف في القول
 في مسئلة العارة ايضا تدل على جواز التقليد والتفتيق للامام الا علم
 بعد القضاء العمل والقصة مشهورة وقاس في الظهيرة ولم يكن ذلك من
 الى يوسف عمر في مذهب امامه ذكر المسئلة في الظهيرة وغيره من الفتاوى
 في كتاب السكاح مشهورة بها في مسئلة من مسائل السكاح على ان لا يخفى
 ان العمل فيها بغير مذهب وفي القضية ليس للعاتي ان يتحول من مذهب الى
 مذهب يتولى فيه الحق في حقه وفيها نقلا عن قاضي عبد الجبار وهو
 من علماء المعتزلة وللرجل او المرأة ان تنقل من مذهب الى مذهب في عملها
 لا يخفى عدمه على العكس ولكن بالكلية انا في مسئلة واحدة فلا يمكن ذلك
 وفي الحادثة مثلا نقلا عن القضية وكل وجه هو مواليها وقد افاد ابن الهما

انا انما في كلامه في حاشية
 في كتاب السكاح مشهورة بها في مسئلة من مسائل السكاح على ان لا يخفى
 ان العمل فيها بغير مذهب وفي القضية ليس للعاتي ان يتحول من مذهب الى
 مذهب يتولى فيه الحق في حقه وفيها نقلا عن قاضي عبد الجبار وهو

وقد افاد ابن الهما في حاشية
 في كتاب السكاح مشهورة بها في مسئلة من مسائل السكاح على ان لا يخفى
 ان العمل فيها بغير مذهب وفي القضية ليس للعاتي ان يتحول من مذهب الى
 مذهب يتولى فيه الحق في حقه وفيها نقلا عن قاضي عبد الجبار وهو

جواز تتبع بعض المذاهب كذا في القول سيد وقاس المحققين
 الرأى نقل القراني الاجماع تجزئ المقلدين قولي امامه على جهة البدل
 او لم يظهر له ترجيح احد ما عدا ما ابي حرم لا يحل لاحكام ولا مقت
 تعليل رجل فلا يحكم ولا يفير الا بقوله وان لم يؤخذ بهذا القول واما ما
 في بعض الكتب من عدم جواز العمل بنسب الغير فانما يشي ان بعض
 المتأخرين رفع الاجاب الكلي خصوصاً في المعاملات فان قيل في
 قات بعض العلماء لا يجوز للخير ان يعبد الله في غير المعاملات
 الا في المسئلة المسلمين او العترة في ضرورة فيجوز ان يعبد بنسبه
 وهو الاصح كذا في مجمع الفوائد وقد عرفت الوفاق في السلف والخلف
 والوفاق السابق رفع اثر الخلاف اللاحق كونه نقضاً للاجماع فاحل
 ان عدم جواز العمل بنسب الغير انما يقتضي بعض من العلماء اذا عمل بسببه
 والنزاع العمل بنسبه واما قبل العمل والاتزام فلا خلاف صدر من علم العقيدة
 والمقام يضيّق عن بيان المزمع للقطع بالاستقرار التام بانهم اي المستفيدين
 في كل عصر من الصحابة والتابعين وتلم كانوا يستفتون مرة واحدة
 اخبر غيره غير مزمين واحد وشاع ذلك وكرر لي من تبع التابعين لم

الاستفتاء في كل عصر من الصحابة والتابعين
 على ذلك في كل عصر من الصحابة والتابعين
 في كل عصر من الصحابة والتابعين

فان التفتت على كل عصر من الصحابة والتابعين
 اي في كل عصر من الصحابة والتابعين
 في كل عصر من الصحابة والتابعين

يرجع ذلك لضعف الاجماع ولا يفتى فيلوحذ وبهذا الذي ذكرناه عند
 ظهور الحقيقة فلهذا عند العظمى وامانت ومن في مرتبة من العقيدة
 فقول كل مجتهد عنه على حد سواء ليس البرج بالدليل من وظائفك
 والاكنت في وجههم بل اولي واعلي منهم ووجب عليك اتباع هذا والا
 وارفع التعليل وامتنع وبما بين بالنظر في الاستدلال بالانصاف وور
 شرف الساعات ميكويد قول مجتهد في دليل موجب فتوي نيت انتهي
 في غير عدم ظهور صحة الدليل منه عند ثبوت لضعف او دليل في الكاوشة في
 الجملة والا لكان له دليل في الجملة قال الشيخ عبد الحق في شرح طحاوي
 في فائمة النون شائكة تو بكوي كه تراجه عقاوست وتودر كلام جاب
 بدانه اكرسي كه بره الصاف واحتياط ورواكة ورة صاف ليع
 ورسلة كدوي نزاع واختلاف راه ورشته باشد يقطع نظر اراج
 ووجه خبر سكوت وتوقف چه صورت بند و ملا على تاري و تزكوة
 الموضوعات كفته كمن ز بعضي شايخ واسا زه شينده ام كه
 من تبع عالمنا في الله سالما فاسلو اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون انتهي
 كلاما بعد الالتزام او بعد العمل فاعلم ان حقيقة الانتقال من مذنب الى

تقوى

يحقق في حكم مستد فاصفة فله فيه وعمل به والا فلا فان قوله قلت
اباحية في غير ما افتر بين المسائل مثلا وانزمت العلة على الاحكام والاعمال
هو لا يعرف صور المسائل كما ليس حقيقة التقليد بل هذا التعليق التقليد
او وعد به فان ارادوا المشايخ القائلين من الحنفية بان المنقول من نبي
الى آخرهم يستوجب التعديل ان ارادوا هذا التزام والتعليق فلا دليل على وجوب
اتباع المجتهدين المعين بالتزام نفسه ذلك قوله او نية شرعا قلت وكذا لا
يلزم بالعل على الصحيح كما تقدم في الكتاب كما هو حال كلام سيد علي السهوي
وليس التزام من الموجهات شرعا كما قال السيد بادشاه والتزام ليس
تبدله لو نذر لا يفرم كما لا يفرم المحبت عن العلم الا على المتعمد كما قال السيد
السهوي كما هو حال كلام صاحب عقد الفريد الاشرع غلبي ومعلوم ان
الترجيح في حقيقة لا يكون الا من المجتهد فانخذ بهذا القدر من السبيل وان
وجدت خلاف ذلك في بعض المطبوعات من غير الزمان ثم ليعلم ان ابي
من قبلنا شرايع لنا لم يرد نسخ وتفصيل ذلك نذكر في الاصول
ثم الاصل في الاشياء الاباحية كما صرح بذلك في الزايد في اول باب كتاب
الاشربة وفي الهداية في فصل الحدود الاباحية اصل في شرح المنار الاباحية

ثم الاصل في الاشياء
الاباحية

اصل عند بعض الحنفية ومنهم الكوفي المحقق ان الاصل عند اهل السنة هو
بذلك في غير الغاليق وان الحسن والاقبح عقلمان عند الاشياء كما تقر
في محله اقول والله اعلم بانها يكون قبل ورود الشرع اما بعد ورود الشرع
فالاحكام بين واحكام بين نفس شرع ولهذا قلنا ان اهل في الاشياء الاباحية
في المرتبة الثانية **قال تعالى** خلقتكم ما في الارض وقد فضل لكم
ما حرم عليكم وقلنا اجد الى آخره **وقر تعالى** انما حرم ربي الفواحش
عليه السلام ذرني ما تركتكم وانما ملك من كان قبلكم مكتبة السؤال الى غير ذلك فان
المجتهدين وعلماء الاصول يستدلون بهذه الآيات في هذا الباب لاصل
الاباحية كما في جميع الفوائد لغير الاصل في الاشياء الاباحية بهذه الآيات التي
حيث انه شيء من الاشياء مع قطع النظر من خصوصية الاحكام الشرعية
جنسه او نوعه فلا يراد ان الاصل في بعض الاشياء هو اشياء اخرى كما في سؤالي
ثم ليعلم ان التكليف انما يقع على ما يقع من العبد قصد الاختيار لا يتبع
او يلزم فلا يقع ط الى السماء ولا تحرك يدك المتعش فان الله لا
العبد الاباحي وسعه والبسط في الاصول في باب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
ثم المكلف بخلافه يتعلق بالجوارح ومنطق يتعلق بالقلب بان يكون له ان

والله اعلم بالصواب فان الحق
لا يورث الا في الاشياء التي
حسبها العقل عقليها بالبين
كما تقر في محله

ظاهرة فالكلف يواضع ظاهر الشرع باماراته كالكلمة الطيبة للامان
 قد كثر رسول الله على السلام في ايمان الاعرابية بالثارة لعدم استعداده
 وقد عليه السلام لبعض اصحابه من قتل من يده رجل قال لا اله الا الله محمد
 رسول الله بعد السيف واما قوله لظنه انه لم يؤمن بالقلب وان اجر الكلمة
 الطيبة لا يشققت قلبه والقول المكلف في البطن وانه اذا شواهد في الفقه لم يعلم
 انه اذا وجد شيئا على خلاف قول المجتهد المقلد ولم يوجد معارض لذلك
 ترك قول المجتهد المقلد كمال الدين جعفر الادوني في الامتناع
 من كبار ائمة الشافعية فان التقليد لقول الشارع خير من الافذ
 بقول احاد الناس مع عدم ظهور دليل منه لاح عندك ومع احتمال عدم
 اطلاع المجتهد بها على ذلك القول ومع احتمال ان ظن لذلك القول مخالفا
 فلهذا لم يأخذ به وان كان ذلك المعارض لم يكن ومع احتمال ان مع اطلاعه
 لم يثبت عنده بسند فلهذا لم يثبت على غيره وانما ان الدليل لا يثبت
 ومع احتمال ظن الخطاء وعصمة الشارع وقد قال الشيخ محمد بن ابي القاسم
 في مقدمته شرح المهذب ان الشيخ تقي الدين بن صلاح قال في ائمة الحديث
 على خلاف قول المجتهد في شئ فلم يوجد معارض وكان المنقش ائمة فانه ترك

هذا هو مقتضى
 حد في صحيح
 في ترك قول
 المجتهد

والدور

قول صاحب المهذب ولو خذ الحديث ويكون جهة المقلد في تركه
 مقلده ووافق على ذلك النور في الشجيرة مع التشديد في الخطيب
 والدركي واليهامي وروا في ذلك التشديد من الامامات فاعلم
 وفي الابي الليث روي حسن بن زياد عن عمار وعن عاصم بن حنف
 انه قال كنت في ماتم من بعض الناس فاصنع فيها اربعة من اصحاب
 ابي حنيفة وهو زفر بن هزبل وابو يوسف القاضى وعافيه بن زياد
 اخو قبل مطيع فكلهم اجمعوا على انه لا يحل لاحد ان يفتي بقولنا ما لم يعلم
 من ان قلنا ذلك وروى عن ابي اسيد بن ابي ريف عن ابي حنيفة عن مثل
 ذلك انه قال التشديد منهم ليس الا لاهل البيت في ذلك الامر الاحتمال
 ظهور ان يكون تأخذهم منوطة او مخالفة او معتلة او ضعيفة ويكون مع
 المنقش لا يلبس ذلك فيميل الى الصواب كما ان انفسهم جعوا
 كثيرا عند ظهور المخالفات ولما دون الموطي للامام مالك وهو الاول
 المصنفه قال خليفة زمانه اجمع الناس على اتباعه من دون غيره فانه قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم واقواله وافعاله وتقريراته كثيرة جدا فطارت بها الاقطار
 الى الامصار وليس عند الاشياء قليل فكيف نجعلهم محرومين من غير هذا القليل

ليعلم ان لا يصح الاستدلال بالمفهوم الخالف في عبارة الكتاب سنة عندنا كما تقر
 في الاصول ما القيد والتقييد بالتوصيف في الرواية الفقهية فمما عدها كما ان القيد
 والعرف يجعلها كذلك في الحاشية في الرواية في القيد في الرواية في القيد في الرواية في القيد
 وفي الكافي في باب صفات الصلوة التقييد في الرواية تدل على ان ما عدها في الرواية
 في ما عدها ثم يعلم ان الروايتين المطلقة والمقيدة اذا تواردا في محل المطلق على المقيدة
 كما يفهم من لم الفتاوى ومجمع الفتاوى فيقضي الاصل السابق في الغنا ثم يعلم ان ما
 احرمه ترجيح على جانب الاباحة كما تقر في الاصول اذ انما واما من جهة الدلائل فيمكن
 لذلك التفضيل اثباته في آخر الباب الا فلا نقول قائلين ان الهام في رسالة
 سماه التمسك باقوى الدلائل عند اختلاف المسائل ان ترجح رواية احرمه على رواية
 الاباحة اذا كان دليل احرمه والاباحة متساويين واما اذا ثبتت الاباحة بالاحاديث
 الصحيحة واحرمه بالدلائل الضعيفة فيجب اعتقاد الاباحة وترجيح الاباحة على احرمه كقرب
 الدف وسماع الغا الاعلان النكاح وكذلك اذ قرره القلوب ورفع في التشبه
 بثبت اولوية العمل بهاتين المسئلتين بالاحاديث الصحيحة انتهى كذا في رسالة
 الفها مقرر السيد في اخفي عامه الله عطفه انخير ثم يعلم ان ليس كل الروايات
 اتفقا والاما كان شيء من امور الدنيا محلا لا سوى الدلائل المستثناة

المطلق والمقيد اذا ورد في الباب
 لا يحمل المطلق على المقيد والاراد في
 الاسباب يجوز ان ثبت الحكم في
 الاستدلال به

ملكي

كل شيء يهوده الرجل اطل الالعاب بالهبة والقرص والقرص كما هو
 حاصل الحديث لان الزمان في الدنيا لهو ولعب **قوله** واما الحيوة الدنيا
 لعب ولهو والحيوة الالهية ولعب وفي الزخيرة من كتب بحقيقة وهو القيد
 المقيدت الخمسة من الفتاوى ان من بعضهم لا بأس الغنا في الواسعة
 والاعراس وان كان نوع لهو كذا في الامتاع **قوله عليه السلام** اما ان يمكن
 من هو فان الانصار يجوزون تقييده وفعل الجبهة في السجدة عليه السلام
 كان لعبا وغنا وواجبا ريتين كان لهوا ولعبا وفي الامتاع والزمان في
 الدنيا من الكل والشارب والملابس والمساكن والحزم و
 غير ذلك انتهى فلا يجوز الاستدلال بهذه الكمية غير كل لهو
 حرام كما هو حكم العام المخصوص البعض **قوله** يعلم انه لا يصح الاستدلال بحديث
 وجد في كتب العلماء لم يثبت سنده متصل صحيح الى رسول الله عليه
 او الى ابي ثعلبة عندنا في ما هو الى مطلق التابعي عند المالكية والشافعية
 واما غير ذلك فلا وفي شرح التختة ونقل ابو بكر الرازي ان الخفيفة والو
 الواسعة الباجي من المالكية الراوي اذا كان يسئل عن الثقات وغيرهم
 لا يقبل مسنده اتفقا وقوله الحكيم لا يحمل الاحوال يعتمد من الاحاديث

اللعو والادب والعبث كذا في
 كتابه في بيان ما لا يثبت

اللعو والادب والعبث كذا في
 كتابه في بيان ما لا يثبت

ما را بهشتیانی کتب العلماء خبریست که من رو بهایله سبب متصل من الی النبی
 علیه السلام ویکون الرواة عدولا ذکره فی منهاج کذا فی الامتاع و فیه و کم فی
 کتب الفقهاء و غیرهم من الاجتاج بالاحادیث الضعیفه جدا و ما لا یصل الی یعرف
 و کم من یس فاسد او اجتاج کاتب بدکر فی الکتاب فاذا ذکر حدیث
 او قیس او اجماع لا یبدر النظر فی صحته لانه حمله ثم لیعلم انه لیس مطلقا
 مما یقع الا جماع علی صریحه فقد نقل عن جماعة الصحابة و غیرهم الطرب الضعیف
 کذا نقل قاضی عینی فی رساله فی الباب قال معاویه ان الکریم طویخت
 عبد الله بن جعفر و عمر بن العاص و روی الغزالی من الامام شافعی عن ابيه قال
 لیوس لما قاتل الطرب الکسح صحیح و نقل ابو بلال العسکری عن ابيه قال
 من لم یطرب فلیس بکریم و روی ابن قتیبه بسند عن اسمعيل بن علی انه
 قال الطرب عقل و کرم من لم یطرب فلیس بعقل و الکریم و کان عمر بن عبد
 العزيز یتبرع علی فرسه طرا و یطرب بجلیه و کان سعید بن جبیر یطرب
 به المثل فی الورع و التقوی و هو اصل الی بعین بعد اویس و هو واحد
 السبعة و قد سمع الغناء و سئل عن سببه و کان یطرب بجلیه کذا نقل قاضی
 عینی و قال بالجله فلیس الطرب مذموم لا عقلا ولا شرعا و لم یؤید علی

سعید بن جبیر
 یطرب بجلیه

فلا یکن

فلا یکن حراما و لا علیه للحرقه شیء انما قد یجایس الله علیه و لم یضربوا القیاس
 لصوت من و قال الراوی کنت اسمع له انیزا کانیزا الرجل و سمع
 فرقه اعطی فرما من فرامیر آل داود علیه السلام قال من قرأه لم یحزن قلبه
 الا دقه و رقه من آثار الشوق و الخوف ثم لیعلم انه قد قرأه الاحیاء و الاصل الثاني
 النظر الی البیان بباح الا عند خوف الفتنة فهو محل النظر ايضا فان الخوف
 غیر حاصله و اما توقع فیمثل حصولها و عدمها و الامور المتوقعة الا بالنفس او جماع
 قال و رد لنس و اجاع فهو المعتمد و هی فقیهه لا یقولون بالمصالح المرسله و کذا کذا
 اکثر العلماء و لکن لیکتبه فی ذلك مثلاً فیما و ذکر صاحب الزخیره من الخوف فیما خلافا
 فی ذلك انتبه و اعلم انه لیس من شأن المؤمن نسبة الکفر الی الاخر لم یتیزم ذلك
 عن ابن عمر رضی الله عنهما قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم یا رجل لاخیه کافره فقد باو بها
 احد ما شفق علیه و عن ابی ذر قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم لا یرجل رجلا
 بالفسوق و لا یرمیه الکفر الا ارد علیه ان لم یکن صاحب کذا کذا و لا یجاری و عن ابي
 قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم ما من رجل دعی جلیبا بالکفر و قال عدو الله و
 لیس کذا کذا الا جاز علیه فشفق علیه ثم علیه السلام قال لاخیه یا کافر فلیتوب
 معقه احد ما شفق علیه و رواه ابن ماجه و قد وقع نسبة الکفر من بعض کل من کان من اهل البیت و هو

نسبة الکفر الی البیت

مهني لمسبق ومخالف للاصول والفرع ومثاله قلة المعرفة وعدم البلالة
 بحدود الشرع وقد وقع ذلك في بعض كتب المتأخرين من الروايتين هما
 اور وحققا اجماليا يظهر الحق وزهق الباطل فلهذه تمهيدات فاقول الترجيح قد يكون
 من المجتهد وهو ان يكون المجتهد اذا وجد دليلين في شكل عليه الامر فعليه ان
 يرجح دليل الحق على دليل الباطل اذا كانت وبافي الطينيات والافلا كما سبق
 وقد يكون من المقلد والمفتي وهو ان يكون المقلد اذا وجد روايتين في المذهب
 فليس له ان يرجح الحق على الباطل بكونه محمدا فانه لا يتبدل الترجيح انما يحصل
 بالفتوى وقوة الدلائل فتارة فيكون الفتاوى على كل مع وجدان رواية
 الحق ككافة مسئلة الزاوية وتارة على عكس ذلك واذا كان الفتوى
 في الجانبين فيطلب الترجيح بقوة الدليل كما سبق نقلا عن ابن الهمام في الرسالة
 في الاختلافات فانظر هناك فان في ذلك النقل من الطائفة ما يكفي في
 جميع ما نحن فيه عند التأمل وقابلية الفتوى التي كانت في كل عند الاضطراب
 في العالم الا حادثة الضحاح منها امكن الي ان يحصل التوفيق والالزام احد
 الامر من احدهما الكفر والشك في الفسق وذلك لان الاحاديث باعتبار عدولها
 اليها ثلثة انواع احدها متواتر الاصل متواتر الفرع كاحاديث الصلوة والزكاة

انما نحن فيه في بعض الاحاديث
 فالله اعلم بالصواب

بحث احاديث

فاحدها كافر وثانيها احاد الاصل مشهور الفرع كعقد احاديث البخاري فاحدها
 فاسق وثالثها احاد الاصل والفرع كحديث اناس من الصحابة الذين من
 نوري وغير ذلك فلك شي على حدة وما ذكرنا من الاحاديث في ائمة السماع
 احاد الاصل مشهور الفرع فاحدها كبره الاحاديث فتق انتهى كلام النووي
 فاعمل بالحديث الضابط او بصحة الرواية واذا لم يوجد منها فالعمل بالاسهل نقل
 في العدة عن كشف البرزوي يستحب للمفتي الاخذ بالرفعة لتصل العوام ونقل
 عن القسبية ينبغي للمفتي ان يفتي بالاسهل على الناس وقد انا وجوه يتبعه
 المذاهب ابن الهمام وغيره كما في اول المقدمة ومن البين كون الناقلين للاختلاف
 نقاة موافقا لاقوال السلف واحوالهم ومميزين للصحيح عن السقيم فان ثبت
 كون الناقلين للحزب تسلم يقع التعارض فيجب طلب المحلل وهو على تعدد المحل
 كما هو في رواية بيان وهو ان الغنايت اسم غنا اهل الشرب وغنا الطوائف
 المرقصة من النساء والامار وغنا ايام رسول وغنا اهل الصفاة بالصوفية
 فيحل الحق على الاولين والاباحة على الآخرين وبه يظهر التدقيق والتوسيق بين
 الاصول والفرع ونقول ايضا ان الايمان هو التصديق بجميع ما علم من الدين
 ضرورة محبة من الشارع اجمالا وانه كاف في اخراجه عن عمدة الايمان ولا يخط

في بعض الاحاديث
 انما نحن فيه

في الحكم وانما لم يسوغ له الاجتهاد فلا اعتبار بما نقله كما في نسخة الارواح
 ولا اعتبار بخلاف بل السبع في التقاد والاجماع كما في منهاج الاصول قال
 الامام الغزالي رحمه الله وجوب العمل بخبر الواحد ثبت اجماعا وذلك فيما نقل عن الشيخ
 عليه السلام واما في نقل عن الائمة من الاجماع فلم يدل على وجوب العمل به
 اجماع ولم يثبت صحة القياس في اثبات اصول الشريعة هذا هو الاصل في
 نفي بطلان من يثبت في حق العمل كذا في التلويح فنفسر على هذا القدر من
 والتعميد فاضع لما اقول فاجماع المتأخرين ان ثبت كان من قبل ان
 لا يفضل حجة فضلا عن ان يثبت الى الكفر واما اجماع الصحابة والتابعين
 كما نقل عن الشيخ تاج الدين وكما في الاستسناع واما لظن من الاجماع
 على الاباحة فمردود فان الخطا كان غرم وابن طاهر وقتبه واما ما ساقوا
 بالاسناد عن الصحابة والتابعين والقبائلون بالتحريم لم يوردوا الطريق
 من احسن الصحابة التحريم والوافق السابق يرفع الخلاف فالظاهر
 ان اجماع سكوتي ولا يكفر حجة لما تقر في محله والاجماع القوي فلما وجد
 ولين سلم انه قولنا ظاهر ان نقله ليس على طريق الشهادة بل من قبل
 فهو صالح للعمل بمقتضاها ولكن لا تكفر باجود فان انقضنا عما مر عن الامام النووي

ولا اعتبار بخلاف بل السبع في التقاد والاجماع كما في منهاج الاصول قال
 الامام الغزالي رحمه الله وجوب العمل بخبر الواحد ثبت اجماعا وذلك فيما نقل عن الشيخ
 عليه السلام واما في نقل عن الائمة من الاجماع فلم يدل على وجوب العمل به
 اجماع ولم يثبت صحة القياس في اثبات اصول الشريعة هذا هو الاصل في
 نفي بطلان من يثبت في حق العمل كذا في التلويح فنفسر على هذا القدر من
 والتعميد فاضع لما اقول فاجماع المتأخرين ان ثبت كان من قبل ان
 لا يفضل حجة فضلا عن ان يثبت الى الكفر واما اجماع الصحابة والتابعين
 كما نقل عن الشيخ تاج الدين وكما في الاستسناع واما لظن من الاجماع
 على الاباحة فمردود فان الخطا كان غرم وابن طاهر وقتبه واما ما ساقوا
 بالاسناد عن الصحابة والتابعين والقبائلون بالتحريم لم يوردوا الطريق
 من احسن الصحابة التحريم والوافق السابق يرفع الخلاف فالظاهر
 ان اجماع سكوتي ولا يكفر حجة لما تقر في محله والاجماع القوي فلما وجد
 ولين سلم انه قولنا ظاهر ان نقله ليس على طريق الشهادة بل من قبل
 فهو صالح للعمل بمقتضاها ولكن لا تكفر باجود فان انقضنا عما مر عن الامام النووي

ال احاديث

ان احاديث الاباحة احاد الاصل مشهور الغرض لا يكفر حجة وقتك
 الحديثين المانعين للمخبر صحيح فان الحديث وان لم يكن من المشايير
 يكون من الاحاد فهو دليل قطعي عند من يجب ترك القياس لاجل
 يثبت على القطع قلنا هب لكن لا يضر الفقهاء فان الحديث عند من
 دليل ظني فلا التزام قهر حلال الملة والدين في شرح العقيدة العنصرية في
 بيان قوله واستحلال المحرمات لابن التقي بكونه مجع عليه وان يكون
 حرم من ضرورات الدين لان بدون القيد الاول لا يثبت التكفر
 اصلا وبدون القيد الثاني ان كان الاجماع مستند الى دليل قطعي لا
 ايضا وكذلك اذا كان مستند الى دليل ظني ولم يكن مشهورا حيث لا
 يكون من ضرورات الدين وقهر قد ذكر الامام حجة الاسلام في كتاب المحل
 من تعليق اجدال او قد ثبت الخلاف فيكون الاجماع حجة ولا يكفر منكرو
 فكلهم مجمع عليه اذ لم يكن من ضرورات الدين لا يكفر بطريق اولي انتهى
 كلام حجة الاسلام وقهر الشارح ايضا في شرحه طوعا وجوب الامر بالمعروف
 ونهيه ان لا يورد الى الفتنة فانه ان علم انه يورد الى الفتنة لم يجب
 يحرم وان يظن قبوله انه يظن ان مستند الفاضل الاختلافات لا اتفاقا

مستند

المستند الى دليل قطعي

الاصول

الاصول والفروع وفي عمدة الاحكام اربستان ابو الليث نقلت
 اختلاف کرده اند در مسئله مختلف فيها بعضي ميگويند مرد و در صورت
 است و بعضي ميگويند که یکی بر صواب است ليکن در وي کنايزت
 و اين قول اصح است ثم نقول من الاصول الاشتهر وشبهه اذا فتي
 العلماء في زمان مبطله جاز للمفتي غير المتجهدين ان يعطى في علمه ^{من غير ان يترتب عليه} ذلك
 ويجب بذلك اجواب في غير من الظاير وخذلته الاصول فانها ^{بمقتضى}
 في كثير من المواضع والله اعلم بما عساه عن الصواب قد وقع الفراغ
 جميع مقدمات يتوقف عليها حل مسئلة الذكر الجلي العربي حلالا وحرمة
 يمتني عليها الدلائل ويكشف احكام من محلل ويطهر الزنا من الزلال
 وقد كررني ذلك قبل فقه الله حسي واليه المرجع والمآل فاقول التفتي
 اما ان يكون بالذكر من القرآن واسما ^{بمعنى} او غيره يكون بالذوق غير
 وكلوا احد منها قد يكون مقفرا بالفا حشته كثر ^{بمعنى} الخمر وليس له اللعب
 وحصو الامار و السنوا على طريق الربية والخمر ان كما هو و الفسقة
 والكفران و هذا هو المجمع على حرمة عند الكل بلا خلاف مستحكة كافر وقد
 يكون غير مقفرا فاما ان يكون منه آله هو المختلف في حرمة عند المتجهدين

فردقة الغزاة (بغير الهمزة)
فردقة الغزاة (بغير الهمزة)

تقریر السامع فی جواب السائل

على المجتهدين وان نقل الاختلاف على الإطلاق من غير التحقيق قال
 عيسى بن قلا من الاستماع واما اذا اقرن الغناء بالآلات فحقه خلاف
 بين المجتهدين ثم اختلفوا في ظاهر المقدسي في كتابه ليعبدان ساق
 السماع بسناده عن الصحابة والتابعين وفيه اجماع منعقد من غير خلاف
 وقع بين هذه الفرق وبسم اهل الحل والعقد فليس لمن يعبد
 احدا شي في الباب وقد نقل الاتفاق على هذا النصب وكونه
 وهو صحت فيه مطلقا كما كان او غيره كما نقل ابن عبد البر القرطبي وابن الجوزي
 من الثقات وفيه الخطاب الملكي في كتاب قوت القلوب مع الفاضل
 وتابعي ولم يزل اهل الحجاز يحصلون فيه واجمع اهل المدينة علي جواز السماع و
 نقله الثقات من اهل المدينة والهمام وقد نقل السماع المجرى من الصحابة
 والتابعين وتابع التابعين وغيرهم من ائمة الدين مجلدا ومفصلا باسناد
 صحيح من كتب صحيحه جليل الايقان بما ذكره المطالعة الكتاب الفخام
 المحقق كمال الدين جعفر بن ثعلب النوبختي وهو كتاب ائمة الشافعية جامع
 والفروع حافظا باعدل نظر الفاضل عند الدلائل ونقل المذهب المبين
 ووافقه على ذلك قاضي عيسى بن محمد الصديقي الحنفية في كتابه في بيان

وقد نقلوا

وقد كفوا المنوتة عن غيرهم في الباب السيد راي الصلوب والآيات
 التي استدلت بها بعض المتأخرين فاما يدل لودل على صحة الغناء في القرن
 مع الفواش الذي اتخذوه الفاق وينا وعادة على طريق اللعب والله اعلم
 عند التراجع لتلك الآيات والنظر في شأن زولها ولا يعجزه الاوراق وكذا
 الاحاديث في جانب المنع على انه لم يثبت شي من تلك بنحو جديد بل بعض
 رجال كل حديث منها مطعون فيها عند الاجابة وان اخرج شي منها ببعض
 الثقات في مقبرتهم اما الاحاديث التي في جانب الجواز من احسان والصحاح قد
 اتصلت برجال ثقات مسلمة ظاهرة المراد من الفاضل كمال الدين ابو
 الفضل بن جعفر بن ثعلب الشافعي وبعد كل البعدان يروى السماع بحرم و
 يسمع عبد الله بن جعفر بن ثعلب كثر منه وغيره عن الصحابة ولم ينكر عليهم احد الصحابة
 مع اشتراك ذلك عنهم وظهوره وكذلك كتب ابراهيم بن سعد بالعود ووافي
 بتجليده وكان مطلقا على السنن خير قال البخاري انه كان يخط سبعة
 الف من الحديث في الاحكام خاصة وعن محمد بن اسحاق وقد تبع جماعة
 من الحفاظ كابن خرم وابن طاهر وغيرهم من هذه المسئلة وادعوا انه لم يصح في
 المنع حديث وحلف ابن خرم انه لو وجد حديثا لم يرد في المنع لم يزل

حلف ابن خرم لو وجد حديثا لم يرد في المنع لم يزل
 لاخذ

المحققون يقولون وروودليل على التحريم ولم ينقل عن شافع والامام عظم
يخففه نص على التحريم فيما رآيت انتهى كلامه كذا نقل قاضيان عيسى
في رسالته ووافقه محمد الصديقي اخفى عن ذلك حيث قال النووي
لا يصح في باب حرمة الغاشي منها والامام البخاري ذكر في مقام اخر حرمة الغاشي
حاديث المشتهرة على الاستئذان في حرمة الغاشي بعض الفقهاء لا الوجه
اصل ولا يصح وذكر ابن حجر العسقلاني في مسكنه بعض المتأخرين في حرمة الغاشي غير
ثبت لاصلها اولوحي في باب حديث التمسك بالمجاهدين ولم يثبت في
حرمة الغاشي من الاحاديث صحاحها وحسانها وضعافها والتي تمسكوا بها غير مثبت
او موضوع لا يتمك بها في الاحكام ولا يتمك بها الوضعية ولا شافع
ولا ابن حبل ولا غيره يحم من الحجاب المذاهب المبتوعة وانما يوجد تلك الاحاديث
في كلام من تأخر من اتباع ائمة المذاهب واتباع المذاهب من الذين لا
عليهم في معرفة الصحيح من السقيم انتهى للمحققين تفصيلا لا يورده في الاوراق
فالان لا تطول الكلام طولا فخرج الى ما كنا بصدره من المعنى بالذكر والخطبة
والملحقة من مسئلة الرقن تحقيقا وتقليدا **مسئلة الرقن** والتلحين بالقرآن والذكر
الحكيم اختلف العلماء فيه في الاستماع فنقل الفقيه عبد الوهاب

الخطوب

كتاب الرقن

كتاب المسير بالمعونة والوليد بن رشيد في المقدمات عن الامام مالك
ان ذلك حرام ونقله القاضى ابو الطيب الطبراني في معجمه عن الامام
وعن جماعة من العلماء وقال الماوردي في كتاب الحاوي اختلف اهل العلم في
القرآن بالاحكام الموضوعة للمعاني في بعضها فاباحوا ما وثق وقوم وحظوا به
قال نجم الدين احمد بن حنبل في كتابه المسير بالبراءة الكبرياء حكاية احكام
وقيل يحرم القراءة بالاحكام مطلقا سواء شئت النظم ام لا ووجه حرمه
شبه العكس بنحوه ايضا وفي عيون الماييل ووجه طائفة الى
الكراتيه حكاه ابن بطال في شرح البخاري عن ابن ابي اسير مالك
وعن سعيد بن المسيب الحسن البصري وابن سيرين وسعيد بن الجبير النخعي
قال وقال النخعي كانوا يكرهون القراءة بتطريب وحكاية ما كتب الله
وهذا سبيل ما كتب الله من القراءة بالاحكام فحق لا يعني وقال انما هو غنى
ليغنون به اياخذوا عليهم الدراهم ونقل القاضى ابو الفضل في كتابه
الشفاع الكراتيه عن مالك وجمهور العلماء وحكاة في شرح المقنع
الحكاية عن القاسم بن سلام ورواه الربيع بن ابي عمير في حديثه
عن ابي ثعلبة في حديثه عن ابي ثعلبة عن القاضى الربيع بن ابي عمير

ذكره في الفضول وهو طاهر كلام القاضي عبد الوهاب المالكي في كتابه تبيين الدين
 انتهى وذهب طائفة الى الابطال حكاه في شرح النجاشي عن عمران بن الخطاب
 وعبد الله بن مسعود بن عبد بن بكس وعمر بن الخطاب بن ابي رباح بن ابي
 وقيل في ذلك في عمري في الاستماع وقد ابطال طائفة من
 عبد الله بن عبد الحكيم راي في كتابه في وهو يوسف بن عمر وسمعون القراءة
 بالالحان ومما شابه الطحاوي عن ابن جني في عمري واصحابه ومكي ايضا الجواز عن
 القاضي عياض والقاضي حكاه الحكم في تاريخ عن ابن المبارك وحكي الكندي
 في كتابه في الموالى ان الربيع الرازي كان يقرأ بالالحان انتهى وفيه ايضا طلق
 جماعة من القائلين بالابطال القول ولم يفرقوا بين ان يقرأ في المد والشفع
 ختموا في حركات اول الابل جزم منهم جماعة بان ذلك لا يضر حكاية المعاني
 الرازي في شرح الوجيز عن الامام حسني وحكاية ابن حمدان الجني قوله
 في مذنب احمد وذهب ابو القاسم العوفي في كتابه في الى ان القراءة
 بالالحان محبوبة من غير تفصيل في كل حال وجزم به ولم يحكم غيره قاله في العمدة
 الامام ايضا يجوز بل يستحب في حق البصري البصري والوحدة الغزالي في كتابه
 القراءة بالالحان ما لم تنه الى ان يطبق المسوس للنظم وانتهى في الخيرة

من كثر

من كتب الخفية انه اذا كان التثنية لا يغير الكلمة عن مواضعها ولا يطيل
 الحروف في تغيير الحروف حرفين فهو مستحب في الصلوة وخارجها وكذلك في
 المصنفين والبرهنة وذهب طائفة الى التفصيل فقالت ان الفرق في المد والشفع
 الحركات في المد والشفع حروف ونحوه فهو حرام والانه مباح وهذا ما رواه
 اهلوي عن الشافعي وصححه محي الدين النووي في روضة وهو ما روي في الحديث
 بن يثمة الجبلي في كتابه بالغة وذهب طائفة الى انه الفرق في المد ونحوه فهو حرام
 لا يختلف فيه وادعوا ان موضع الخلاف ان لم يكن شيء من ذلك وهذا ما رواه
 القسبي وحكاية شيخ شمس الدين ابن جني عن بعض النجاشي وذهب طائفة الى ان
 الفرق في شفع الحركات ونحوه فهو مكروه والافلا بس به وهذا مذنب في حكاية
 اكثر المصنفين فيما رايته كذلك في الاستماع وهذا هو المرجح في مذنب احمد على ما
 اقتضاه ايراد الترخيص المصنف وذهب بعض الفقهاء الى ان القراءة بالالحان شئت نظم
 وصح الحركات حروف ونحوه فهو حرام والافلا مكروه وهذا ما حكاه ابن حمدان الجني في كتابه
 المسحور بالعبادة الكبرى كذا في الفضايلة هي الاقوال الفقيه فلا بد من النظر لما سبق من ان
 الأصل في شيء من العمل وان لا اعتماد شيء لم يثبت دليل لا في ذلك لغير العرف
 والشعور فتقول معتد بما قبل التوفيق من الله المنعاج حجة العجم اما اول اطلاق القراءة

في كتابه في

في كتابه في

باللحان يخرج القرآن عن الزجر والوعظ الى اللهو واللعب وكل لهو ولعب حرام
فيجب صيانة القرآن عن ذلك اما الكبري **نقله** والذين يشبهون الزجر
واذا امروا باللغو واكراموا اي معضين غير متقنين اليه **نقله** ومن الناس
من يشبه اللهو بالحديث ليضل عن سبيل الله وجه الاستدلال بالآيتين ان الله
نقل ذكر اللغو واللهو في معرض الذم والمذموم شرا يحرم فعله ولان اللهو واللعب
حرام بالحديث الا اللهو بالقرآن والقوس ومع الزجر والاجماع على ذلك
ان لاسم الصوفي لان اللهو واللعب لا يطلب منه فائده ونيته ولا ينل به
وضع اللعب للعبين ومنها ليس كذلك بل ترتب على الترخيم والتعني بالذكر
والمنع المحذور والمنشوع ووقع الحشنة وحصول الرقة كل واحد من هذه الامور
مطلوب من الشارع اما الكبري فكيفهما ممنوع لما تقدم اذ عام خص منه البعض و
الاجماع ممنوع ولما تباينوا اذ اكره التعني بالشرع البعض فالقرآن اولى لان
يغير لفظ القرآن غير جائز والجواب ان التعني بالشرع حرام مطلقا لله
من العلماء في رسن الصحابة والتابعين وتبع تبعهم حضور في ذلك
ايستقابل انما صدر ذلك عن بعض من تأخر وتفصيل الاقوال اللاحقة
الاولى واما ثالث فقياس ايضا على كراته النظر في الاذان على حرم

الشيء

بشيء اثنى في كتاب الترمذي والجماع والاعلام ان الاذان
لم يوضع للتزقيق والترنم على الصوت بل للاعلان بالصوت اليه
نقله **عليه السلام** وليؤذن لكم اني لم اكن اعلم من الترخيم كراته النظر في
الاذان وقد رتب اثنى في ما تقدم وهذه بعينه جوارح من كراته وكذا
تجربا باخيه من وجه احدها السنة الحديث الاول ما ثبت عنه صلى الله
عليه وسلم ليس من امن لم يتغن بالقرآن اخذ الجاري واخرجه ابو داود
في سنة وفي طريقة ابن ابي مليكة انه قيل له يا ابا محمد ارايت اذا لم يكن
حسن الصوت فارتدت ما استطاع الحديث الثاني ما ثبت في الجاري عنه
السلام فله ياذن الله شيئا اذن لبني تغني بالقرآن يجزيه واخرجه ابو داود
نقله الثالث ما ثبت في الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم لما سمع قراءة النبي
قال لقد غطيت فرما من فرامير آل داود وعليه السلام وثبت ايضا قوله
لبن علي عليه السلام لو علمت انك سمعته لخيرته لك **نقله** الرابع ما ثبت في الصحيحين
ان عبد الله بن مفضل قراء ورجع وقراء ابوايس وقيل لولا ان خشي ان يجمع على
الناس لقراءه بالحن الذي قراءه رسول الله عليه السلام اخذاه في الصحيحين
نقله الخامس عن عبيدة بن فضالة ان النبي صلى الله عليه وسلم ان الله

في كتاب الترمذي

للرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب الغنمية الى قنينة اخرا لا علم
 وان ما جبه في سنة النبي في السن الكبير والحكم ابو عبد الله في المسند
 وقوله صحيح على شرطها قالوا هذه الاحاديث تفتقر للنسخ بالقرآن واما
 بالاحكام **الوجه الثاني** المعقول قالوا القراءة القران بالاحكام تشوق النفوس
 الى الاستماع وتورث الخشوع في القلب فهي اقوي في حصول الطاعة
 وامنع من ورود المعصية واول الاحوال ان ينزل على الاباحه منع
 هو لا القياس عليه وصحة لفقدان الشرط **الوجه الثالث** قالوا يشترط
 من قبلنا شرع لنسبوا ان القراءة بالاحكام شرع لبعض الانبياء
 قال ابن بطال قال ابو عاصم حدثنا ابن جريح عن عطاء بن عبيد بن حمير
 قال كانت لداود النبي صلى الله عليه وسلم معرفة بغيري عليها شيئا في ذلك قال
 وقوله ان عباس ان داود كان يقرأ الزبور سبعين لحنا وقرأه قراءة لطيف منها
 المحموم فاذا اراد ان يكي يغني لم يبق وايق في بروك الا ان يسمع يستمع ويمكن
 ولم يردنا نسخ لتبديل من زيادة تفريره في شرعا وبيان **قوله عليه السلام** لقد اوتي
 من امر من امر اكل داود ذلك في معراج المدح لقراءة وقوله لقد اوتي
 الذي قرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله حسن الترمذ وشبهه ذلك في غير ذلك

عن عامر

عن حليم الاحاديث على محمد بن الحسين فان طاهر بن زهره الالف والقياس ما ذكرناه
 فالتصرف عن الطاهر الابدليل ولم يثبتهم ذكره او ليلا من كتاب سنة وانما ذكر
 آية ومما يشبهه والاقية المعاصرة للنصوص الملتفت اليها لا يفرح ذو
 دين وعلم بها على ان تحتمل مفقودة لانها ايضا معاصرة بندها واما ما ذكرناه
 من صاحب الغنمية الى قنينة فالتبديل والتقييد لصاحبها في اشعاره بالطلب فلا شك ان
 النفوس تسلك لسماع الغناء اكثر من مجرد الصوت بالشعر وكذلك تسلك لسماع النسخ
 بالقرآن والوعظ اكثر من مجرد القراءة فان الاحكام لها تأثير في رقة القلب وحسن
 الذم وقد اجاب المانعون للاباحه عن الاحاديث وغيره بما يليك بغيره
 يا با طاهر الاحاديث لا تطول الكلام في هذه الاوراق وقد ذكرت في المخطوط
 مع رد ما مضى من صاحب الاستماع والذي ينبغي هو التفضل
 وهو ان يقرر ان الفرق في المد ونحوه لم يجر فانه يخرج عن هيئة ويعدل به عن
 منهجه **قوله** قد اوتي من امر من امر اكل داود ذلك في معراج المدح لقراءة وقوله لقد اوتي
 من امر من امر اكل داود ذلك في معراج المدح لقراءة وقوله لقد اوتي من امر من امر اكل
 داود ذلك في معراج المدح لقراءة وقوله لقد اوتي من امر من امر اكل داود ذلك في معراج المدح
 لقراءة وقوله لقد اوتي من امر من امر اكل داود ذلك في معراج المدح لقراءة

ان كان ذلك ما ذكرناه
 ان كان ذلك ما ذكرناه

والله اعلم بالصواب انتهى وان كان التغني بالذكر جائزا فالذكر جري
 لان الاول لا يوجد بدون الثاني فلا تورد الاقوال في الذكر الجلي والدار
 على النسبة في ذلك كله فان قيل الذكر والدعاء بالجهر مكره بالكتاب والسنة
 وعلى اصل يخفيهم وغيره من الائمة رضي الله تعالى عنهم اجمعين فالغني بالذكر
 والدعاء اولى بالكتابة اما الكتاب **فقوله تعالى** وادعوا ربكم تضرعا وخفية ودون
 الجهر من القول واما السنة **فقوله عليه السلام** تقوم صاوحا بالذكر ان لم تذكروا من جهم
 ولا غايبا ان لم تستدعوا سميعا قريبا ان لم تعلموا اما اصول الائمة فقال
 لا يخفى عن الاصل في الدعاء والذكر هو الاخفاء **قال تعالى** ادعوا ربكم تضرعا
 وخفية فليترك هذا الاصل لا با وقيل لا اتفاق جامع للصيغة لا ما في
 الحسن بن منصور بن محمود الاورخ في رفع الصوت برفع الصوت بالذكر
 بدعة يخالف الامر في قوله تعالى واذكر ربك في نفسك تضرعا وخفية ودون الجهر
 القول الائمة وقع التقيد من عبته والاصل في الاذكار الاخفاء والجهر بدعة في القول
 من عبته ولا يكره في الطريق عند الخفيف سمر يد جهر او في عيد الاحمي كجهر
 حال ذهابه الى المصلي فاذا انتهى الى المصلي ترك والصحيح قول الخفيف
 لان الاصل في الاذكار هو الجهر وانما يشار الى الجهر بدليل زائد وقد ثبت في

فائدة لطيفة في الاستدلال بالجهر
 بالذكر والدعاء والصلوة

فائدة في ذكر الجهر
 في الدعاء وخفية ودون الجهر

عبد الله

عبد الاحي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يكره في الطريق جهر
 ولم يثبت عند القطر مضرا من عبته **ولم** ان الاصل في الشا هو الاخفاء
 برأيه لان الجهر بالكبير بدعة به لية والسكان القوم يعلمون القنوت بالجهر
 به الامام لان الاصل في الاذكار والدعاء هو الاخفاء فاصححان والمخارعة
 ان المثلث ان يكره فيها خفية وبها فغير المضمرات تخرز عن بدعة الجهر
 بالذكر جامع العوز ولا يخفى ان الجهر بالكبير بدعة بالصلوة غرض
 ان الله لا يحب المعتدين اي الجاهلين بالدعاء جامع للصيغة لا ما في
 الجهر بالكبير بالدعة جامع للصيغة لا ما في جهم الدين شهيد لا يخفى عن
 ان الصلابة اختلفوا فيها فكان الاخذ بالقل اولى لان الجهر بالكبير بالدعة وترك
 البدعة وجب شح جامع للصيغة لا ما في الجاهل **ان** الجهر بالكبير بدعة
 لان الواجب في الدعاء هو الاخفاء بالخصوص جامع للصيغة لقصد المصلي في الدعاء
 كجهر الخلاف في الجهر بالكبير لاني اصله فعد سلب الجهر اعتبارا بالاحمي وعند الجهر
 عملا بالاصل فان الاصل في الشا والدعاء ورد الجهر في يوم الاحمي لانه
 يوم تكبير فاختص بشيخ مجمع البحرين ولا يكره شي من الجهر والشا والصلوة
 على النبي صلى الله عليه وسلم لان هذا ذكره والاصل في الاذكار هو الاخفاء والجهر

لان الاصل في الاذكار هو الاخفاء
 هو الاخفاء

انما اختص ابدليل بن جيس الفتي و بكرة رفع الصوت بالذكر جهرا فان
اراد ان يذكر الله تعالى فذكره في نفسه **عند قول** واذا ذكر ربك فقل
وحقيقة الآية اصول امام الحسين ولا يخفى على من يعرف بحقيقة دينه فالاخذ بطل
اولي جامع صغير امام محبوبي **الاولي** بخير الواجب اي وجب لان الواجب
لا يترك لاجل المندوب ولان البقرة اشهر من غيرها وترى المفسر صغيرا كان او كبيرا
فرض ما جاء به اهل السنة والجملة شرح امام محبوبي ثم ابو حنيفة عواخذ يقول
ان مسعود بن سعد بن عيسى اخذ بالاقول والجهر بالسكينة رتبة ولا خلاف ما نقل
في خبر فثبت يقينا والاکثر مختلف فيه فثابتين لجوازه وكون الجهر بالسكينة رتبة
اولي **الاستدلال** واذا ذكر ربك فقل وحقيقة ودون جهرا من القول واولي
الغير صلي الله عليه وسلم اقول ما يرفعون اصواتهم عند الدعاء فقل انتم لمن تدعونهم
لانها كفاية شرح ما يستدل الائمة الاربعة وغيرهم المجتهدين بهذه الآيات
الاحاديث الاسرار بالاذكار والدعاء وعدم جهرا عقيب الصلوة وغيره واجامالا
ما يستثنى من التواضع والضرورية واذكر كلوا من نعمهم فليكن احتجابه بالآيات
الاحاديث المذكورة وتبين بحيث لا يترك حديثا الا الزايع اهل الذر لا يعرف
اصول فريضة امامه وانما رتبة على الطريقة السنوية السكونية ليس بكنز القرآن

الاول والثاني والثالث وفصل الامام الثاني في معنى الامام وما كان في المندوب
الجهر والوضيعة من العمان والبيان واليو يوسف في السكينة ومحمد في الآثار
والاهل وكذا الصلوة واحذر من هذه على ان الاحاديث التي يرويها
الجهر في الاذكار والدعاء كلها كانت في اول الاسلام ثم نزلت سواها
كالاذان واللبية وتكميل التشريع والاعليم وغير ذلك مما هو مذكور في محله
مع دليله من القويم قوله وان رفع الصوت بالذكر حين ينصرف الناس
الكتوبة كان على النبي صلى الله عليه وسلم استدلال الائمة بهذه ان الجهر كان في اول
الاسلام ليعلمهم ثم سر العبد وان الجهر بالذكر منسوخ كما في الامام وغيره كما في
التوضيح شرح النجاشي فلما اجاب عن الاستدلال بالكتاب فبالوجهين
اما الاول فاذكره في نفسه **العشيرة** والامام قوله نضر عاي علانية وخفية اي
وقوله واذكر الله بالذكر القراءة والصلوة خلف الامام سر وفيه وهو قول
قاده والثاني ما ذكره في نفسه السبتي والثاني ان نزول سورة الاعراف
كانت كلمة تذكروا في نفسه المذكر والدرر وغيره وكان ذلك في زمان الاسلام
وعليه المشركين وقتل المسلمين ثم لما جاء رسول الله من مكة الى المدينة
الاسلام نزلت سورة الانفال واربع آيات من اخر سورة الشعراء

نزلت سورة الاحزاب في المدينة ذكر في التفسير السني والراية
والمدارك وغيره وفي تفسير البصائر ايضا ان سورة الشعراء منزلة
امر فيها بالذكر الكثير لما في سورة الانفال بقوله جل ذكره يا ايها الذين امنوا
اذ القيمة نية فاشتوا اذ كروا وكثيرا في سورة الشعراء قوله تعالى يتبعهم
دون الى ان قال الذين امنوا وعملوا الصالحات وذكر انه كثير في
سورة الاحزاب قوله تعالى والذاكرين المتذكريين والذاكرات وقوله تعالى
يا ايها الذين امنوا اذكروا النذر كثيرا في سورة الحج فاذ اقصت الصلاة
فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله واذكروا الله كثيرا تعلمون ان
نفيه هذه الآيات كلها امر بالذكر الكثير وما ذكر في جامع الكبير ومعالم التفسير
وتفسير الفوائد وغيرهما في سورة الاحزاب في قوله تعالى اذكروا الله
ذكر كثيرا اي بالليل والنهار والحر والبرد وعند الغنى والفقار
والاعلان والاسرار على كل حال من الاحوال وقدم قبل انما امر
بالاعلان لظهور الاسلام وانتشاره وعلية المسلمين على المشركين
واما الجواب عن الحديث فاذا ذكر في تفسير الاحقاف يحمل ان لم يكن
في رفع الصوت هناك مصلحة فقد روي ان في ذلك في غير ذلك

كان

كان رفع الصوت بخبرهم فالحرب ضعة ولذلك نهى عن الجهر في
من الغاري فاما رفع الصوت بالذكر فانه لما سينا في الاذان الجهر
واختلطت يوم الجمعة وغير ذلك فغير الاظهار للقيام وعبودية ما يد هذا
ما ذكر في تفسير السني في سورة بني اسرائيل ويريكت في قوله ولا تهر
صلواتك ولا تخافت بها قال الشيخ ابو بكر عمر عن علي بن ابي حمزة عن
البيهي عليه السلام انه نهى ان يرفع الرجل صوته بالقرآن قبل الغنائم
وبعد الغنائم في الصلاة وقيل روي اخبار على جواز رفع
الصوت قرب ان عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في بعض حجر
فيسمع قراءته من كان خارجا وسمع النبي صلى الله عليه وسلم صوت الى
موسي فقام لعداوتي فرما من فرامير آل داود الصلوة على النبي
وعليه لم يكر عليه النبي صلى الله عليه وسلم وانه قال زينوا القرآن بالصوت
معناه وزينوا الصوت بالقرآن قال الفقيه عمر وطريق الجمع بين الآيتين
بأنه الاخبار ان يحل النهي عن رفع الصوت بالقراءة على انه كان
مكة حيث كان المشركون يعطون النبي صلى الله عليه وسلم ولقد روي
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يقرأ القرآن الا بقرآن

لا تسمعوها القرآن وألغوا فيه فاما اخبار ابو موسى وغيره فانما وردت
 بالمدينة وقد طرأ الاسلام وانتشره الاعلام وامن فيه معتق المشرق
 رفع الصوت بالقرآن من شعار الاسلام كرفع الصوت بالتأوين للمعزة
 بالفارسية تختي ويرى من التاج واما اجواب عن الاصول فسبق
 من كتابه الطحاوي والفاضي عياض والقنطري والحكم والكسري عن الخليفة
 والنقل في الرخية من كتب الخفنة وكذلك في حطب المفتين والبرقة
 من الاحتجاب للقراءة والتغني بالذكر الحكيم وقد سبق ايضا في هذا الباب
 التفصيل من اقوال ابني الايمة وفي شرح الانفع يجوز ان يذكر الله جبرا
 ولا يمنع احد ان يمنع عزركا في تحفة محمد وفي الكسري جل يذكر الله
 جبرا واخر يمنع لعزله منع عن امر الله كما في تحفة محمد وفي حطب الذكر
 يقول الله عز وجل اما عند ظن عبدي بي اذا ذكرني فان ذكرني في
 ذكرته في لغتي وان ذكرني في ملا ذكرته في ملا غير منه وفي المنطق
 عن الخليفة عكرمة قراءة القرآن في المخرج والحكم كذا عن ابني يوسف
 وعن محمد بن ابيس لقراءة القرآن في المخرج والحكم كذا عن ابني يوسف
 وعن محمد بن ابيس عليه الفتوى اذا كان الموضع طاهرا وغيره

فاذا كان جواز قراءة القرآن برفع الصوت في المحام بغير كراهية مع ما بين
 ان شرط الادب طلاق يجوز التبع والتهيل برفع الصوت من غير
 كراهية كان اولى وذكر الخليفة الزاهد ابو الليث رحمه الله في كتاب التبيين ان
 مرتبة المصحف خمس عشرة وذكر من جعلها ان يذكر الله فيه ولا يغفل عنه وان لا
 يرفع الصوت فيه في غير ذكر الله وفي شرح المشرق في الباب الثالث في
 حديث بريدة بنته الحبيب ان رفع الصوت بغير ذكر الله تعالى في المحام
 مكروه وذكر في فتاوى الحجة انه لا بأس بقراءة القرآن بالدفوف والمصحف
 في الصلوة والذكر والتسبيح فانه يتجاني صوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها
 اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال فاذا ثبت الجهر بالذكر ثبت الجهر بالدعاء
 لا ذكره وذكر في كراهية السجدة ومختصر الكبريين باب ما يلى القرآن في فضل
 الثاني من القسم الاول انه لا بأس بالتسبيح والتهيل في المحام وان رفع
 صوته ولفظ السجدة رفعا صوته ولفظ الصيرفينة وان رفع الصوت في
 جامع الاصول ان رفع الصوت بالذكر حين ينصرف الناس من المكتوبة
 كان على عبد النبي صلى الله عليه وسلم وفي شرح شهاب السبكي وكان النبي عليه الصلاة
 والسلام يقول الكلمة الطيبة مع الصحابة بعد اداء المكتوبة متصلا وفي رواية

يخرج مع العجائب بعد الصلوة متصلا انتهى في رساله الفقهاء اخبرنا
 الشرح كاجي ياربيك بقول النبي صلى الله عليه وسلم بعد اداء المكتوبة
 متصلا بصوت رفع لا ال الا الله محمد رسول الله ونحوه من الاداء
 ويرغب الناس في الجهر ويقولون رفع الصوت انتهى والاحاديث في هذا
 الباب كثيرة لكن لغير الكلام في دلالتها على جواز الجهر بالذكر مطلقا لان فيها
 تقييد بالبعد الصلوة والله اعلم بالصواب وفي فتاوي العلية عظيمين
 در حاله ذكر دست و غلطيد و وقت خواندن اشعار و وعظايزا
 انتهى فلترجع الي ما يتضح على الذكر الجلي و يلحقه غير الذفن و الرقص فاقول
 فصل في الذفن و الرقص هو الرقص وفي نهاية الجري غريب
 الحديث وفي حديث فاطمة انها ترقن للحسن اي ترقصه ومنه حديث
 عائشة رقصت و قد اشتهر بقول اي يعبون ويرقصون وصل الله
 الرقص واللعب انتهى وقد اختلف الفقهاء فيه فذهب طائفة الى الكراهة
 منهم القفال كذا في الامتناع حكاه عبد الرمان في البحار الاستاذ
 ابو منصور الاسفرائيني حكف الرقص على الايقاع مكره كذا في الفقه وفي الكتب
 الخفية الرقص والتصفيق حرام و ذهب طائفة اخرى الى الاباحة قال القوافي

من الشافعية

من الشافعية في كتاب العمد الغامض اصله وكذلك ضرب القصيد والرقص
 وما شبه ذلك كذا في الامتناع وقد ايام الحرامين الرقص ليس بحرام فانه
 حركات على استقامة او اعوجاج لكن كثيره يجرم المروت وكذا في محلي العباد
 و اسر و ردي و الرافعي واجتج عليه باعتقار اباحته و جرم و اخذ القرافي الرقص
 بالاباحة و جرم به الحموي في الضاحية و ذهب طائفة الى تقييد ذلك المكان
 فيه تشني و كرهه فهو مكروه و الا فلا بأس به و هذا ما نقله ابن ابي الدرداء عن
 الشيخ ابي علي و قال ابو عبد الله الجليلي في منهاج الرقص اذ لم يكن فيه تشني و
 فلا بأس به و ذهب طائفة الى انه الحرام في تشني و كرهه فهو حرام و
 الا فلا فهو ما اورد الرافعي في شرح الصغير و حكاه في شرح الكبير عن الجليلي
 وقد رايت في المفتاح كما ذكره و ايراد الشيخ ابو محمد بن محمد السلام تقييد
 و حكاه الجليلي عن المحمود ذهب بعض الشافعية الى التفرقة بين المدامنة و
 غيرها و جعل المدامنة لا يجوز و هذا ما اورد به الفضل الجاهلي في الكفاية و
 ذهب طائفة الى التفرقة بين ارباب الاحوال الذين يقومون بوجوبها
 جائزا و يكره لغيرهم و هذا ما اورد به الاستاذ ابو منصور و اشار اليه قاضي بين
 في تعليقه الخبر في الاحياء و ابو بكر العامري البغدادي الى انها مافى الامتناع

الشيخ الامام كمال الدين جعفر بن ثعلب اللؤلؤي شافعي وزيد طائفة
 الى التفرقة بين ما يقوم بغير اختيار وتكلف عند قراة القرآن وذكر الموعظة
 وانشاء شعيرة تدقيق وزعيق وترتيب وتشويق فيكون جازاوين
 ما يقوم تكلفا و اختيارا على سبيل الله فيكون حرايا وهو الموجود في الكتب
 في السراج المينر في حرمة الغنى والمراير وقيل كان في الرقص ثمن وكسرة لعل
 الخشيش كان حرايا على النساء والرجال وان خلى عن ذلك كان مكروها هذا
 لو كان السماع والرقص اختيارا كما يفعل المشيخون انما اذ حصل سماع
 بقية وحصل له حالة اضطرار به بحسبه واخرجته عن اختياره فلا خلاف
 في انه لا ياتى له معذور انتهى واحكام ان مصنف ذلك الكتاب صنفه في
 الحرمة وشددت يد في المذهب الحنفي لم يرد ذلك التشديد من غيره
 ومخوفا في الغناوي العلية واورثت في حجة الصادقين من علماء الحنفية
 فان كلهم يصرون بالجواز عند الغلبة نهائير الاقوال الجارية على سنة فقهاء
 المذاهب وللصوفية كلام يشير الى بعضهم قال الامام قال جماعة
 منهم ان اصحاب الواجد الذين فعلوا عليهم احوال محمود لهم وغيرهم من غير
 قيامهم الى محرم ومكره ومباح بحسب القصد وانشاء بعضهم الى ان يقوم

مصنف الكتاب
 في حرمة الرقص
 والرقص اختيارا

بغير وجه

بغير وجهاتهم وبعضهم رى ان يقوم غير ذي الحرام موافقا لصاحب احوال
 وتكلموا ان السكون اتم او الحركة اتم ثم قال الاسناد ابو القاسم
 القشيري في مولفه في السماع لا سكون السكون اتم ولكن الحركة افضل
 عند الغلبة بمقدار قوة اللورد وضعف السمع وقال وابل التحقيق يرون
 حكم الوقت ان سكونا سكونا وان حركوا حركوا وتكلموا في انه اذا قام بغض الواجب
 وبث الى بعض الفقهاء بالقيام ساعده واستجلا بالتواجد وانظار الا
 نظام حريان وقت يتفق لطيب العلوب بل يوافق القشيري ان كان
 بنك شيخ واثار فامره ممشل وكذلك جميع الفقهاء اذا طلبوا
 من واحد ساعدتم في الحركة وفيه فضل لموافقهم فالواجب ترك
 الخلاف وتكلموا انه اذا قام شيخ او محتشم فهل يقوم الحاضرون لقيامه
 قال القشيري ليس له اصل ولكن حجت العادة فصارت بينهم فلا
 خالف واحد منهم ترك حرمة لما حجت به العادة وجران العادة
 يراعى في شرط الاداب وتكلموا ايضا ان من قام بوجدهم ثم زالت
 الغلبة وبقوا ذوق الغيرة واستدانة الحركة يدوم ذلك الذوق في الاول
 القعود او استدانة الحركة قال القشيري الاول القعود الا اذا قصد وقته

في حرمة الرقص
 والرقص اختيارا
 بغير وجه

الفقراء اصحاب المعاجيد دون المرسمين في التواجد واعلم ان المحققين
 من الصوفية لهم احوال سيئة ومقامات عليية واداب مستحسنة ومقاصد
 حسنة فيغير ان تحمل مقالاتهم على محل شبه هذا الخواطر السليمة لصحة الي بها
 ما في الاستماع للشيخ الامام كمال الدين جعفر بن ثعلب الادوي هو ولهم
 تركه مخالفة الاطباء ولا تنسب اليهم اجمل والضلال فان فيهم كرام من العلماء
 اهل الحق والحديث والمعرفة بالانواع العلوم شرعية كانت اذ ابي القاسم القشيري
 الشافعي وقد صنف فيه وكذلك ابو طالب المكي فقد ذكر في كتابه في التلخيص
 شيئا منه وكذلك شيخ شهاب الدين السهروردي الفقيه الشافعي ذكر في
 كتابه عوارف المعارف جملة من ذلك وكذلك حبيب بن محمد بن محمد وكان
 فقيها جليلا وحكيما عنده القشيري والسهروردي وغيرهما انه قال تنزل
 الرحمة على هذه الطائفة في ثلاثة مواضع عند الاكل لانهم لا ياكلون
 الا عن فاقة وعند المجاورة لانهم يتجاوزون في مقامات الصديقين
 والانبيا وعند السماع لانهم يسمعون بوجد يشهدون حقنا في
 في الاستماع فلان نرجع الى التحقيق والاستدلال وانه اعلم حقيقة الحال
 فنقول ان الرقص اما يكون على سبيل اللهو واللعب والفسق والفجور

كما يفعله

كما يفعله الفساق في ايام فسقهم مع خايط الامارو والتمسحون على سبيل
 الشر والافتتان فمذا حرام بالاجماع من علماء الدين ولفظ القرآن و
 هو محل الاشارة عند المسيحيين وينطبق عليه الدلائل المحرمة المانعين
 للجواز اما ان لا يكون كذلك بل يكون على سبيل تربية الشوق
 والطمع المحببة والتلفيق وهو ايضا على نوعين ختباري وضطاري
 عند ذكر الموعظة والاحسان فلما رى خلافا في جوازه بل لا في اجتهاد من الله
 الشان في سراج المير في حرمه الغناء والمذاخير هذه الحرمة او الكراهية اما
 السماع والرقص باختياره كما يفعله المصنفون الجاهلون المجردون عن
 الخلق بالاحوال المحمودة لغو بانه من هذه التشديد الراية بخلاف ما اذا كان
 السماع لغتة وحصل له منفعة اضطرارية فلا خلاف في انه لا ياتم له منع
 انه تركه الفهم من كتب المذهب **وقال ابن تيمية** لا يكلف الله لف الا وسعها ولما
 سبق في المقدمة في سماع الموعظة وذكر الصفات الجمالية والجمالية او كما يقال
 واما الاختلاف في الاوسط الاختيار على الوجه المذكور سابقا في الاستماع
 اخرج من كتاب الحرمة او الكراهية انه هو ولعب فهو حرام او مكروه على وجه الاختلاف
 في انشاء الله واللغو ليس لهم دليل سوى ذلك من لفظ واجماع من الصحابة

او التابعين او تبعهم وبذلك الدليل لا يمين ولا يغني من جوع لما سبق في
 المقدمة من ان الصغر ممنوع وان الكبري لا يصلح التمسك به بعد التحقيق
 اجمع من ذهب بالاباحة من وجهين السنة والقياس السنة فإرواه
 مسلم في صحيحه عن عائشة رضي الله عنها قالت جاء حبش يرفنون في يوم عيد
 في مسجدنا على النبي صلى الله عليه وسلم فوضعت راسي على مكبي فجلت النظر
 الى ارجلهم ثم ان الذي انصرف على النظر اليهم والذين في اللغة الرقص كذا في
 الاستيعاب وفي حديث فاطمة رضي الله عنها انها ترفن الحسن اي رقصته ومنه حديث
 عائشة رضي الله عنها قدم وركبت فجلوا يرفنون اي يلعبون وبرقصون اصل
 الرقص اللعب والدفع كذا في نهاية الجوزي في غريب الحديث واجتوا
 ايضا بان جعفر او عليا رضي الله عنهما اجلوا المقاتل لهم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فاقبل عليا فخرجه البيهقي وحمل بالحاء والجميم ثم اللام وضع احد الرجلين
 والقفر على الاخرى والاضطراب في المشي كالمقيد والتجزي كذا في غريب
 الحديث للجوزي اما القياس فقالوا بالحركات على استقامت او اعوجاج فهو
 كسائر الحركات كذا في الاستيعاب ولان اصل في الاشياء الاباحة وبه في
 عند التحقيق فان المراد بالجلال ما لا يؤخذ به العبد ولا يعذب به وكل فعل من

الاشياء

الاختيارية كذلك ما لم يرد مانع شرعي **فصل** في ما كان مغذيا
 حريته رسولنا ومعلوم من رشح ان النفس الارسل ليس بها
 للتغذية لم تبعض اصلا لذلك الفعل لا بالنفي ولا بالاثبات وقد
فصل في ما كان مغذيا عليه السلام انتهى حيث انتهى رشح ولذا لا يصح الرأية
 على الاذان كلمة محمد الرسول الله كما في التبرسيم شامير فكيف يصح الحكم بحرية
 بدون تعرض الشرح وعن الزاهد في اول كتاب الاشياء اعلم
 ان الاصل في الاشياء كلها سوير الفروج الاباحة **فصل** في ما كان مغذيا
 خلق لكم في الارض جميعا وخلق لكم في الارض حلالا طيبا وانما ثبت
 الحرمة لغرض فلو اريدت مروي فام لم يوجد من الدلائل للحرمة فبطلت الاباحة
 كما سبق في المقدمة فلا يصح الحكم بحرية بدون الدليل والظاهر عند هذا
 وقد اخرج من ذلك بحرمة على الحديث الاول بما هو منها ان الحديث محمول على الحركة
 القريبة من الرقص جميعا بين الطرق فان معظم الطرق ليس فيها الا لعب شبه
 بالتراب هذا وما نذكره النور في شرح مسلم عن العلماء ومنها
 ان الذي فعله الحبش اخرج الى الحرب فخرج الى امر ديني والقرطبي
 والبيع بن عيسى العاتق وكذلك الحديث الثاني قالوا ليس بحرام

الال على الاباحة في الاشياء
 الال على الاباحة في الاشياء

بهذا الرقص واعترض على القياس بان هذه حركات على ترتيب خاص
 لعبا ولها اولها فلما يلحق بالركبات **فيما** عن ذلك ان ما ذكره
 النووي فالاصل خلافه ليس بين الامايت تعارض ولا مخالفة
 يلحق اجمع فان تلك الامايت فيها ذكر اللعب بالجراب ومن جملة اللعب
 الرقص غير هذه الرواية تبين لبعض ذلك الجمل في اصله انهم رقصوا
 الجرابهم وهذه عادة السودان الى الان يرقصون ويخوضون جرابهم ^{متفقون}
واما الحديث الثاني فاقطعه من جملة الرقص والرقص يختلف وهل حركتهم الانوع
 مخصوص على ترتيب خاص وكذلك هذا الرقص واما ما قاله السبع ان مرقصهم
 تدريبا للجراب وكذلك القبطي حيث قال انه يرجع الى اعدائي فالا حاد
 ياباه فانما كان لعبا ولها اولها وقد قالت عايشة رضي عنها فاقه زوالا قد ركب
 احديته بسن اخصيته على الله وفي بعض طرق الحديث ان النبي عليه السلام قال
 ليعلم اليهود والنصارى ان في ديننا نسمة وفي الحديث ان عمر رضي الله عنهما
 يحصيه واما كان ذلك لانه راي لعبا ولهوا في المسجد والمساجد فكان عن
 اليهود واللعب وقد اقرهم النبي عليه السلام على الرقص واستدبر عائشة لرويته
 لعبهم ونهر عن رخصهم اذ فيه نسمة وليس فيه تزين ولا يرجع اليه واما لو كان

الحركة على ترتيب خاص فليس الترتيب من شرطه ولو كان لم يكن فيه ما
 يقتضي المنع وكونها لها ولعبا قد قدنا البحث فيه اذ اوفي رقص البحث
 ولعبهم ما يعرف ان ليس كل لهو ولعب مكرها واما اصحاب الاحوال والاولا
 فلا اعتراض عليهم فانهم مغلوبون على الحركة وفي كلام لبعض الثاقبة ما يرجع
 حيث قال اذا كانت باختياره ولا شك ان الايمان لها تأثير في استجاب
 الحركة وكما لطف المراجع وخفت الروح وثرفت النفس حركتها الا ان
 ونها الوعد وكذلك الكلام بحسن المغير الدقيق كركبهم وقديته الى
 ان يصير الا ان مغلوبا على الحركة قال المصور الثعالبي في بعض كتبه ان
 بالطبيب سهل بن سهل الصعالي يقول ما كنت اعرف سبب رقص الصوفية
 فبرسمت قول ابي الفتح البستي الكاتب فكتبت ان ارقص في حجب طربا
 وعلمت ان الكلام بحسن رقص وذلك قوله يقولون ذكر المرحي بسند
 وليس له ذكر اذ لم يكن نسل فقلت لهم شيء بلايغ حكمتي فان قاتا
 نسل فاننا نسل ولا شك ان الحركة تخفف الوارد وتضعف وعلاقمه
 المملوك ان لا يلزم الاتباع والهاب على الطابع الداعية الموافقة من غير
 قصه وسير الغزالي الحركة المودونة رقصا وغيره واضطررنا لاني الاستماع واكر

علامه المملوك

الحديث

ولا من تبهم حرمه الطرب مطلقا بل لو قل فانما هو في القدر بل لم يرد له
 يصير معصية لا يصح عليه الا كما لا يشهد كاليهم عن نظائره عن صور الا
 خلافا وفي التعايد اسية وينبغي ان يكتب المحتب برفق
 وسكون متدرجا الى الافراط فالافراط بحسب حال المذكر في المحيط
 للحقيقة ان من راي غيره مكشوف الركبة يكر عليه برفق ولا يباشره باليد
 وفي الفخذ يكر عليه بعنف ولا يضر به ان لم يضره في السوية او به في السوية
 كلام شاح المقاصد الى منها ما فيها وفي جامع الامور ينبغي ان يكر على
 كاشف دون استرة اي العانة برفق فانه مجتهد فيه الا ترى ان في الكرا
 يكر على كاشف الفخذ بعنف ولا يوجب لانه ليس بعورة عند اصحاب الظواهر
 انتهى عن المفهوم من طرائف الروايات ان التقني وغيره انما يكون منها اذا كان على
 سبيل اللهو فاللهي باعتبار ذلك القول معية بقيد اللهو فاللهي من الروايات
 يحل على التقية لما سبق في المقدمة ان المطلق من الروايات محمول على التقية
 عند التوارد والله اعلم باعنده من مريضات الاحكام وبفضله الاستعظام وفي
 العقلا في قال الشيرازي شرط التواجد في زعمه ان يبلغ الى حد لضرب وجهه
 بالسيف الا يفر بوجه اقول هذه هي شرط فيها بينه وبين الله تعالى فان شيع

الرشق ان العفة والعين المحنة
 والشاف في الروايات

بل لم

لم يحكم بغير علم بالوجه فانه من رحمته الله تعالى بل هو قسبل التعليق بالجمال
 كما هو مقتضى وضع لوعلي ان معرفة الوجع لغير الضرب سيف مستفاد من قبل
 الواجب فالقول قول في ذلك ابتداء وانتهاء فالتحس غير جازم والعرض
 ليس بلان لم يصير معصية معانية ولم يمتد الاختتام ثم لا تكافى فيه **مسألة**
 فصولا يودي الى شناعة عظيمة لا يخبر عليها حال فان النكاح النكاح
 على جماعة من الصحابة والتابعين وائمة المذهب وتبع التابعين الذين
 عداهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فان ذلك تسجل عليهم بارتكاب الفعل
 المحرم فانهم قد سمعوا للوعظ والذكر الحسن كما يدل عليه تتبع سيرهم وفعل
 بحضرة صلى الله عليه وسلم وترققوا بين يديه وفعل الحبشة في المسج كعبية
 عليه السلام ما فعلوا واعلم ان هذا هو الذي يظهر بالدليل وتقضية قواعد الاصول
 والفروع فانظر في الدلائل والعلل والقوة والضعف وخذ الاقوي
 وادكن الى الصواب والاجتاج علينا في ان نورد روايات الجاهلين والباطل
 فيما يصح ليطابق الاقوال والافعال الصادرة من الصحابة والتابعين والائمة
 الصالحين ونشير الى الحق من غير اعتساف **فاقول** الروايات في جانب
 الغير من الروايات الجاهلة قال ابو حنيفة معمر بن ثابت السماع حلال فهو منافق

في الحديث

الروايات في الحديث

لازاج ليس اللعب بحلال وقد انت فيه من قال سماع حلال فقد
تبار من اربع مذاهب وقيل مالك من قال سماع حلال فهو
عند جميع الامة وقيل ابو يوسف ومحمد من قال سماع حلال فهو كافر لان سماع
من على شيطان **قوله** اجبتنا بالحق ام انت من الابعدين وفي المصنفات
التعني حرام في جميع الايمان وفي الفتاوي الحادي حكى عن ابو نصر البوسيني
سمع الفتاوى المعني او غيره او بربر فحرام فحين ذلك لا اعتقاد او غير
الاعتقاد يصير مزار في الحرام على انه البطل حكم الشريعة لا يكون مؤمنا عند
مجتهد ولا يقبل استطاعته واجباطه حسنة وبانت امراته فان تال كيب
قتله ولا يضرب عنقه وفي البدائية قال ابو حنيفة هو ابلت بهذارة فصيحة
بالحرم يكون وقد رآه كسنة على ان الملاهي كلها حرام حرقني لغير العصب
في نصاب الاحتساب بل يجوز الرقص والاستماع اجواب لا يجوز ذكرني الزينة انه
كبيرة استفتاء اقول علماء الدين كثر من الله الي يوم خير رجل هو معروف بالرقص
وضرب اليد وقراءة الشعر بل يجوز امامة ام لا اتفق جواب العلماء
نشيد كرون والغاز كاردو باشدا عاده كسنة وفي جرم الفتاوى سماع
والرقص الذي يقع له المنصوفة وغيرهم لا يعرف مثل هذا جازا في الشرع

وهو موقوف

وهو موقوف وفيه الاثم الكبير وفي جميع الفتاوى سماع بالالات فريمانا
حرام بالاتفاق ومثلهما كافر بالاجماع وفي الرصيع شرح المخطوطة والامثلة
التي تنقد في مجلس الملاهي مختلف فيها بوجهين احدهما الفسق الولي لانه
هو الذي اخضر الملاهي والمعارف وامرهم بذلك واعطى المغنين على ذلك
اجرة والثاني ان الكافرين حاروا ففسدوا استماعهم ذلك فلم يبق الولي لها
والكافرون شهودا فلا ينفق النكاح عند الشافعي بل عليه لانه لا ولاية له
وعند اخيه يفسد لصح النكاح لانه اهل للولاية وفي المعدن وقيل مالك والشافعي
ليس الولي العاقل النكاح الصغيرة وهو رواية عند اخيه كذا في الدرر
وفي الشافعي قال الشافعي هو واحد من لا ينفق النكاح عند فاسقين وقد قيل
على الشافعي بانه قال في كتاب القضاء ان الغناء لهو يشبه الباطل وقال
ومن الكثرة منه فهو سفيرة وشتم ما دته وعنه الغناء لهو معصية وقد الفصل
ابو الكارم في ريب الله في شرح صحيح المسلم للشيخ الامام ابي العباس القرطبي
اصد الائمة المالكية اما الغناء فلا خلاف في تحريمه لانه من الهوى والمذموم
وهو مذموم بالكلية وهو يراى اهل المدينة وهو مذموم بخفيفه وهو ساير
اهل الكوفة وابراهم المعني والشافعي والثوري وغيرهم لا خلاف منهم فيه قالوا

هذه الروايات مطلقه كلها خالية عن التقبيل فمن فصلها براهيه فهو غيبي
 خرج عن تقليد مولانا الاثمة المجتهدين رضوان الله تعالى عليهم اجمعين وجاني
 بعض الآثام انوار قصص الصوفي جاد الشيطان نيفذا صبعة في ديرة كذا في بعض
 مثل سراج الميزان حوت الغناء والمزمار وغيره اجاب القائلون بالابادة اما
 تكلم بقول الشيخ رحمه الله عليه ابتليت بهذا امره فصيرت قوما
 يعلمون ان الابتلاء بالمحرم يكون جوابه ان الابتلاء لا يخص بالمحرم
 وقد مر **تعالى** واذا ابتلي ابراهيم ربه بكلمات فامتنع وقال الامام **عليه**
 بليت ان احارامونها وابتلي الامام عمن تقليد القضا وضرب السوط قضا
 ضرب السوط على القضا خوفا من الآخرة مع ان الابتلاء بالقضا ليس بالمحرم
 اتفاقا من المذاهب الاربعه ولعل ذلك القضا كان من الامم المنهية لثقلته
 عن ذكر الله تعالى وعما يعني فاين الدلالة على الحرمة المطلقة وفي الاستسناع قال
 الغزالي في الاحياء اما انما اشافي من تحريم القضا ليس من جهة اصلا فلفظ
 ان في غير علي جواز الطرب وعدم جواز الشهادة من الرجل الذي يتخذ
 لما فيه من غير الشهادة وسقوط المروءة وان لم يكن محميا واما النذر لا ينفسى الى
 الغناء ولا ياتي لاجله وانما يعرف بان قد يرب في حال فيتم لم يسقط مبدرة

ذكر الامام في الحديث في الروايات
 الاخرى ان كان في صورت القضا والسبب
 في القضا كما في الحديث ان لا يترك
 الروايات

ولم ينقل

ولم ينقل شهادته واستدل بوجوبه بين الحارين الذين كانت لغيان
 عند عائشة رضي الله عنها وقيل لو ليس بن عبد الله علي سالت الشافعي
 عن ابنة اهل المدينة السماع فقال لا يصح لا اعلم اما من العلماء الهجاز
 ذكره اسماع الا ما كان منه في الاوصاف وحيث قل ان له مكره شبه
 الباطل فقول له صحيح لكن اللهم من حيث هو هو ليس محرم لما سبق في المقدمة
 قال له بحسبهم وهو وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في طريقه لا يكره
 بل اللهو الجود واللغو لا يواخذ الله به ان غير انه فعل لا فائدة فيه فان كان
 لوضع يده على راسه في اليوم مائة مرة فهذا عبث لا فائدة فيه ولا يحرم
قال الله تعالى لا يواخذكم الله باللغو في ايمانكم فاذا كان ذكر اسم الله تعالى
 على شيء والتخالف غير مع انه لا فائدة فيه لا يواخذ به فكيف يواخذ به
 والرقص الغير المقرن مع المنكر وقد رقص زيد عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 له رسول الله صلى الله عليه وسلم انت مولانا وحجل علي وجعفر جعفر فاما قوله به
 الباطل فهذا لا يدل على اعتقاده التحريم بل لو قال صريحا هو باطل لما دل على
 التحريم بل على خلوه عن الفائدة فان الباطل مالا فائدة فيه فان كل شيء
 ما قل الله باطل عبث بار ما واما قوله مكره فيمنع بعض الامم او

ينزل على التنزيه فانه نص على اباحة اللعب بشرط لا يذكر في الكره اللعب
 وتعليقه يدل عليه فانه ليس من عادة ذوي الدين والمروءة فنهى
 على التنزيه وروايتهم بالموافقة لا يدل على التحريم ايضا بل قد تردد
 الشهادة بالاكل في الاسواق وما يحرم المروءة بل احيانا ما سب
 صنعة ذوي المروءة وقد ترددت شهادة الحرف بالحرف بحسب تقليد
 علي انه اراد بالكرامة التنزيهية الى ههنا لفظ الاحياء وانقل من عدم
 جواز الصلوة خلف رجل هو معروف بالرقص اه منقوض بما ذكره علي
 القاري وصاحب الاستبصار حيث قال اثم من متعلقا بلسنة
 انه يجوز الصلوة خلف زور فاجرح حديث ورد بذلك ولان علماء الامة
 يصلون خلف الفسقة واهل البدعة فانه قد ثبت ان عبد الله
 ابن مسعود كان يصلي الجمعة خلف الجاهل وانقل من سلف من
 المنع عن الصلوة خلف المبتدعة محمول على الكرامة لانه لا يجوز ويجب
 الاعادة به اذا اراد رجلا من الطوائف المرفضة بالفسق اما اذا اراد
 رجلا من الطوائف المرفضة بالفسق اما اذا اراد رجلا من اهل الصغار و
 التقوي والعدل والالفاظ ففاده لا يخفى على الخاصم ويناسب

ذكر

ذلك ما وقع في البدائع اخصية الغني اوجع الناس للفسق بسماع
 صوته ردت شهادته وان كان فعل لدفع الوحشة عن نفسه
 وغيره لم يسقط العدالة لان ذلك مما لا باس به لانه على عرقه بحجوة
 اللهم ومباشرة منكرا لشرع لان ذاته حرام وجوز بالعذر لانه
 ما وضع شفاء المؤمن في المحرم الذاتي وقد سمع البئر عليه السلام والصحابه
 صوت الدف والجاريتين ونظر الى لعب بئس واستدعى عائشة لرويته
 والله يعلم اليهود ان في ديننا فسحة ولان سماع صوت حسن
 الاصل لما سبق في المقدمة وانما حرم في بعض الصور لعارض اشتغال النفس فاذا
 انتفى العارض يعني على المباشرة الاصلية شرعية وما ذكره الامام مالك
 فما لا يكاد يصح وفي الاستبصار على ابي الفرج الاصبهاني في كتابه الاغاني
 وابن حبان صاحب التذكرة انه سمع من تغني شيئا على غير الصواب فاضرب
 راسه من كوة وغني على الصواب فانه ذلك الشخص ان يعيده فاعتق لاصح
 لقول اذنته عن مالك بن انس وذكر الخطيب البغدادي عنه انه غني انتهى
 واما الامام احمد بن حنبل فقال ابو الوفاء بن عقيب في كتابه التمهيد بالوصول
 صوت الرواية عن احمد بن محمد انه سمع الغناء عن ابنه صالح وقد قال ابن حنبل

فقال بصفات اليه مذهبها ويكون كالقول كذا في الامتناع كمال الدين
 جعفر و هو من كبار ائمة اثنى عشرية كذا في غير رسالة وكذا في
 في رسالة عن ابي يوسف عمه انه كان يمايخ بحسب الرشيد وفيه الغنا في
 وكانه يذكر الحجة كذا في الغاية القائلون بالاباحة لقولوا في ابرق اللام
 في تكفير من يكرم السماع تصيف احد الغزالي عمه من ائمة ائمة السماع ابو
 منصور البغدادي واستاد ابو القاسم عبد الكريم بن موزان القشيري
 قاضي ابو بكر الباطني والداراني والحلي والغزالي ومن اخففة ائمة السماع
 امام الغوري و امام الحرمين والماوردي والردباني والشاشي والامام احمد
 رحمه الله والامام مالك وحافظ طبرستان ونقل الشيخ تاج الدين الفقيه المحمدي
 في المشق على اجماع الصحابة والتابعين على اباة السماع وذكر قتيبة
 اجماع اهل الحرمين واكثر اهل العراق على اباة و ائمة المقتيان المتأخران
 الشيخ الامام غز الدين بن عبد السلام والشيخ الامام تقي الدين بن دقيق
 العبدي ائمة وصرح بابا حجة ابو الخير المقدسي في شرح المنهاج وعلى اباة
 صاحب النهاية ونفس الائمة الخسعي عمه وصاحب البدائع وصاحب الرخوة
 والرواه بن ابراهيم صاحب الكفاية وفيه عبد الواحد صاحب شرح الكفاية

الرواية في كتابه

ابو الطيب

وروي الخطيب في تاريخه عن داود الطائي والرويم ومثله في تاريخه
 وروي النون المصري كذا في رسالة رشيد وفيه ايضا وروي ابو طالب
 المكي عن وان كذا في علم ان الاثنا اقرب الى طبع القراء والرواه والتميز
 بين الاثنان تفعل ذلك لاننا نعلم ما لا يعلمون وسمعا من السلف بالاسم
 وقيل كان اثنى عشرية لا يكرهه ولكن جعله في العوام مكرهة ويردونها
 من جعله صنعة حكلي سمعيل بن عليته فاكنت ائمة مع الشافعي وغيره بالهجرة
 فربما يوضع واذا الصوت طبع من النعمة فيقول شيئا فقال بل
 بالية فلما اليه فوقف سمع **فقد** الطريكة فاقول لا قال فما
 من وقت وقد فعل ذلك كثير من السلف صحابي وتابعي وقيل طرأ
 البخاريون سمعون الغنا في فضل ايام السنة و هو الايام المحدودة
 التي امر الله عباده فيها بذكره كايام التشريق وذكر في رسالة مولانا
 سعد الدين المروزي عن وفي فتاوى القباية سيل ابي يوسف
 عن التقي وهو صوت بالية فيه تطيط مع التصفيق والتمتة منها بل يجوز
 قل يجوز ان لم يكن مع الامة مطهرة وكذا عند محمد بن علي الفتوي ونحو الرواه
 منقول عن كتاب الامام المحقق نجم الدين كبرى عمه وسكرتية آداب المدين كذا في

واستخلاصه من السجن مشهوره و ذكر الخطيب البغدادي انه سال رجل
 عن الامام مالك عن السماع فقال كنت اهل العلم بلذا لا يكرهون
 الغناء ولا يقعدون عنه ولا يكره الاجابة البسنة او عامر غلب الطبع
 وكذا نقل الامام حجة الاسلام والاستاذ ابو منصور وقال حجة الاسلام
 ليس تحريم الغناء من مذنب في غير بل من ذنبه الاباحة بالدف ولو كان
 جلابل وقال ابو الوفاء بن عقيل في كتابه المسمى بالوصول ان الامام
 احمد سمع الغناء من ابنه صالح وكذا ذكره الحافظ محمد بن علي عن مقلد بن ميمون
 كذا في التذكرة المحمدية كذا في الاستيعاب والرسالة وفيها وفي شرح
 الكنز المستفيض بين الحقائق وان اشهد شعرا فيه حكم او وعظ فحيا
 بالاتفاق ومن الناس من اباح السماع مطلقا من المحيط في الفصل
 الثاني عشر من كتاب الكراهة والاحتحان وكره محمد بن عيسى الكلب عن
 بن مالك عنه انه دخل على اخيه بر بن مالك سمع وهو كان يتغني ^{وتغني}
 بظاهرة حجة يقول لا بأس لابن ان يتغني او كان يسمع ويؤنس
 غيره وفي الوسط سماع الغناء مباح لان ما جاز بلاكن جاز لمن الا ان
 يتخذ عادو فيفندج في المروءة وفي الخبر فقه الشافعية اللغز بالطنج

وامام

وامام و سماع الغناء والرقص والشعر الذي ليس به تشبیه بامر
 معينته و سماع الدف ليس بحرام لكن المواظبة عليها قد تحرم المروءة في
 ما قولهم رضي الله تعالى عنهم ان ذاك جاعل من المسلمين جمع شذونه
 وذكره في انه بطريق جهر و در حاله ذكره ان ذاك بعفرا في اختياره و في قوله
 صديقي ازوي صادر شود و با وجود طاهر شود و با بهمة غناء او و در
 اضطراب بر آید شعرا این صديقي و وجود در حالت ذکر گفتن بی
 اختیار حرام است یا فی اجاب بی کذا فی حجة الصادقین و حجة الذکرین
 و نحوه علی العتبة و اورنگ نیر و فی مکتوبات یحیی مینر و اگر کسی را سخن است
 در رقص است نه در اضطراب و سماع بیت و درستی حالت احادیث آمده
 است یکی از صحیح برای دلیل این یا و کنیم و آن است که روایت کرده
 شده است از انس رضی الله تعالی عنه که گفت نزد یک رسول علیه السلام
 بودیم که متهجر اهل صلوات الله علیه در رسید پس گفت یا رسول الله
 بشرت مرزا که در ویشان است تو در آید و در پشتش از غنیا
 یا فسد سال و آن نموز بود پس رسالت پناه صید الله علیه و سلم برین
 بشرت خوش گشت گفت در میان شما کسی است شعر بخواند پس

و نقل عن الامام
 و في العرافة بالثوب

و نقل عن حجة الاسلام
 مع تعبير الامام العباس
 مستدركا

ببرير كفت ميت يا رسول الله حضرت كفت ميت مات الكاه
ببرير اين بيت بخواند لقد سعت حبه الهوي كبري طاب
لها ولا راقني الا الحبيب الذي قد شغفت به فغده ربني و
ترياتي يس رسول عليه سلام فوجد كرد وجه صاحب باوي نوهد
كردند تار و مبارك از دوشش پيدا چون كال خود سيد كفت
كريم من لم يتهنئ عند سماع ذكر الحبيب نهز و باقي الاقوال في الرقص قدرت
تفصيل و في الرسالة لم ارمي تعرض للجواب عن الروايات غير انهم قالوا
اذا ورد المحرم و المبيح فالعمل بالمحرم و قدر التحقيق في ذلك و لو انما بالوجه
على ان الدليل الذي ذكر في تقديم المحرم على المبيح مخدوش فانهم قالوا اذا قلنا
المحرم و ردوا و لا فهو يكون باسحا للاباحة الاصلية فاذا اورد المبيح ثانيا يكون
باسحا للمحرم ان نسخ للاباحة الاصلية فيتمكر النسخ و هو باطل و فيه بحث
فان تكرار النسخ موجود في الشرع فان حل المتعة و حرمتها كانا مرتين كانت
المتعة حللا قبل حرمتم حرمت يوم خيبر ثم ابيحت يوم فتح مكة و هو عام او
لاقتضاهم حرمت مؤثرا الي يوم القيمة فاذا روي شيخان عن علي بن ابي طالب
عليه السلام لم يبرهن عن منعه النساء يوم الخيبر و عن اكل لحم الحمر الانثى و

فانما هو
تتبع مع الابرار

الم

المسلم عن سلمة بن الاكوع قال رخص صلى الله عليه وسلم عام او طاس ثلاثا
ثم نهى عنها و في التوضيح انه عليه السلام حين كان بكه صلي الى الكعبة و بعد ما قدم
المدينة كان يصلي الى البيت المقدس فاول كان بالكتاب نسخ بالسنة
ثم نسخ بالكتاب ايضا فان ما نحن فيه مع جعل المحرم مقدما لا يكر النسخ فان
المحرم لم يرد على الاطلاق لو ثبت بل في زيادة مخصوصة و هو مجلس الشرب كما لم يقر
فان ورد المبيح في ذلك المادة فهو بيان ان المحرم مقصور في تلك المادة
لا يحل التعدي به فلا يكر النسخ فان قيل لا اعتبار للمادة و محل الحكم باليقيد
فانما لا نقول بالمفهوم في المضمون بل في الروايات قلت نعم نحن لا ننسب
بالمفهوم المخالف على الاباحة بل نقول ان الحركة ان كان واقعا فاما يمتنع
الشرب الخمر و الغشق كالحركة في الظروف و وقع تبعا و اما استدلالنا على الاباحة
بالاباحة الاصلية و الاعاديث و لا تار الصحاح الخالية عن المحرم و الطعن و الاحاديث
الدالة على حرمة و اتيه الاسناد كما تقدم في المقدمة الاشارة اليها و لو قطع النظر عن
الحج و التصحیح و فرض ان الاعاديث كلها في مرتبة واحدة من القوة و الضعف
و قبل بوقع المعارض فانما يابط ان يحل على النسخ ان علم التاريخ كما فكلنا
فيه فان قصه الاضمار و كبره و العائشه عمر و ابراهيم اهل المدينة الاعاديث على

و قد تقدم في المقدمة

كما تقدم في المقدمة

يدل على تاخير الاباحه فان حرمة الخمر وما يتبعها على المشهور وروى في سنة
 البقرة من الهجرة قولها في ايام هجرته يدل بظاهره على انه كان في ايام هجرته
 فرض في السنة اثنتي عشرة وان لم يعلم التاريخ يطلب المخلص ويجمع بين المتعدين
 ما امكن ويسمي عالما بشبهين فان تيسر والا تترك ويصار من الكتاب
 الى السنة ومن السنة الى القياس واذا قال الصحابة ان امكن ذلك والى
 تعذر الاصل على ما كان عليه المخلص اما من قبل الحكم والحل والزمان كذا في التوضيح
 وان كان فيه يمكن على كل على تعارض الحل فان التمسك على اقسام غناء مجلس الخمر
 وغناء الطوائف المترجمة من النساء والامارة بالله و غناء ايام السرور
 غناء اهل الصفاء والتقوى من الصوفية فيحل الاحاديث الدالة على حرمة على الاول
 وعلى الكراهية على الثاني والاحاديث الدالة على الاباحه على الثالث والدليل على
 الطلب الملح على الرابع فيندفع الدافع بين الآثار والاقوال والروايات
 فالنصف والنصف لكون السنة وسطا لكونها شهاد على الناس وبغزة
 العباد من الخناس وباعتبار آخر كما قد قاضين في تعليقه فالحب يدان
 في السماع على ثلثة اقرب العوام والراود والعارفون اما العوام فحرام عليهم لبقا لقولهم
 واما الراود فيباح لهم لوصول مجاهدين واما اصحابنا فيحب لهم لحيات قلوبهم قال

الشيخ

الشيخ شهاب الدين في كتاب عوارف المعارف الصحيح قال الشيخ الوطاب
 المكي كما في نسخة كتاب الدين جعفر ثعلبي الا دلو في رفع الله درجة في الجنة
 ونقل عن منية المفتي ان المطرب اذا اضطرر من غير شرط
 فهو طاهر وفي الرخصة ان الذي يأخذ المعنى والقول كره والفتوى على تأويله
 من التفرقة بين الشرط وعدمه ومن قاضيان انه مباح ان كان ما يعطى
 بغير شرط في كتاب بيان الفقه ان عثمان رضي الله عنه كانت عنده جاريا
 تقيان فلما كان وقت السجدة دعي من بهادق الاستغفار كذا في الامام
 يعلم انه في موضع تعذر كل فعل وحاشا له ورد فيه نص صحيح يترك العرف والقياس
 فيه والافا العرف ثم القياس فان العرف قاضي على القياس كما في الهداية ولما
 روي عن ابن مسعود مرفوعا وموقوفاه رواه المؤمنون حسنا فهو عند الله
 من وقوله عليه اكل النجاسات واتم الصلوات والتسليمات فالتعاقبات
 باطلاقهم رواه الحاكم وقيل على شرط الشيخين وقيل الشيخ العلامة جلال الدين
 السيوطي في البحر الاخير الذي هو في بيان المصنف من شرح كتابه الذي
 صنفه يشتمل على اربعة عشر علما وتحت علوم الفلسفة كالمنطق باجماع
 المسلمين من السلف والراغبين من الخلف ومن صرح بذلك

ما يأخذ القول على

سورة التوبة

كتاب العلوم الفلسفة

والله اعلم بالصواب الذي اختلف فيه المفسرون
 على تحريمه وصرح كبار من العلماء والمجاهدين بان المشتغل بها لا يقبل رواته
 انتهى فالاشتغال بها مع كونه بدعة سيئة لا يتركها طوائف العلماء سيما
 من اجتناب المنافع ولا يرون الاضباب على التشغيل بها ولا يتعرضون
 لهم ولا يقول الاضباب على التشغيل بها ولا يتعرضون لهم ولا يقول
 الاضباب على صاحب المواقف وشارحه وصاحب مختصر الاصول
 وخطب الدين وسعد الدين وجلال الدين وغيرهم من رسل اهل العلم
 من المتأخرين فابن حجر العسقلاني في شرحه في شرحه في شرحه
 المجلة في هذا الزمان لعقود الاذنان في هذا الزمان كما ياتي التحقيق في
 حاشية الكتاب والذكر بالملقاة والارة الداخل في الذكر بالاول والارادة المطلقة
 بل في نص القرآن بعثنا بعض الناس كما تقدم في الاستدلال
 فيجوز الذكر جها وقد صرح العلماء بحسبها كما في حجة الذكرين وحجة الصادقين
 من المشايخ مع ما فيها من فوائد لا تحصى وعوائد لا تستقصى كما لا يخفى
 على اهل الصفاء والقلب السليم وليس على اذننا التعرض للآيات مخافة
 الاتهام باننا نقبل بها لغو زائد من السوء والاتهام باننا قد حملوا بسند

الحار الى انه ضرب بعنق الحارون ثم ضرب فضحكوا ثم ضرب
 فاموا وقد ذكر النقاشي وغيره مطولة ونحن غير مبشرين بشي ما ذكر
 ونفكر الكلام ونفضله الاختتام ولننزيه بذكر الحكمة اي الارة نيمتها بالآية
 ومنه العصمة والصواب من الدود والاعتصاب فنقول وباس قول
 الطاهرية يجوز لذلك لانهم لا يقولون بالقياس ولا نص بهما بل لا
 قياس اصلا بهما وقد اذعن ابو منصور الغدادي في تفسيره الاصح
 بقول الطاهرية وقد قرره الشيخ ابو عمر وقال الذي اجبت به بعد الاشارة
 انه بعد كلامهم الا في احوال الدليل القاطع بخلافه كسنة البول وغوا كذا في
 الامتناع وقد اقرره ما في جامع الرموز سيكر على كاشف الغفد لعنف ولا
 يؤيده لانه ليس بعبرة عند اصحاب الطوايف وكذا قياس قول من يقيد
 حرم الآلات بالعوارض المحنة المذكورة في الاحياء يجوز لانه لا شيء
 من العوارض موجود فيها نحن فيه من الحكمة السليمة وكذا قياس كون
 حكم الآلات اجتهاديا يقتضي جواز الحكمة وادنى ذلك ان يكون مختلفا
 فيه لانه لا نص فيه ولا مقتضى من كونه لعبا ولهو اوسبها بشرع الحكماء
 في الآلات عند من يجعلها محرمة وكون الحكمة بدعة حسنة لا يقتضي المنع

والله اعلم بالصواب

والامنع العلوم المدونة وطرق الصوفية لاشتغالها على خصوصيات
لا اصل لها في الشرع فالصنف والاعتق فان ذلك موضوع عن الدين
على ان الله الالة ليست برتبة اصلا لان البدعة لم ينشأ الى الشرع
لا وضعا ولا استنباطا والالة مستندة اليه وضعا على قياس قول
من يجوز بهم فانهم يشبهونه باوامر مطلقة واردة في الذكر وتقولون
المطلق على الطلاقة على قاعدة امام المتقين الامام الاعظم فثبت
اخفى وجب على من الذكر وند العيصية جاري في الالة بلا تفاوت في المعنى
فان ذكر التام ان يعطى الذكر لكل عضو من اعضائه وظيفته من الذكر
وظيفة الحلق الكلمة فيعلمها الاوامر المطلقة للمقدمة الاخيرة التي مرت الفا
مثل قوله تعالى قل الله ثم درجهم قوله قل ادعوا الى الرحمن قوله وادعوا
احسن فادعوه بهاد **قوله** اذكروني اذكركم **قوله** واذكروه كما هداهم
قوله اذكروني الله ذكر كثيرا وسجدة بكرة واجيلا **قوله** فنجح محمد بك
واستغفروا انما لها فلا يكون الكلمة للمقدمة الاخيرة التيممات الفا
الفا اصلا فتكون جايزة وادنى ذلك ان تكون مختلفة فيها فلا تصح
في المنع درجة الذكركين في نوب كحضرت سلطان الطائفة وبران

الحقيقة

الحقيقة حضرت خواجه احمد سيوي قدس سره العزيز بذكر مشغولي ميگرد
در آمدن ورفتن نفس اواز آره لظهور مي آمد وگاه بهسم ذات كه
اسم الله است مشغولي مينموده اند در ان مشغولي نيز بصوت بزوق تمام
كه ميگفته اند در دايند نفس وركردن آواز آره مي آمد وگاه بذكر كي
اشتغال مي نموده اند روزي در اثناء ذكر كشت سموات شده دیده اند
كه ملايك ملاء اعلى بر كر و عرش باره محلى نشسته دور دور ساخته بهين
طريق ذكر ميكويد پس حضرت سلطان الطائفة قدس سره كه خليفه سيم
حضرت خواجه يوسف بهداني اند قدس سره حضرت خواجه عبدالحق
كه خليفه چهارم حضرت خواجه يوسف اند قدس سره آنچه كرده اند بامر
حضرت خضر عليه السلام كرده اند زهرا انصافى كه بر كرده اين بزرگواران
كه هر يك مانند افتاب عالم تاب ظهور كرده اند و النوار ايشان تمام روى
زبان را گرفته اند و روز بروز در زيارت انكار ميكند و اعتراض ميكند
نخن كه هر كردن در عهد حضرت بغير عليه السلام و اصحاب رضي الله عنهم بوده است
باين طريق كه صدور صورت آره شود بنود جواب اين سخن ايشان كه
علوم او حضرت خضر عليه السلام و حضرت خواجه يوسف بهداني قدس سره

حضرت شیخ شهاب الدین سهروردی قدس سره بنده چنانچه ایشان را
 باشد پس مکران را ازین انکار غیر از کراهی و حال تباهی چه حال آید
 و حضرت عزیزان شیخ خدا داد در بعضی از سایل نوشته اند مخفی
 نماند که بعضی از طرفاء وقت میگویند که سخن در نیست که ذکر چه کردن
 در عهد حضرت پیغمبر علیه السلام و اصحاب رضی الله عنهم نه بود بر زبان
 صاحب بصیرت پوشیده نیست که این سخن باین منبای که بدیه و
 شرح و قایده در عهد اصحاب رضی الله عنهم اجمعین نبود پس باید که
 بطلان آن اشتغال نمود شود یا آنکه خصوصیات که الیوم دستور
 العمل بزرگان خانوادہ حضرت خواجگان است قدس سره است
 در آن عهد نبود کسی را که اندک هوش است باید که داند که همه
 طرق که بزرگان دین و کبر اهل یقین اختیار کرده اند خواه طریقه
 صنفیه ثنیہ حضرت خواجگان است خواه طریقه علیہ الکا بر چه خواه طریقه
 شریفه کبرویه باشد خواه طریقه لطیفه عشقیه باشد خواه از طرق دیگر که
 مختار دیگر است همه حق است هر کدام را را بر است که سالک مطلقا
 میرساند مشرب بر سالکی که بهر یک از این طرق موافق افتاده باشد

لهم

سهولت می شود بهر طریق میسر شود بکن جہدی که
 خوش را بر کوی آن نگارشی انتہی و التحقیق عند المستیقف
 ان الارة صوت جابر الاصل اما عند غیرنا فقط ان الاصل بھول
 و اما عندنا و اکنان الاصل فی بعض الاشیا و حرمتہ فی ظاہر الروایات
 لکن الصوت لیس من ذلک فی شیء علی الاغنی علی ما فی ہمارت
 فی الدین و من قہ انہا لا یجوز لا یعتبر بہ عند التحقیق لان القول بلا دلیل لا یجوز
 و شرف السادات میگوید کہ قول مجتہد بی دلیل موجب فتوی نیست و لذا
 فہم بعضهم لا یحل لاحد ان یأخذ بقولنا ما لم یعلم من این قلنا و قد قررنا
 فی مقدم و لذلك لم یقل احد بحرمۃ سماع الصوت الغدیب و لا توقف فیہ
 مستیقف فظہر لونی حکم الارة ان یكون مختلفا فیہ فالصنف فان القصب
 الاحکام لیس بمخفی و قد تقدم حکم الاختلافات مفصلا و طایفہ فی عمدة
 الاحکام از ربان ابواللیث گفتہ کہ اختلاف کرده اند در مسئلہ مختلف
 فیہا بغیر میگویند کہ بر دو صواب اند و بعضی میگویند یکی مواب است لیکن
 در وی کناہ نیست و این قول ارجح است و در محل خود مقرر است کہ ہر دو صواب
 است در عمل و ملا علی قاری در تذکرۃ الموضوعات گفتہ کہ بعضی شیخ خود را

بعضی گفتہ اند کہ در طرف صواب
 و بعضی گفتہ اند کہ در طرف ضابط

کافی است شیخ مال الفیاض
 کافی است در موضوعات

اندر دل آدمی همچنان پوشیده است که اندر آتش چنانچه زخم نک
 که بر آتش زنی سر آتش آشکار شود و همچنین سماع آواز آن که هر دل را
 بجهت باندگی کسی را که دوستی حق تعالی بدل غایب باشد
 سماع ویرامهم باشد و از بسیاری خیرات سعی زیادت شود
نقل از سید احمد که میفرمود ای عزیز تا چند می نویسم که صفت
 سماع در بشتن نیاید اگر صد نامه نویسم که آتش پیش از آن آید
توضیح بطبع حصول دولت مذکور درین کار شود مشتاق یار شود
 و مت کار شود و در شوق زار شود و در ذوق سرار شود
 محرم انوار شود و عارف این الطوار شود و آتیه فانی فی تعالی
 و لا تتبع من والا فیکلک **الهم** از مقامات بنیک محمد
 و آله خیر الال صلی الله علیه و آله بداند که ای که عشقه که دل آدمی جو
 قیمتی است و عشق آبداری و زینت او است و چون جوهری
 آب شود و قیمتش نماند و ماده چون بی صورت شود اعتبار ندارد
و لطیف عشق در کجاست که در هر سنگ زاید و کجاست که در
 عزیز است که در هر باغ بوستان فروید و مهر غمی که عالی است

انظر کفایت می افزاید
 بوضیف و شایسته
 عاشق را شایسته نام است
 و قزو در سبقت شایسته
 عشق به شایسته
 صفت به شایسته
 ذوق این می شایسته
 شمع عشق از شایسته
 صدایمت کند و آن

بر هر شایسته آن زود و شهادت بی نیش نباشد و کل بنیاد وجود
 ندارد همچنان شراب محبت باز هر محبت آینه تبار بر تو امن
 که طاقت نیش محبت ندارد کرد شراب محبت نکرده که این کوی
 معنویان با دعوی است نه راه مدعیان یعنی و القلب بهما
 اشاره الی النفس التي اطاعت بذکر الله و مشا بده و خاطبه
 الحق سبحانه بقوله تعالی یا ایها النفس المطمئنة ارجعی الی ربک
 راضیه مرضیه و ایها سر راضیه اجبت بالعلایق البدنیه
 و بالک سر طالع عکس انکانه **هه** و لاج صبا کنت انظلمه
 فانت حجاب النفس عن سر غیبیه و لو لاک لم یطیع علیه خاتمه
 میت مرا و بدان عضو مشهور در جوف ابن آدم از جانب
 و این سمی است بدل بطریق مجاز کما قیل **ه** دل کی منظر است
 رانی خانه دیوار چه دل خوانی آنکه دل نام کرده مجاز است رو
 پیش سکان بکوی اندازد **یک** این کوهر بحر آشنای است نه دل
 هر چشمه فیض کربانی است نه دل **ه** القصد بطولها سخن دور کشید
 مجوده اسرار خدائی است نه دل و نه القلب مقام الاطمینان

Copyright

لما قال الله تعالى لا تدركهم العقول ولا تظلمهم القلوب وكلال المطمئنة
 عرفان الحق تعالى كما ينبغي ويجوز من الصفات الثبوتية واية
 خيرة في النفس من مقام الى مقام الروح الذي هو اعز مقام
 الصفاء والذكا ومنه الى ان يترقي الى مقام الوحدة ويتقي بقا
 الفرد الصمد الذي لم يزل ولا يزال بل الآن كما كان مع انه كل يوم
 هو في شان وسدور من قاتل في حق النفس نفوس العاقلين
 لها عيون تراها لا يراه الناظرون واية لبرق قد ناجي
 تعجب عن الكلام الكاتبينا واجهة لطير بغير ريش في
 عذرب العالمينا فترعى في رياض القدس طورا وتشرى
 من كبار العارفين عباد قاصدوا بالسري والوامنه وصاروا صليبا
 وهذه النفس منبع النجار الذي هو مركب الروح الطبي الحيواني الذي
 يكون لجميع الحيوانات وموادنا هو الروح الانساني المتحل لا امانه
 التكليف وهو نهاية الكائنات وهو الذي يسمى الحكما بالنفس
 الناطقة وهو التي اليها اشار النبي عليه السلام بقوله ابيت عند ربي
 يطعمني ويسقيني واية اخرى امير المؤمنين علي رضي الله عنه بقوله لما ذكر

معبر

مع باب خيبة الذرية لا غيلة ولا يفتة الا جمع من اولى الابدان قال
 قلعت بقوة ملكوتية ولفس من لوزر بها مضية واية اخرى ابو زيد
 البطاني انلخت من جلدي فرايت من انا وطلبت ذاتي في
 الكون فادجتها واليها اشار الخلاج حين ابن منصور بين ذاتي
 حيث لا اين واليها اشار عند صليبه على الدار حسب الواحد اثار
 الواحد به والى معاها اشار بقوله اقلوني باثباتي ان
 في قلتي حياتي - عماتي في حياتي - وحياتي في عماتي لان احيا
 بالوصال والوصال بالموت والفا عن البدن فلهذا لم
 بالقول ولذا اقام بعض الواصلين لوعيلون الناس لذت
 الموت ليقولون في كل آن رب امشي ارب متبركة الاصمعي انه
 في بعض طرق البادية كجبر على جادة الحجاج مكتوب عليه في البيت
 اليا ايها الحجاج اجروا اذا حل عشق بالفتي كيف يصنفوا فكتب اليا
 كنه ياردي هواه ويكتم سره ويخضع في كل الامور يخضع قال الاصمعي
 خرجت اليوم الثاني فاذا به مكتوب تحت وكيف يدارك
 والهوى قاطع لشا وكل يوم روحه مقطوعا قال الاصمعي فكتب تحت

حكاية خيبة
 عن الاصمعي

اولم يطق خبر لو كتمان سره فليس شيء من الموت الفع
قال فرجعت في الغد فاذا انما لباب خيف قد شخب لونه
ودق شخصه وقد خضر خبجه وخرمتا هذا الكلام واما ما عني النبي
عليه السلام باق لا تصعدن السماء الا من نزل منها فان الرجوع
الى الوطن احب كما قال عليه السلام حب الوطن من الايمان
والى هذا المعنى قال ابن تيمية ملكوت السموات من لم يولد
مرتين قالوا الولادة الاولى بواسطة الام من عدم والثانية من خروج
من العادات الانسانية واصنافها بحيث يصير ملكوتيا ولم يبق
فيه من الآثار الناسوبية وخواص الصلصال المفصري وحب عبارة
عن ميل الطبع الى الشيء المستلذ فان تمالك ذلك الميل وقوى
يسير عشقا والبغض عبارة عن نفرة الطبع عن المولم فاذا قوى
يسير مقفا وچون عشق كبر سر بسبب غيبوت از اغدار
شود بلكه از نفس خود چنانچه در قصه مجنون وليست نقل ميكنند
كه در ابتدا عشق مجنون التفات بغير ليلي بطريق سر و نموده
بليالي بر روی او زده از نزد خود رانند و گفتند كه حال مرتبه كمال

السيده

رسیده است كه عاشق بغير مشوق خود به پند و مرضي خود بغير مرضي
اوست پند و هر چه بر او بلایا و محن ميكند عين نظر يار ميداند و در آن محن
نظاره يار خود باشد و در باغ بهار دل و دماغ دل بخيار انگدار و در آن
لذت و عشرت باشد چنانچه اگر جهان تمام از غموم هجوم بر شود كمال
او تر و زرد نشود و بدام تبه الكين و اليها ان النبي عليه السلام
يقول اللهم اخير مسكنا و امتي مسكنا و حشري مسكنا و اجلي
في امة السالكين زيرا چنانچه مسكن است كه به چ ملك ندارد و نه از
مال و نه از ظلم پس مقبر غير در ملك خود هر وجه كه باشد رضا مند باشد
و هذا هو المفوض لامره الى الله المحبوب كما قال الله تعالى حكايه و افوض
امري الى الله ان الله بصير بالعباد و نقلت چون حضرت ابراهيم
عليه السلام را در آتش انداختند حضرت جبرائيل آمد و گفت
لك حاجة كفت ايا ليك فلا جبرائيل عليه السلام كفت سل من ربك كفت
حبي من سوالي عليك كالي و چنانچه مي فرمايد لسان غيب حافظ شيرازي
خداوند كه حافظ را عرض حبيت و علم الله حبي من سوالي و عليه صلح
قولهم من عرف نفسه عرف ربه و من عرف ربه كل الله لان من عرف

المستعير بوصف الاستعارة عن الغير عرف المير فاذا كان الالف مستعيرا
 متجانسا في جميع ما عده من الصحة والمض بالاختيار منه في الرد والقبول
 يعرف عن تلك الوردات من الغير وهو الواجب الغير كما في بعض القوانين
 عرفت بلي الوردات تعجز النفس عن عدم قبولها وهذا الغير عند اهل الشريعة
 واما عند اهل الوجود الموقنين فغناه ان يعرف نفسه بغير نقطة الوجود الظاهر في
 عنوانه عرف ربه لان ملك النقطة عين الحق القائم بنفسه الظاهر في الكل **ح**
 بمثل هتي مطلقا **ث** باقى بسمه فعل شق **ث** باشد **ث** چون بهج مثال
 از مصدر خالي بنيت **ث** بس هر چه درو نظر کنی **ث** باشد **ث** ومن عرف به
 كل **ث** لان من عرف الحكيم الفاعل بكلمة المالك للملك كالمصرف في
 ملكه كيف يتقدم الكلام للبحث في فعله بل هذا من شأن الجاهل بشان الفاعل
 فالعاقل لا يتقدم للسؤال اصلا **ث** الامتثال لامره ولان الخادم الحاضر كخبرت
 السلطان ذي الجلال لا يستطيع ان يعطى او ياخذ شيئا ما لم يشتر السلطان
 به ذلك كما لا يخفى على المتأدب او نقول العبد اذا وصل الى الكمال وطهر
 على الاعمال الثانية يعلم ما هو كائن او يكون او سيكون او لا يكون اصلا و
 قد جف القلم بما هو كائن فسيحتمل ان يسأل شيئا للزوم تحصيل الحاصل

الربيعي

او يستحيل بالنظر الى علمه الا موافقة او امتثالا للوجود والامر من الرب
 المحبوب حيث قال ادعوني استجب لكم قالوا يا رسول الله **ث**
 حين قال هذا القول فيما العمل قال كل ميسر لما خلق لاجله فقال آدم
 علي نبيا وعليه سلام بموسى علي نبيا وعليه سلام حين قال لا اوم انت **ث**
 من محبة باكل المحبة في الجنة انت تموتني باكان مكتوبا علي فخرج آدم موسى
 عند ربهما ويروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ثابت لو كان لك
 مثل احد هبنا فانفقته في سبيل الله ما قبل الله منك خيرا لو لم يبق
 ولعلم ان ما احباك لم تكن لخطيئك ما احطاك لم يكن ليصيبك وان
 علي غير ذلك ادخلت النار فاكلت قبض الله وعلمه وتقديره فان قيل لان الله
 تعالى قد قضى بالشر ثم يعذبهم على ذلك لكان جورا منه قلت علم الله تعالى
 بكفر الكافر لا يجعله مجورا على الفعل وكذا التقديره وارادته وشيئته لكفر الكافر
 لا يجعله مجورا لان الله تعالى علم الكفر منه وارادته وقضاه عليه بكفره وارادته العبد
 واختياره فلا جبر كالعبد المأمور المتحارب من جانب المولي لا يصير مجورا نقول
 ان الله تعالى قضى بالشر واخافه من العبد وامره بالخير طامرا حتى عليه فالعبد
 يترك الخير مع الامر به وارتكب الشر من غير علم بالقضاء لان العبد قبل الايمان

فقال الله عليه السلام

لا يعلم ان القضاء ما يرمي متعلق بالحيزام متعلق بالبشر فاذا فعل فقد علم ان
 القضاء كان متعلقان بهذا بشره كانت حجة عليه حتى العقوبة
فان قيل ان الله تعالى لو كان يقدر بالشرف ان العبد لا يمكن من الركب
 والغير والاثبات بخلافه فيؤدي الى الجبر **قلت** القضاء بالسلب القدرة والاختيار
 عن العبد كما ان علم الله بالشرف لا يوجب الجبر لانه تعالى عليه وعلم انه يفعل بعلمه و
 اختياره فلا جبر عليه **فان قيل** الصرف اليه والحال بانظاره هو الجبر المتوسط
 وهو مذموم الاشعة كما قيل **س** ودر مذموم اهل اختيار مجبور **والا**
 والتفريط في الباب كفر لحد الله على التوسط **ويجوز** بالنقل عن الامام
 الاعظم ع في جواب المشكك في هذا المقام قوله خيفة من الله
 ان يشاء ليس عليه اللغمة من فرعون الكفر وشاء الله تعالى ان يشاء
 موسى عليه السلام من فرعون الايمان وشاء الله ان يشاء فرعون لنفسه الكفر
 فاكلل بشية الله ولا جبر على المكلف في الافعال لانه يفعل باختياره واولاده
 والحال الا ارادة ايضا من الله تعالى ولانه تعالى لا يفعل وهم يبالون **فان**
قلت من الجبرية من تهرب بان الله خلق الاشياء وخلق واستراح
 عن التخليق وحبس القلم وكل شيء يظهر في وقته من غير احد من الله

اعلم ان القضاء والقدرة
 لا ينافيان بل هما
 من الصفات التي لا
 تتغير ولا تتبدل
 في العبد والشيء
 والقدرة لا تتغير
 ولا تتبدل في العبد
 والشيء

تعالى

تعالى ونه الكفر عند اهل السنة **قلت** كفر الجبرية انما هو لا يتباينهم
 النقل والفرغ وزوال الامر من الله تعالى في وجود الاشياء وزوال
 اعتقاد الربوبية وكلوا حد من هذه الامور موجبة لكفره لا فالعلم والقضاء
 من الله تعالى ظاهري في الامور كلها بالاتفاق عند اهل السنة فالماصل ان
 التسليم اختياري وهو لغير العارث بالاعيان الثابتة واضطاري وهو
 المعارث بمقطة الوجود المطلق في الاعيان جنانجه ودر مطالع الانوار مسطورا
 كقول سيد عالم لم يرض موت سيد وهر چند يار ان ميگفت ندك
 از خداي تعالي صحت بخواه گفت او تعالي كمال من عالم است خواست من
 از دي چه حاجت نشايد خواست من مخالفت خواست او باشد وثيق تعالي
 اينست كه قضاء عبارتست از حكم خداي تعالي بر موجب ان خير كذا وذا
 معلومات اقتضا ان ميگفت در نفس خود و قدر اشارت بتوقيت و
 آفيمه آنچه بوي باشند باشد در عين خود بي زايده ونقصان وستران
 سخن است كه آنچه حق تعالي دانسته است از احوال مرئين در حالت نبوت
 ان عين و در نبوت مطلق پس بر آينه آنچنان ظاهر شود و در وجود عيني و
 از آنجا نهي شود كه حكم قضاء و قدر تابع علم است و علم تابع معلوم كه عين نبوت

سبب قضاء و قدر

در مقامه و توقيت
 اهل النبوت

است **مولى** در مقام میفرماید **چون** قوایل جمال بنمودند
 مستعدان سوال فرمودند **طلب** فعل نیک و بد کردند **چون**
 حکم خود بخود کردند **کرد** در آتش روند و کرد آتش **خود** طلب کردند
 این دریاب **و از** نعمانی معلوم شد که رقتا محالت و رفع قدر
 خیال لا اراده لقضاءه و لا معقب حکم پس چون اول وجود خود حاشا
 باشد وجودی بخشد و بعد از آن وجود چون علم نموده علم میدهند
 و بعد از آن چون قدرت می طلب قدرت میدهند و بعد از آن چون
 اراده میخواهد اراده میدهند و بعد از آن چون فعل می طلب می بخشد
 او را وجود آن فعل بطریق انصاف و قیام آن بر و پس فعل که بید
 میکند بعلم نیست یا و قدرت خود آن فعل میکند و هم برین پنج معلوم
 و مقصود و مقدور و مراد مقتضای در ازل باشد بعلم و قدرت و اراده ازین
 من غیر تغییر فی قدرة العبد و حجت یاره بالفعل الواحد مقدور به القدرین
 لکن من حجتین فمن العبد حجة اقتضاء الانصاف بالاختیار من جهة الرب
 الایجاد فی المحل بالاختیار و الارادة الازلیة فکل ممکن جوهره کان او عرضا اذا اقتضاء
 شیئا آخر اختیارا کان اولاً و انما تمت المعاد لیه وجوده و مستغنی
 مدخلیه لکن فی الایجاد حتی ان العلوات كلها فعلا کان او غیره عن الحق

فان الله عز وجل القدرین

الاول تامل تعرف و الله یهدی السبیل لیرید کما تسلیم است و ضا
 بضاً او قال الله یفعل بالشیء و لا یبال عما یفعل و هم یبالون
 عما یفعلون و تحقیق المقام و تلخیص الکلام فی هذا المقام ان الله واحد
 القدرة و الارادة فی العبد علی وجه یکون من شأنها الترجیح و الایجاد و کذا الله
 قد اجری عاده بان یخلق الفعل فی حین صرفة ایها الخواجا و حکم الله تعالى
 فی ذلك فیکون لهما مدخل فی الوجود الفعل لکن لا بالتأثیر و الایجاد بان
 ازافه علیهم بحال احد طرفی المقدور و تعلق ارادته بايجاد و ضم الفهم
 علیه صرف قدرته نحو الایجاد فاوله الله تعالی علی وجه یرید و نه امیر باقیل
 الان ان مجبور علی الاختیار فانه محل الارادة التي احدثت فی جوارحه
 حدوث العلم و یكون الفعل جوارحه المذهب هو المحرر المتوسط بین الجبر المحض
 الی هو الاطر فی التقلیل و الاختیار الصوف الذی هو التقریط فی
 و یفنی هذا الکلام ان صرف العبد قدرته و ارادته الی الفعل کسب و الایجاد الله
 تعالی الفعل عقیب ذلك خلق و المقدور الواحد و اصل تحت القدرین لکن
 کجین غایتین فالفعل مقدور الله تعالی جهة الایجاد و مقدور العبد جهة الکسب
 و نه القدرین المعنی ضروری و ان لم تقدّر علی ان ازید من ذلك تلخیص العباد

بيان القدرة و الارادة العبد

الفرق بین خلق و کسب

في الفرق ولهم في ذلك الفرق بينهما عارضا مثل ان الكلب يرفع
 بلكه وخلق لا باله وان الكلب مقدور وقع في محل القدرة وهو العبد
 وخلق لا في محل القدرة وهو الواجب وان الكلب لا يصح ان يرفع القدرة
 وخلق يصح هذا جهه للمقام لا يليق بالتفصيل في الاوراق فقد اتركه
 والمجاز عند القدرة هو القدرة والارادة والتاثير في العبد ومدار
 نفى ذلك عند الجبرية فهم للقدرة والارادة فضلا عن التاثير من العبد
 بل العبد كالجوهر المحض ومدارها عند اهل السنة والجماعة من الما توريدته
 هو القدرة والارادة بسببه الافعال الاضافية الى العبد فانهم يقولون
 ان الاضافات من العبد والله تعالى خالق الافعال الحقيقية الموجودة فالوجود
 الله تعالى لا غير وعند الاشعرية مدارها هو محلة العبد للقدرة والارادة
 حقيقة والاتصاف بها وبالافعال مع رعيته ان الاضافات من العبد
 انها ايضا من الله تعالى فليس للتاثير اصلا في نفس الامر فالقدرة و
 الارادة فيه مدار محض عندهم والله تعالى متصرف في ملكه بفعل الشاء
 ولا يبال عما يفعل وسلب اللون ونحوه غاية ما يصلح في الفرق بين
 بين الاقوال وفي تهذيب الشوكران الله قضي بشء واخفاه من العبد

بالجبر

محبت
 محبت
 محبت

بالجبر ظاهر اجماع عليه فالعبد ترك الجبر مع الامر والجمعة عليه ظاهر او تركه من
 غير جمعة ولا علم بالقضاء لان العبد قبل اتيانه لا يعلم ان القضاء ما به الجبر او بشئ
 فاذ افعال فقد علم ان القضاء كان هذا فباشرة كانت بغیر جمعة فيسحق
 العقوبة فالتسليم من ضرورات العاشقين **نقبت** كيمي زعاشقان
 رب الغرث بنجا سال عبادت كروه بود خرة باد برروي او سيدا
 نده بود روي او بهم بكم كرفته شده بودوا و مستجاب الدعوات بود
 هر كسي را كه عاكبر دي از رنج خلاص شد كيفت نند كه در حق خود و كان
 تارين رنج خلاص شوي كفت خواست من خواست اوست او مر هن
 بي خواهد و ميگويد كبر كني بدرجه اليوب عليه السلام رسي و اگر نغمت
 شكلازي بدرجه سليمان عليه السلام رسي **بول** عليه السلام ميگويد كبر كني
 و شقي كره بر او و عليه السلام كه غرث و صلال من كه هر كه در بلاد من ميگردد
 و در وقت من شكر كنويد و تقضا من راضي نشود پس خداي تعالي و كبر
 كه دوستان مرا بر اندوه و نياجه كار كه آن حلاوت مناجات مر از دل
 ايشان برد از دوستان جان منجايم كه روحاني شون در نفسي **نقبت**
 كلف قيس رايخ خدام بپاي و آمد كفت ندي خود را قطع كن تا پيش

گفت مرا اختیار دوست من در کار است هر چه او کند مرا خوش کند
رسند می آید انفت برانور رسید گفت الهی طاقت بلا دارم و
طاقت ترک عبادت نه دارم اگر از طاعت باز نداشتی صبرا
چنین بودی هیچ باک نشستم اکنون چون مرا باز خواهد داشت از
طاعت و خدمت ویرا خود جدا کنم چرا مرا پیاد و زندگفتند که در روی
پهوشی بجز تا دردت نکند گفت کی قاری را پارسا بد تا آیتی چند
از قرآن بخوانند خواندند چو شد پای او را بریدند و داغ گردید
خبر بداشت چون با فاقه رسید چشم باز کرده گفت چه کردید پای
مرا بیش او نهادند دست کرده پای خود را برداشت گفت الهی تا
خوشتی این پای را بداشتی و چون نخوشتی بستانیدی
شکر تو میگویم بهر دو حال این پای که فردای قیامت
سوال کننده که یک قدم برخلاف فرمان دوست نرفته
تو انم گفت که نرفته ام **فقط** بشر حافی گوید که مردی در اجاده
از پیدا و نه از جوب بخورد و فریاد کند چون دست از او
باز داشتند شادمان میرفت گفت ترا در روزی گفت دوست

ناظر بود

ناظر بود نظاره میکرد و گفتم اگر دوست حقیقی را بدیدی چه کردی
چون این گفتم بخود شد و پیفتا و چون نظر کردم مروه بود در
قرآن معلم است که آن زمان که جمال یوسف علیه السلام نظر کردند از
خوبی جمال او و دستهای خود را بریدند و خبر نداشتند و گوی در مصر
قحطی عظیم افتاد مردمان جمال یوسف علیه السلام را میدیدند از
کریه فراموش شده اند این از جمال مخلوق بود اگر جمال خالق جل
جلاله کسی را مکتوف شود آنکس در بلای حق خیر شود هیچ عجب
نباشد **فقط** اذ التفتت بآدم و ان بد اغیبتی **ه** که شیخ
شیخ علی بن روزی در شهر بغداد میرفت رموز طریقت و اسرار
حقیقت با یاران میکفوت جوانی را دیدند که بندران برپا نهاده
در خانه نشسته همچون خیال گشته با برخی رزد و دل پرورد چشم
کران با خود خیر میکفوت چون نظر شیخ بر واقعه فریاد کرد که پاشخ
سلام من بدوست برسان که قدر علوی علوی دادند و قدر جوهر جوهر
دادند و دست مرا بگویی که اگر مکتف است از ان علی سازی و بر کردن
من نهی و این مکتف طبقه دوزخ را داغ سازی و بر داغ من نهی حق

تألیف از مولانا خلیفه
نقش در آستان

که مقدم از دایره محبت تو برون نه بنم و از عشق تو یک ذره
کم کنم شبیه گفت در مقام مناجات لغتم یا قاضی الحجاب همچنانکه
نانی مخلوقات در ذات خود وضع تو هیچ مخلوق نماید همه عالم
دوست پرورند و دشمن کشند تو دشمن پروری و دوست کشی
تلفی اواز داد که ای شیخ ادب نگاه دار و اعتراض بگذار که میگویم
هر که مرا دوست دارد و با نفع بلا تا مبتلا کنم و هر که مرا دوست دارم
بیشم و هر که را بکشم بود او دوست یا دشمن و دوست و دشمن **نقش**
که سلطان ابراهیم او بهم گوید در بادیه میرفتم از هر طرف صد و شصت
آب نبود که غم ممکن باشد که اینجا بوی آدمی را می آید چون پاره را فتم
جوانی دیدم نهصد ساله روی وی چون ماه تابان تاج زر زلفش
و کمر بند مرصع بر میان و سپیدی در دست داشت پنداشتم که این
ساعت از حمام بیرون آمده است چون نگاه کردم بصورت کودک
بود اما در معنی مری بود که غم جوانان را آید و جوان گفت شیخ از کجا
و کجا مانده و کاریه و زاری را از لبه اما از غریبان را از ترکت من پر
ملک کرانم در مجلس نشست بودم و قدح در دست مرا دادند تا

در کش

در کش در قدح نگاه کردم در ملکوت کشیده دیدم و عالم گرویدان و
روحانیان بمن نمودند و مجلس خانه به اول و آخر و الطاهر و
الباطن و بهوکل شیخ علیم شاه کرده و شراب طهور شیدم و
این خطاب شنیدم **ع** جوانان خیر خواهی که یابی لطف در کبابی شراب
خرا بگذار اگر از حق آگاهی اگر با بصلح آبی حقیقت دان که در دست
شود جمله را بنده ز اوج ماه تابانی چون این نداشت شنیدم
آتش عشق بر جانم تا ختن آورد و شکرم بریت کرد از راه
مرا خودم شده نگاه کردم خود را از میان تخت و ایوان در
پایان خامه غیلان دیدم اکنون از لغت و باز خود را در سوز و کداز
می بینم و این گفت و ما پدید شد و آواز شنیدم که میگفت **ع** خلافت
سکان دارم که بر سر دارم میگردم طواف حاجیان دارم کرد یار
یکدم **ع** ای عزیز اگر خواهی که خدا تعالی ترا دوست دارد و پاره عشق
تو بخشاندمی باید که از غیری ببری و قدم در عشق او مگردانم **نقش**
که موسی علیه السلام گفت آنگهی یکی از دوستان خود بمن نامی خوش
فرمود که راست گوی طور برو که اینجا مردی است از مرغان دین با کوفه

نانی چون مهر موسی علی بنیاد علی السلام انجا رسید وید که
 جمیع اعضای او محروم نه او دست کران و پای روان و چشم بنیا
 علی زبان وی بی جنبید و کوشش خود پیش داشت که شکر
 خدا تعالی میکند موسی گفت بر کدام لغت شکر میکنی که بر همه
 اعضا تو تندرستی نمی بینم گفت بر دو لغت زبان بزرگو تو
 گویان و دل محل معرفت دوستان موسی علیه السلام گفت چند سال
 است تا چنین حنته گفت سیصد سال است گفت وین سیصد
 سال بچه چرخ آرزو داری گفت اول آنکه موسی کلیم الله علیه السلام
 ببالین من آید تا بزیارت وی مشرف شوم دوم آنکه آب سرد
 میجو بسم تا بنوشم موسی علیه السلام گفت بشارت مژ که یک
 مراد رسیدی منم موسی کلیم صبر کن تا آب سرد پیارم پس موسی علیه السلام
 طلب آب میگفت حق تعالی فرمود غزرائیل را تا جان او را
 برداشت سماع آمدند او را پاره پاره کردند موسی علیه السلام
 آب پیاد او را بدان حال دید که این شد نباید بحضرت برو که
 کای محبوبی زوال دوستان با دوستان چنین کنند خطا

کای

کتابت فی شهر ربیع الثانی سنه ۱۰۰۰
 المکتبۃ السلطانیة - قسطنطنیة

کای موسی که هر که دعوی دوستی میکند خواهد که مراد وی در دنیا بوی
 برسد بین حال وی بود گفت که بشر حافی گفت مراد می را دیدم
 بر زمین افتاده ز بنوران ازین میکنند ندیدند و او میگفت
 الله الله الله او را در کنار کرم از کسی رسیدم که چند گاه
 گفت پنجاه سال است که چنین است چون ششم خود باز کرد مرا
 دیدم بر زمین نهاده و گفت تو کیستی که خود را در میان دست
 من در انداخته و مرا از پای و محروم ساخته و خدا را سائل و
 موعج لا سیح که منار لاطا قه له الا الفضل و قیمة افراد الاعرف
 قدره الا السیلم الفطن فلذا وجب علینا ان لغو الیه ثانیاً فنقول
 لا یکل عاقل ان یتدبر فی علاج المرض اما بدفعه او بیا الحمة معه و
 المرض ما لا یرفع و لا یصح و فعله لذیذ غیر من کل لذیذ فلا بد من المصاحبة
 بالامام و هو السماع پس غذای عاشقان آمد سماع کی درویش
 خیال اجتماع قوتی کید و خیالاتی صمیم یک صورت کرد و آن با یک
 صیغه آتش عشق از نو آگشت نیز انجان که آتش آن خور زبر
 العلامة الدوائی فی الیها کل ان الانسان لیس فی الحركات العبادیة

او گفت

الوضعية الشرعية للشوارق القدسية بل المحققون من أهل التجرى
قد ثبت بدون في أنفسهم طرما قد سبوا عما خفي كون بالقرن
والصفيق والدوران وليتعدول تلك الحركة لشروق النوار
اخرا لي ان ينقضي ذلك الحاسب من الاسباب كما يدل
على تجارب الكين وذلك سر السماع واصله الباعث للتأني
على وضو خرق بعض اعيان هذا الطائفة انه قد يتضح للسالك في
مجلس من السماع ما لا يتضح له في الاربعينيات وقد نقل عن فلان
انه كان اذا اراد ان يدعوا حرك قوة نفسه لسماع الاحال للتأني
لا يريد حركته من قوة القهر والمحنة وقام بعض الاكابر من الصوفية ان
نسبته السماع الى قوة النفس نسبة الزائدة المقرحة على النار وذلك
حرموا على المتبدين والمنبكين في اللذات الحسانية فانه يسبح فيهم
الشهوات الكامنة فيهم انهم وقا عماد الدين شرح الالواح
شهاب الملة والدين في شرحه لقد سمعت عن شيخ ومولوي
الوارث لوراثه النبي مرشدا ابي قدس الله سره الغريز انه كان يقول
السماع رموز الرحان وكيان السحاب وايض الوارثات وعبارة الخليات

وحجاب فيضان الاسرار وبريق لمعان الانوار وغمم امطار
الرموزات وسفر الفيوضات وحلال العقد وسلم المعارج والدرجات
ومرات الرقيات والكلمات وكل عقد عولصة لا يخل الا في
السماع ولا تيسر الخروج عن المضائق والممالك الا في وجد وفضل
السماع وتأنيبه الزمن ان يحصي انهم في التفضيل في اللطائف الروحية
شرح الرسالة الصوفية والرسالة المسماة مطالع الشعاع في
تحقيق السماع فنقصر على هذا في هذه الاوراق واسند الميسر للوفاق
لكن ازريا وسما احتياجا بذكره وخالف النفس الشيطان و
عصيا ولا تطع منها حفا ولا حكم الله اني اعوذ بك من ان يترك
شيئا وانا اعلم به ولا تفكر لما لا اعلم **نقد** كشيخ ابو الحسن
بشي نماز ميگرد آوازي شنيد كه هاي شيخ مينواي كه انچه از تو ميديم
باطلق بگويم تا سنك سار كنند گفت بار خدا يا خواهر كه انچه از رحمت
تو ميديم باطل بگويم تا بسج كست سجده كنند آوازي شنيد كه اي
ابو الحسن نماز تو نماز من **بدان** اي الغريز كه عشق ميل است بسبب ملائمت
ومناسبت فلان يكون من الجانبين **هـ** كويد كارس بخير رحمان كه هم

[illegible]

اعلم ان كل الايمان كمال الاطمينان وملك الاطمينان كلها العرفان كمال
العرفان بالوصول الى المشاهدة والعيان وذلك مقام الانبياء والاولياء
الذين انخرطوا في سلك عالم الملكوت مع كثرهم في حجاب من الابدان
ولذلك حكم العلماء الراسخون بوجوب الطلب بالمجاهدة والبيع لابل الوجود
وملكوا كلهم باستحباب المباحثة في الدقائق الصوفية ومعرفة احوالهم البنية
من العلوم الدقيقة الركينة ومعرفة مقاماتهم العلية من الخوارق والكرامات
البدئية فان ذلك في حقا بمنزلة المعجزات لمن قبلنا في زيادته الايقان
ولذلك كان الامام الاعظم علم مع علوم منزلة يستفيد من الامام جعفر الصادق
في الزهد وكان الامام الشافعي مع جلالة قدره يستفيد من اشيبان
الراعي وكان الامام احمد مع ذلك يتحرف في العلم يستفيد طاهر وباطن عن
المعروف الكرخي وغيره كما في تذكره الاولياء وحضرت امام يوسف
از شقيق بلخي كرا تبيع تابعين است استفاد من موده و امام محمد بن
ازداد و طائر صدر سر الغرير يورثش باقية ولذلك كان
ابو عمران بن عبد الله شيخ اشيب وكان الامام احمد يكتشف ولده علي
الاجتماع بصوفية زمانه وبقول انهم يلجوا مقام علم يبلغ به

اريد هذه الوجه الذي ينشأ من
 منشأ الوجه المصدر والكان المحو
 بـ الموحات فاختار في
 اخرج بعضا من بعض ما كان
 واعلم ان الحكماء المتكلمون قالوا ان
 المصدرين واحد في الابدان
 المضاف اليه والوجود الاصلي
 وينقسم في ذاته الى
 وبعض من النصف وهو الى ان
 الوجه الاصلي واحد لا يتعدد
 فلهذا كعدم كذلك في
 كونه والمصدرين بالاعتبارات
 وسبب الكلام في ما بين اليدين
 ان شاء الغريب

الفاضل بروح من درویشان کن : که همه روح توارثه
 درویشان است : و ظاهر کلام اهل الوجود جموعه و فی باطنه
 غموضه فاقول فی تحریره و تجریده و برهانه ان هذه المسئلة
 وان لم تكن مدعاة للتكليم لكن ذهب اليها اعظم من المشايخ
 فلا بد من تقريرها و تقريب مرامهم الى الظواهر و الوسائل
 بحيث لا يكون مخالفا لضرورة النقل والعقل وان تيرام ذلك
 من الفاضلهم ولذلك حض اقدامهم فيها فوقوا فيما وقوا
 من الافراد في جاني النفي والاثبات وكل نسب خلاف
 مذهبهم الى الباطل و مذهب المشايخ نفي الوجود الاصيل و اثبات
 الوجود الظلي في الممكن وان الاعمال والمجازات في الدنيا والآخرة
 لا يقيم عليه وهو غرض العلوم وادقها قالوا فان هو حالها و لها لم
 توجد محررة مطبوعة مبرهنة في كتاب فاقول وبالله التوفيق
 فتم السعد الدين الكوي لن يخرج المهر حتى يسمع من مشرك
 فعله اسرار التوحيد و قال شيخ عارف بآبنة الشيخ ابراهيم الكروي
 ثم المديني في الامم التي صفتها في ذكر اسانيد كتب المصنفين من

المحدث اعطاء الامم
 كمالها

الصالح

الصالح استة وغيره اليهم في بحث المتشابهات ان ذات الحق
 تعالى هو الوجود المحض المجرد عن الماهية العدمية القايم المتعين
 بذاته لجامع جميع الكمالات لذاته الغني بذاته عن الغير و كونه تعالى
 متعينا بذاته يقتضيه ظهوره في اي مظهر و اي صورة شا من
 غير منافاة للتسوية لان تجلية في مظهر معني تعين زائدا لا غير تعينه
 الذي لان ما بالذات لا يزول و كلامه كين متغير لم يكن منافيا
 للتسوية بليس كمثل شيء لانه تعالى لكونه غنيا عن الغير ولا يقيد
 بشي من الصور التي تجلي فيها فليس شي من لوازم ذاته فلا يشبه
 شيئا من المخلوقات لان كل مخلوق له صورة معينة اقتضاها
 الاستعداد الذي لماهية فبقية بقضي الاستعداد الذي اتي الله
 تعالى لا يقيده بشي من الصور فلا يشبه بصورة معينة فليس كمثل
 شي في عين التجلي في الصورة وقد ثبت بالنقل المتواتر ان الله
 سبحانه و تعالى تجلي في الصور كالصورة النارية في الواوثة
 موسي عليه السلام و تجلية لصور مختلفة للمؤمنين كما ذكره
 في البدر السافرة جلال الدين السيوطي و قال في تجلية

يتعين

تعالى في الموقف بظهوره في صور مختلفة وهذا ما يدل جامع كما
 في كل الكثر المتشابهات واكثر العلماء يؤولون الصورة بالصفة
 واحكام وقديتين مجامعة للتزييه بليس كمثل شي فلا حاجة الى دليل
 شي من المتشابهات ما ورد في القرآن والاخبار الصحيحة ما هو من
 صفات الخلق في المظهر وافعاله كالاستواء والنزول الى السماء
 والصعود والدنود والتدلي والايان وغير ذلك بل في زمن
 بطوا به مع التزييه بليس كمثل شي اتباعا للسلف من القول
 الثلاثة الصحابة والتابعين واتباع التابعين والائمة الاربعه
 الشيخ ابي الحسن الاشعري ثم قال في تلخيص ذلك ان الله تعالى في
 حيث ذاته لا مكان له ولا جهة لغايه الذاتي لكن له الاطلاق
 في الخلق في اي مظهر شاء مع بقا التزييه بليس كمثل شي فصح ان
 على العرش على ظاهره بمقتضى الخلق في مظهر يقتضي ذلك انه عارته
 وبشبهه صرح ابن حجر في فتح الباري شرح البخاري وبشبهه قال الشيخ
 في شرح حديث الاعرابية اين الله قالت في السماء وبشبهه
 ينقل عن الشافعي رحمه الله علم فقد صرح التجلييه والظهور من الحق

التزييه بليس كمثل شي
 في كل الكثر المتشابهات
 في كل الكثر المتشابهات
 في كل الكثر المتشابهات

في صور
 في صور
 في صور

في صور

في صورت الخلق مع لوازم الخلق وملايئته ومنازله بحسب
 الاستعداد الذاتي لذلك المخلوق من الخزن والفتح والغم
 والهم وغير ذلك من الاثار فيجاء بها جازا ان يكون لكل فروع
 افراد العالم تجليا وتزليا من تدليياته معالما وعليها نظرا
 الى ذلك البيان المسلم مع قطع النظر عن اقوال العلماء مع بقا
 التزييه بليس كمثل شي في جميع الاوقات والاحوال ولو
 قد فرغنا من هذا البيان للطيف فنقول زيد موجودا بوجود
 المصدري بلا يكبر من اهل العقل والنقل وشرح لظهور الاثار
 الخارجيه عن زيد بحيث لا يصح الاكار عنها ثم بعد ذلك اختلفوا
 فقالت جمهور من السلف واخلف من علماء الاسلام واحكام الشا
 ون زيد موجود بوجوده اصله لكن غير كالموجب موجودا بوجوده
 الاصيل هو عينه او مقتضى ذاته وهو رأي جماهير اهل التصوف
 من الاوائل والاواسط والاواخر ووافقوا قول المجتهدين
 ولولا كون اقوالهم يتدل بخلاف ذلك ويخلونها على ما لم يحتج
 ان امكن والا يجعلونها من الشطيات وبكرويات ويقولون

بيان اللطف
 بيان اللطف

القابل مقبول والقول مردود موكول الى القابل بغير مقبولته
 مع الشرح في لطن الشارح وبرز كوارس ربه حضرت الشان
 تاويل مفيد واما كان هو لا يثبت للممكن الوجود الاصيل اصله
 الوجود اذ لا يوجب لذلك البيان وقام طائفة من اهل التصوف
 واستشرف المتفكر في تفتت اثاره باسطا هو ابن العربي قدس
 سره الغرير واكثر من بعده والامام حجة الاسلام والامام شيرازي
 والشيخ عبد الكريم الجيلي والمولوي الروم والشيخ التبريزي والحكيم
 الرندي وخواجه محمد باقر وشيخ علاء الدين والبوعلي الفارسي
 ومن تبعهم وتبعين از متقدمين وراي ب توحيد كلامي صادره
 است پوشيده نخواهد ماند اياي تكلف حمل بتوحيد شهود
 خواهد يافت ان الممكن ليس بوجوده بالوجود الاصيل بل موجود من
 الغير بالوجود الظلي بالتدلي والظهور منه او بالتجلي منه كالمركب في المراكب
 موجود بالتجليه وياخذ الفيض منه بحسب استعداد و بالجملة
 صوفيه وجودية كخصيص الزرمان شيخ محي الدين ابن العربي
 جماعات و طبقات كه خارج از احصاء اند شقيقه مشربا

بازن

باب وثاب چه در نظم و چه در نثر بيان نموده اند كتب
 و رسائل في شمار مشحون و معلومست خاتمه رساله مرات العاين
 في ملتس زيار العايدين رض و رساله جام جهان ناي الفارسي
 والرساله للجاني و شرح القصير وغيره و ارشاد المريدن لاخذ
 در ويزه و كتاب الاسرار و كتاب المشاهد و هاجم تصنيف شيخ
 ابن العربي و كتاب الشعائر سيد محمد وفا و كتاب خلع السفيلين لابن
 قتي و كتاب غنقاء المغرب لابن المعري و ثمانية عمر بن قاضي
 وغيره اعمالي كصفي و لا بعد فليف تلقى و تر و بل خبث فيها و بعد
 و كتب فيبين و النصوص و القصص و الفتوحات و
 خواج محمد باقر كه جامع علوم مطالعه و مكاشفه بود حكايه ميكرد
 كه قصص دل ناست و فتوحات جان ناست اگر جان كلام
 از در كنك شطحات است تا ويل ميخواهد و در لغات و مكتوبات
 قطب بن يحيى مذكور است كه قد مجلس شيخ شهاب الدين بهرورد
 قدس سره كه امام طائيفين است جامع بيان كبر ظاهر و باطن
 و شيخ محي الدين جمع شد و ساعتى با هم صحبت و نشستند بعد

و خواج محمد باقر
 و خواج محمد باقر
 و خواج محمد باقر

لذاته الخاصة لا يمنع صدقه على كل واحد من الاحتمالين لا عقلاً ولا نقلاً بقا
 الاحكام على كل واحد من التقريرين بلا شك **القول الثاني** لا يكون شئ
 الاقنين **واحد** نعم بالنظر الى اليقين الذاتي واما بالنظر الى الزا
 فلا يمنع لابد لذلك من دليل قطعي فان الحكماء قد اهلوا به
 بشخص خبري حقيقي مع انه مع الواحد واحد ومع المتعدد متعدد
 ومع المتصل متصل ومع المنفصل منفصل وهذا نظير وتجوز عقلاً
 لا تمثيل فان البهول لا يكون مقداراً يحتاج الى الصورة والضمائم اليه
 كما تقرر عندهم و فيما نحن فيه اعتبار الاضافات والضمائم الاعتبار
 كما صرح بذلك الوجوه و بهتبا احتمال آخر عند اهل الوجود وهو ان
 الحقائق الخمس النوار والاحلال الوجودية حقيقة ظاهرة في مراتب الممكنات
 بحسب اقتضا الاستعدادات وتكون على ذلك مقول قال
 الشيخ وحيد زمانه و فريد آوانه الشيخ السهربردي قدس سره الغر
 في مكتوباته و في وجود اصلي ارجح ليعبر ممكن فيقول ان شئاً
 و در اثبات وجود ظلي او انز متفق ان ذلك يمكن من فقر وجود
 و در خارج اثبات ميكند و ايشانان و هم تخيل ميناید در خارج

بيان لطيف بين الاقوال

جزايت مجروره را موجود مينداند و علما و طوا مروت ايشانان
 و طرف اقتضا و خستيا کرده اند و حق متوسط الضيق فيقول
 ان ان موفق كشته الكرايشانان نیز این خارج رطل آن خارج
 مي يافتند از وجود خارجي عالم انكار ميكند و ند و برو هم و تخيل اقتضا
 ميغرمودند البته و اگر علما نیز از این سه آگاه ميشند هرگز ممکن
 را اثبات وجود اصلي نميكنند و انتهی پیش از این كچه صفحه نوشته
 از و ايشانان این وجود و بهي و تخلي خبر در تخيل ثابت
 نيت و در مرآتة ممكن امري منتقش نشسته الكرايشانان است
 و تخيل است که در روی مرآتة متوهم كشته و این تخيل و متوهم
 چون صنع خداوند است که اتفاق تمام دارد و برقع و هم مرتفع
 گردد و ثواب و عقاب ابدی بدان مرتب شود و انتهی عبارت
 و سيجي زياوة القاط في ذلك الشئ و الله يعاقل الشيخ ابن العربي
 في الفتوحات في عقيدة الخواص في الكثر النسخ و كذا في رسالة
 مستقلة سماها رسالة المعرفة و قد كتبت اقدام ماس من مجري
 فقالوا ثمة الامايري فاجعلوا العالم سوانه و الله نفس العالم ليس امر

فلا تحققوا به فلو تحققوا به تحقق اهل ما قالوا بذلك فقال

وقال العبد عبد الرب

احر كنهم ما تحققوا به فلو تحققوا به تحقق اهل ما قالوا بذلك فقال
في الباب الخامس والمانتين من الفتوحات فهو عين كل شيء
في الظهور ما هو عين الاشياء في ذواتها ساجزة وليا هو هو
والاشياء اشياء وقدر العبد عبد الرب رب فلا تخطئ
ولا تخطئ انتهى وبقوله في ذلك الباب وعندهما الخالي عبارة عن الخالي
عن كل وجود مستغاد عن الذات لان الوهم يحكم ان
الوجود الموثر في الظاهر من محس مغاير في الواقع عن الوجود الموثر
الواجب وليس كذلك فان الوجود الموثر في نفس الامر ليس
الا الوجود اجبار انتهى حيث اثبت الوجود ونف الاثنية في الوجود
الموثر وسجى بيانه على ما هو مرادهم ومرامهم وزعم بعض الناس
ان الله تعالى متحد بالعلم اتكا وحسن البعد او اتكا واحسان الحبل
تعالى عن ذلك علو كبير قال الامام حجة الاسلام في المقصد الثاني
لا يجوز ان يقول القائل ان العبد صار موب او ان الرب
في العبد او العبد حل في الرب تعالى ^{باب} عن قول الطائفة
وتنزه سبحانه ان يجري السان في حقه اتصال بهذه الحالات

انتهى

انتهى وقاس الكل من اثار قدرته الله تعالى وجود الكل تابع لوجوده كما ان
الوجود النور تابع لوجود الشمس ووجود النمل تابع لوجود الشخص
انتهى ولذلك حكم بعض الفقهاء بالكاوهم حيث قال صاحب المنهج
قلت ومكايات واقوال الاتحاد والاتحاد كان العربي وابن
القارض واتباعهما لا يحل الا على وجه الاتجار كما في التبيينات
انتهى وقد خالف بهذا من صاحب المنهج حيث قال في سبق
عنه في ذلك الكتاب في الثامن من البواب في بحث قوانين احلال
والحرام ومن البدعة ما هو مذوب وقياس بدعة حنة كالا حد
المدراس والكلام في الدقائق المتصوفة الا ان تيد ان اقوالهم
ليس من الدقائق فاصنع لما قول من بيان مرامهم فاقول اهل المنة
طائفتين اهل الشهادة هم الذين يرون العالم فانيا في العلم فقط ويتنبون
لاشياء في الفسها الوجود الحقيقي الاصيل ويقولون بتعدد الوجود
الاصيل الحقيقي القايم بالاثبات حقيقة ويقولون ما يدرك خبره
فما يكون خبري دكر ولا يلزم من الاول الثاني واهل الوجود وهم الذين
يرون الوجود الحقيقي في نفس الامر واحدا قايما بنفسه عين الواجب

شرح فسان المنة

يمنع قيامه بالغير اصلا ما في الواجب فهو عينه واما الموجودات المكننة فهي
 متعددة موجودة بنسبها اليه بوجهات لوزة عليها او بخلية
 او ظهوره فيها من غير تغير وتبدل ونقل وحلول واتحاد وخرقة
 وقلية وتجزي في ذلك الوجود الحقيقي اشخه وهو الآن كما كان
 والى هذا اشار ارجال الدواني في شرح اليها كل ان اصحاب البصرة
 الناقدة يدركون في ما يدي النظر مشترك لمتايق في امر واحد شي
 هو الكون في الاعيان ثم بعد التوغل في النظر يظهر لهم ان هناك امر
 اخر هو حقيقة الوجود قائم بنفسه وذاته مستغني عن المؤثر ليعبر تلك الحقائق
 متصفه بهذا المعنى الاضافي بل هو الذي يصير بالاضافة الي كل حقيقة كونا
 لتلك الحقيقة باعتبار العارض وهو في حد ذاته خال عن جميع النسب
 كما يشير اليه **قوله** كل شيء ذلك الذي هو الوجود بالانتساب الى الوجود
 على الهلاك الخالي في حد ذاته ذلك الشيء الموجود بالانتساب الى الوجود
 الحقيقي المشرق بنوره المبجلي في المظاهر المتدي عليها كمالا شاملا
 واليه اشار الشيخ ابن العربي في الباب الخامس والمائتين من الفتاوى
 بقوله الخالي عن قوم اختيار فخلوه واعراض عن كل ما هو شاغل عن حضور

انما هو في ذاته
 الوجود كمالا شاملا
 لوزة عليها
 او بخلية
 او ظهوره فيها
 من غير تغير
 وتبدل ونقل
 وحلول واتحاد
 وخرقة وقلية
 وتجزي في ذلك
 الوجود الحقيقي
 اشخه وهو الآن
 كما كان والى
 هذا اشار
 ارجال الدواني
 في شرح اليها
 كل ان اصحاب
 البصرة الناقدة
 يدركون في ما
 يدي النظر
 مشترك لمتايق
 في امر واحد
 شي هو الكون
 في الاعيان
 ثم بعد التوغل
 في النظر
 يظهر لهم ان
 هناك امر اخر
 هو حقيقة
 الوجود قائم
 بنفسه وذاته
 مستغني عن
 المؤثر ليعبر
 تلك الحقائق
 متصفه بهذا
 المعنى الاضافي
 بل هو الذي
 يصير بالاضافة
 الي كل حقيقة
 كونا لتلك
 الحقيقة
 باعتبار العارض
 وهو في حد ذاته
 خال عن جميع
 النسب كما يشير
 اليه قوله كل
 شيء ذلك الذي
 هو الوجود
 بالانتساب الى
 الوجود على
 الهلاك الخالي
 في حد ذاته
 ذلك الشيء
 الموجود
 بالانتساب الى
 الوجود الحقيقي
 المشرق بنوره
 المبجلي في
 المظاهر
 المتدي عليها
 كمالا شاملا
 واليه اشار
 الشيخ ابن
 العربي في
 الباب الخامس
 والمائتين
 من الفتاوى
 بقوله الخالي
 عن قوم
 اختيار فخلوه
 واعراض عن
 كل ما هو شاغل
 عن حضور

في المثل

في الجمال وعندنا التجلي عبارة عن التجلي عن كل وجود متفاد عن الذات
 لان الوهم يحكم ان هذا الوجود المؤثر في نفس المظاهر مغاير في الواقع عن الوجود
 المؤثر الواجب ليس كذلك قال الوجود في نفس الامر ليس الوجود
 الجباري الوجود الحقيقي الذي هو منشأ الآثار اري بابه الموجودية معين
 الواجب ولم نصيف بشي في نفس الامر ولا يجوز والممكنات الموجودة
 المتصفة بالكون المصدر بعد الانتساب الى الوجود الحقيقي اما
 نظام الوجود الحقيقي اظهر احوار الآثار المرئية في المظاهر الحقيقية
 لذلك **قال تعالى** والله خلقكم وما تعملون ولذلك قال الاشعري
 لا مؤثر الا الله ومقتضى الاعراض كلها متجددة انا فانما وان خص الاعراض
 بما سوي الوجود ومع عدم الفارق والى هذا اشار الامام حجة الاسلام
 في مشكوة الانوار ترقى العارفون من حفيظ المجاز الى ذروة
 الحقيقة فراو بامت ابدة العيانة انه ليس في الوجود الا الله وان
 كل شيء ملك الا وجهه لا موجود يصير كما في وقت من الاوقات
 بل هو ملك ازل لا وابد كما لم يوج الماء والمراد بالهلاك الهلاك
 في مداته كخافي الاحياء والنجان موجودا بشرق الوجود عليه

والى الامام الغزالي

استراحت در ویزه علیه الرحمه فی اواب المیرین بقول فی اصل
 انه چون ابل الله طالبان نظر توحید و تجرید اندیش حصول نظر
 توحید و قیریس و محقق گردد که طالب اولاً کیفیه مراتب
 ماسوی در یابد که نازل از کجاست و ممکن در کجاست و جاری
 کجاست چون دریافت که از ذات مطلق است و در ذات
 مطلق است چه تصور دخول و خروج کفر است و جاری بدین
 خواهند داشت که نه نازل است و نه ممکن و نه جاری است
 ای **سید** سعد من فهم و بلکه من و هم و بقوله فی ذلک الکتاب
 بان ای فرزند بصرک الله تعالی که مریدان پیشینه طالبان
 توحید و تجرید بودند و پیران و یرینه معلمان این مغیر پس توحید علی
 را گویند که بان شناخته شود که غیر حق را وجودی نیست و شیئا
 نیست اند که مظهر و مجالی حق تعالی است انتهی ثم ماخذ و تقسیمه
 فاقول التوحید نوعان عامی و هو اثبات و حده الاله الخالق
 المعبود و نفی الشریک مثلاً کان او غیره و خاصی و هو اثبات
 الوجود و تحقیق المعبر عنه بستی المطلق عن التقیید فی حد ذاته الدال

توحید

التوحيات

للتوحيات الطاهر المتجلي في الشیونات الموحدة بالانسان
 الیه و هو الموجود الاصلی الواجب الحق الثابت قهر السید
 فی مشیة التجرید ان الوجود حقیقه شخصیة فی حد ذاته لا تعدد فی
 بوجه الوجود قائم بذاته و لا یطرق الیه عدم اصلاً عن حقیقه الوجود
 و مغیر موجود و یریه ان الوجود حقیقه بستی خاص الی ذلک الغیر
 کان ذلک النسبة مجهول کیفیة لما وقف محققو الحكماء بل کلام الوجود
 فی حد ذاته تجریدی حقیقی لیس فیہ امکان تعدد و لا انقسام صلاً
 بذاته منزله عن کونه عارضاً لغيره و یریه الواجب هو الوجود المطلق
 ای المعری عن التقیید بغيره و الا انضمام الیه فلیس مغیر کون غیره
 موجود الا ان النسبة الی الوجود و بلکه النسبة علی وجوده شئی
 بقدر الاطلاع علی مبیاتها فالوجود کلی و ان کان الوجود ضرباً
 کما فی میزان احسان حکم العین و شرح بذاته الحکمة و فی تفسیر الرحمان
 فمن وجوه التوحید ما هو کفر صریح کاعتقاد الوثیة الكل و ان وجوه
 اعتقاد ان الوجود و تحقیق احد مختص بالله و وجود ما سواه من
 اسبق لوره علیه تهر کما فی العقاید بستیة و اقول فی تعریف

توحید

هو معرفه ان بحت الوجود موجود تدا له لا با مرزاید و هو حقیقه الوجود
 و وجود الاشیا كلها علام عینا اما بهیة كالنور مضي بذاته و نفسه
 لا یضو زائده علیه و یس فی الوجود الاعمین واحدة و هو عین
 الوجود الحق ای المعری عن التقیید و هو الموجود حقیقه و لكن هذه
 الحقیقه الواحدة و العین اللاحدة لها مراتب ظهور لا یتناهی اید
 لكن کلیاتها منخرفة فی خمس باعتبار و تسمی اخضرات الخمس است
 و تسمی المراتب الست كما تقر عند اهل التصوف و قال السید
 رحمه الله بعد التولیف المذكور هذا محض ما ذكره بعض المحققین من
 مشایخنا من قال و لا یعلی الا الراجحون فی العلم انتهی و ظهر لك
 احوال زیادة الضاح من بعد هذا ثم لك فی التوحید مقامات
 اربعة و فی كل مقام ما هو بمنزلة الركن و شرط فیکون ضروريا
 لا بد لك منه و ما هو بمنزلة العارض الملائم القطار فلا یكون
 ضروريا له و لا من شرط سلوكه پس در سلوك اول مقام توحید
 است كه عبارت از قطع الفتن است از ما سوی الله سبحانه و تعالی
 و چه اتفاق بسبب كثرة اشتغال بذكره یا مجذب صحبت کامل این

مقامات التوحید

المتقانی

المتقانی است در سلوك كه بدون حصول آن هیچ كار نمیكند و
 كشتاید اما اشیاء طاعت الله علی جمیع اسواه و الفیر علیه
 از احوال است كه بعضی را حاصل می شود و بعضی را نه و مقام ثانی
 مقام توحید افعالی است و آن عبارت از انكشاف تدریجی
 وحدانی است كه حوادث یومیة از احیاء و اماتة و غیره تفصیل است
 و از آثار آن تفویض قلوب است اما رویت صدور افعال اختیاریه
 و غیر اختیاریه از حق سبحانه از احوال است بعد حصول مغیر اول
 عدم دیدن صورت موجب نقصان سلوك نیست مثلا کسی را دید
 لعبت مازی در اصل در حرکات و سكنات و صور و اشكال
 واضح شد اکنون اگر در وقت تماشا صدور حرکات از
 اشكال پسند چه مضایقه دارد پس از ان مقام ثالث مقام
 توحید صفات و آن عبارت از انكشاف اضمحلال جمیع مو
 جودات در وجود واحد و ظهور آن بر دو وضع است یا همه
 در خدا پسند یا خدا را در همه پسند اما انكه سمع و بصر و جمیع
 صفات بر توحید صفات الهیه پسند از احوال است و صورت

و شیخ اوست در بعضی ظاهر می شود و در بعضی نه اما عدم ظهور آن
 ضرر نمی رسد و آخر این توحید اضمحلال آن است سالک است
 در هستی حق سبحانه و نفوذ نظر سالک از آن بسوی ذات او
 تعالی و همین است فنا و انکه شعور خود را نداند یا شعور شعور از
 احوال است بعد توحید ذاتی است و این مقام رابع از مقامات
 توحید است و آن عبارت از وجدان هستی حرف است و تحقق
 سابع بعلم حضوری بی ملاحظه اضمحلال شیئی از شباهت در وی
 و در پچایت که خدا را در خدا پسند بعد از آن وجدان شیئی
 علمی است که علم حضوری و علم حصولی هر دو بغیر آن توانند
 و آن یاد داشت است اکابر صوفیه آنرا مغفم و شسته اند نه یاد
 داشتی که در برایت سلوک حاصل می شود بعد از آن نیست که
 نقطه وجودیت که در حقیقت انسان است و از آن حرکت گویند
 متشابه ذات حق سبحانه مع جمیع کمالات او کرد که آن
 مرکب از اجزای کثیره است چون صورت حمید و نسیم و نفیس
 و روحیه و عینه و لفظه و جودیه اگر چه همه وجه را شامل است

الهی

اما هر یک را احکام و خواص علیحده است که منشأ ظهور آن همان
 وجود کشته بی آئینش چیز دیگر لیکن بسبب غلبه احکام و خواص
 طبقات اخیری احکام آن مغلوب و منتفی گشته پس چون فنا را
 قدرت دهد و جمیع طبقات مضمحل و فانی گردیده همان نقطه وجودیه
 با کام خود مشغول گشته نمیزد مرات ذات الهی را آمده بطریق احکام
 کشف همه اسماء و صفات و تدلیلات الهیه میکند و مثل عذیر
 مثلی از مارا که از سما مع مافیه من الخوم و الکواکب عکس پذیر
 رفته عالمی جمیع نجوم و کواکب گشته بعد از آن تدلی الهی است
 بجمیع کمالات خود بصورت نفس لحظه سالک و تجلی حق سبحانه
 که بر بصورتی می شود که پیش ازین تجلی متحقق نبود بلکه تحقق آن
 در همان وقت تجلی گردیده چنانچه صورت ناریه در وادی مقدس
 برای موسی علی نبیا و علیه الصلوٰه و السلام و توفیر بصورتی میکرد
 که سابق از آن موجود بود اکنون بعد تجلی الهی او را تحقیق دیگر پیدا شده
 و تدلی شده از تدلیات الهیه مستوی بر حقیقت الهیه گاستوا
 الرحمن علی العرش و این امر از وی منفک نمی شود که بعضی اوقات

از روی غفلت رو به درختان آن در وقت نوم از خود غافل شود
 و آنچه در ویست بسبب غفلت از وی کم میگردود و در پناه تصرف در
 خلق بحق محقق نمیکرد و همین سرست در ترجیح گفت آنحضرت ص
 در وزن بر کف الوت آن امت او و انفسا رجال بطاقتهم
 که در وی تهلیل مثبت باشد بر سجالات و ذنوب همین است زیرا که
 اسم الله تدلی است از تالیات الهیه در علم الفاظ پس این در حقیقت
 مرتبه الهیه است در صورت شریع را **را** و من بعد هذا مرق صفاته
 و ما کتمه اخطیر لدی واجل **یا** است که در هر مقام این مقامات
 استعدا و استسکان سرار و تجلیات ظاهر میشود که حصر آن ممکن
 کسی که جامع جمیع است همه را مفصلا معلوم مینماید و این قدر که بیان
 و تحریر یافت بیان شاه راه است که جمیع نسبها و کمال رست و در نه
 ایشان است **هذا** انفاذ الاستقامت و خلیفه الزمان ثم ما خذنی برهان
 قائل الحلال الدین الدواني فی الزمانا کان منبر سلسله العلیه و حد
 و الكل معلوا اما ابتداء او بوسط فهو الذات الحقیقه و الكل شیون و حیث
 و وجود به الی غیر ذلك من العبارات اللایقه فلیس فی الوجود ذوات

برهان الثوبیه
 بحسب
 الوجود

مورد

مقدوده بل ذات واحدة و لها صفات متکثره **کما** **هو** الله
 الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز
 الجبار المتكبر انتهى والمراد بالذات الاصل القايم الموجود بنفسه باصل
 الوجود والمراد بالشیون والوجوه والخصیات الآثار والاطلال او
 الثقیات والخصوصیات والمراد بالصفات التواتع مطلقه فا
 لوحده قطعیه باعتبار الذات القايم المقوم والكثرة التفاتیة فی الشا
 والثقیات وانا اقول عندتم قاعدین احدهما سلمه عند الكل و
 ای ان الفاعل لم یکلم لوجود والثانیة سلمه عند اهل التصوف و
 ان الفاعل انما یعطى والظهور عنده و یقولون کل انما دنا تیر شرح بانیه
 فاقول اتفق کله اهل العقل والنقل ان فی الکل موجودا و ان ممکن
 ومبدأ للممكن والوجود المصدري والموجودیه مشترکان بینهما طایفا
 والاکثار کفر صریح اما الوجود تحقیقی یعنی بابه الموجودیه فهو عندتم واحد لا یقدر
 فیها صلا وانکان الوجود والموجودیه متعده او بذاتهما اتفق علی کله تحقیقی
 المشابهة والحکمة و هذا جهل من التجرید دعوی اقول فی دلیل الفطر ان الوجود
 تحقیقی لو کان متعده لکنه الذوات لکان عینا فی کل ما هی من المایات

فان رسول الله ان الرجل لیکون
 من الصلوة والکوة و هو الصوم
 والعمره و کما ساء من الخیر
 الا بعد عطله انما شکوة فیه
 و ان فی فی الامور

المختلفة او عين في بعض زائد في بعض آخر او لا يكون عين في شيء من
الماهيات الممكنة المختلفة والاولان باطلان لما ذهب اليه المتكلمون
والحكايا وبرهنوا عليه واظهرت بطلانهم ولانه لو كان عين للزم ان
ان يكون الوجود امورا مختلفة كالماهيات لانه على ذلك التقدير كما يكون
عين في ما يميز الماهيات يكون عين في الواجب بل اولى والواجب
مغاير لتلك الماهية فوجوده يكون مغاير الاحالة لوجودها وهذا ظاهر
فيبطل المحر العقلي الفطري الاجماعي وهو ان شيء اما ان يكون او لا يكون
لانه على ذلك التقدير يتعدد الوجود والعدم والحال لا حاجة في ذلك الى تعدد
العدم بل يكفي تعدد احد طرفي المحر في نفير كونه محرا عقليا وهو ظاهر عند
المحصلين **فان قلت** نحن نزيد في لفظ المحر المسمى بلفظ الوجود فيصح المحر لعدم
المعقد المذكور فنقول حينئذ لا يكون المحر عقليا بل وضعيا موقوفا على علم
بالوضع كما يكمل عليه القرينة الصريحة والقطعة اللطيفة **وما قلت** الشيخ الحسن
الاشعري من عينية وجود شيء لا يغير آخر لا ينافي ما ادعينا به كما ينبغي
فتبين ان لا يكون عين في شيء من الماهيات الممكنة فالماهيات
انما يكون موجودة بالاتصاف او بالانتساب او بالاشتراك والاول

باطل فتبين

باطل فتبين الثاني وانما قلنا ان الاول باطل لان الوجود الحقيقي موجود
تأيم بنفسه عين الواجب تمنع قيامه بالغير والماهيات الموجودة
بالوجود المصدر موجودة باشتراك الوجود الحقيقي عليها في اطلاق آثار
ارواح خصوصيات والتعينات في الوجود الحقيقي بعد الانتساب اليه
خافض هذه الدعاوي يظهر لك الكل في زيل التقرير وانما قلنا ان الوجود
موجود بنفسه في حد ذاته فان لم يكن موجودا لم يوجد شيء أصلا والثاني
باطل فالمقدم مثله بيان الملازمة ان الماهية قبل انضمام الوجود اليها غير
موجودة فلو لم يكن الوجود موجودا ايضا لم يكن ثبوت احدهما الاخر فان
ثبوت شيء شيء في اي طرف كان فرع لثبوت المثبت المثبت
كما تقر في المعقول وانما ثبت احدهما للاخر لم يكن الماهية معروفة للوجود
كما ذهب اليها بل النظر ولا عارضة كما ذهب اليه القائلون بوحدة الوجود
فلا يكون موجودة والان الماهية بنفسه لا شيء محض فاذا كان الوجود ايضا
لا شيء محضا ينبغي لا يحصل منها موجود لانه لا يحصل من عدم الصفة
بالضرورة فلا يكون الماهية موجودة **فان قلت** المقدمة القائلة بان ثبوت
شيء للشيء فرع لثبوت المثبت له مخصوصه بما عدا الوجود والملازمها ان

ثبوت شئ بشئ هو غير حقة الوجود فرع لوجود المثبت له واما ثبوت
الوجود بشئ فانه يثبت شرط لوجود المثبت له حين ثبوت الوجود
لا قبله ولا شك ان حين ثبوت الوجود له موجود بنفس ذلك الوجود
فان التخصيص اما يجري في اخطايات الطينة لا العقلية **فان**
لاسماء الضرورات والاضامن يراجع نفسه ويلاحظ وجدانه لو كان
من نفسه ان الضام امرين معدومين في الخارج من غير قيامهما بوجود
خارج لا يجوز العقل بل يشهد بانفسه فالحذف في نفس **فان**
الماتية بمتبار وجودها العقل معروضة للوجود الخارجي فيكون ثبوت
الوجود الخارجي لها فرع الوجود في العقل لان في الخارج **فان** تنقل الكلام الى
وجودها في العقل بان نقول ثبوت الوجود العقل لها في العقل موقوف
على وجود سابق لها وثبوت الوجود السابق موقوف على ثبوت
سابق آخر فيسلسل الوجودات وليس نبدأ من قبيل التسلسل
في الامور الاعتبارية التي ينقطع بالقطاع الاعتبار فان كل لاحق هو
قوة على سابقه كما لا يخفى على المتدبر في سلسل محال وطلال الثاني
بين الاستدلال فيه على انه لو لم يكن الماتية موجودا ثبت المطلوب

لثبوت

لثبوت الوجود في الجملة واول ما يمكن ذلك الماتية فانما هو الوجود ثبت
ان الوجود موجود واول ما كان موجودا فانما ان يكون قائما بنفسه او غير
والثاني باطل لان المراد بالوجود الوجود الحقيقي الذي هو مثبت الاثر
وبنشي الاشتراع للمعنى المصدر والقيام بالغير اما الضام او اشتراعي
ولا يتصور شئ منها بهما اما الاول فلان الاضام في الحقيقة تحقق اثنتين
في الخارج على سبيل التوقف والتقدم ولا تحقق بهما الماتية بدون
الوجود وهذا كله بين للاختفاء فيه واما الثاني فلان الاشتراعي يقتضي
مشيا لا اشتراعا للقيام فاذ كان ذلك الوجود الحقيقي قائما بالماتية
على سبيل الاشتراع فله شئ آخر غير ذلك لا يكون قائما على سبيل
الاشتراع والافق شئ آخر غير سبيل الوجودات الحقيقية المرتبة
لماتية واحدة وهو ظاهر المطلبان **فان** على مذهب الجمهور من المتكلمين
لما كان الذات على لوجوده يكون ذاتا بذاته مبدءا لا اشتراعا الوجود
المطلق فلا يقرب الاشتراع **فان** القايلون بالعينه استدلو على بطلان
هذا المذهب بان بداتية العقل حاكمة بان الشئ ما لم يوجد لم يوجد
فلو كان الماتية علة الوجود يلزم الدور والتسلسل على ان البدأ

في مقام كونه

حكمة بالشيء لا يكون له الوجود واحد فكونه بذاته مبدءا لا تنزع
ذلك الوجود المطلق لا يتصور كما في شرح عقايد ملا جلال
فوجب ان لا يكون الوجود الحقيقي قائما بالماسية على سبيل الاشتراع
كما لا يكون على سبيل الانضمام فوجب ان يكون قائما بنفسه وايضا
لما ثبت كونه موجودا لما تقدم وجب ان يكون قائما بنفسه والا كما
مستوفى بوجوده المتيقن له في سلسل الوجودات المترتبة المتحققة
فوجب ان يكون واجبا لا متناعا روالا للشيء عن نفسه والى ما تقدم
الموجود اما ان يكون عين الواجب او غيره فالاول هو المطلوب و
الثاني لا يلزم امكان الواجب الوجود تعالى عن ذلك فتعرف
لما تقدم من ان العلة لم تجز لم توجد ويلزم ان يكون حقيقة واحدة
يلحقه التقدير البسي باضافتها الى الماهيات والالتقاء الواجب
وقد برهنوا على متناعه فاما غير زيد موجودا لانه مقتضى الى الفاعل
الحقيقي كما حققه ميرزا زاهد في حاشية على شرح المواقف وغيره وايضا
الوجود معز واحد كما ذهب الحكماء اليه وجمهور المتكلمين فيمنع ان يكون
واجبا في موضع وغير واجب في موضع آخر كما برهنوا عليه في موضعين

لقد رده

تعدوه لا متناع تعدد الواجب **فصل** في الوجود معز متعد في نفسه
كما ذهب اليه الحسن الاشعري فان وجود كل ما به عينه عنده
والماهيات مختلفة لاختلاف اللوازم والامعان على ذلك **فصل**
قد تقر في موضع ان الوجود معز واحد في نفسه لا تعد فيه عند الحكماء وجمهور
المكلمين على ان معز عينية الوجود والماهية عنده لا ينافي وحدة معني
الوجود في نفسه فان معز الغيبة عنده ان الماهية لا يحتاج في حمل الوجود
عليها الى معز زائد على الماهية غير العينية ان مصداق حمله عليها نفس
الماهية وهذا لا ينافي وحدة معز الوجود في نفسه كما صرح بذلك ميرزا
زاهد في حاشية على شرح المواقف فيكون الوجود معز واحد قائما بنفسه
واجب الوجود ولا غير وانما الممكنات لبعض تصنيفات اللاحقة في
مراتب الظهور وكل مرتبة بل لكل فرد في كل مرتبة خواص واحكام
لازمة وغير لازمة شبيهة وغير شبيهة في الدنيا والاخرة وايضا كما
يرشح بما فيه فلا معز لا خارج الممكن من كتم العدم المحض الا ظهور معدن
الكون في مظهر زيرا وعمروا وكبر والكل يرجع اليه الى الله المجمع والمآب
وانه تعالى لا يارب الوجود ودرية منزلة ومتساعده مرتبة وهو كل يوم

هو في شأن **فان قلت** لا شك ان معبر الوجود مفهوم عرضي لا يصدق
 على شيء قايماً بنفسه موافقة كالمشي والضحك واللون والساو
 والبياض وامثال ذلك وانما ذلك مكافئة فكيف يكون هذا
 المفهوم لنفس ذات الواجب **قلت** لما يجوز ان يكون هذا المفهوم
 العام زائداً على الوجود الخاص الواجب وعلى الوجودات الخاصة الممكنة
 على تقدير كونها حقائق مختلفة على ما يقول الجمهور يجوز ان يكون
 زائداً على حقيقة واحدة مطلقة موجودة به حقيقة وجود الواس
 ويكون هذا المفهوم الزايد امراً اعتبارياً غير موجوده الا في العقل **قلت**
 معروضة موجوداً حقيقياً خارجياً به حقيقة الوجود **فان قلت** اذا كان
 الموجود حقيقة هو الوجود فيبغى ان لا يكون الماهية معروضة لموافقا
 بها وهذا خلاف ما فهم من قلنا الماهية موجودة فاما نفهم قطعاً ان
 الماهية متصفة بالوجود فهو معروضة والوجود عارض فكيف يصح
 ما قلت **قلت** الوجود الحقيقي لا يصلح للعارضة لا انضمامياً ولا
 انتراعياً كما سبق واطلاق الوجود عليها بما لم يذكرنا هو
 باعتبار اشتقاق هذا الصفة من الوجود والاريدته تلك الحقيقة

ح ذو الوجود

ح ذو الوجود لا المتصف به **فان قلت** هذه الحقيقة باعتبار إطلاقها
 كلياً طبعي فما ذكرتم في معرض الاستدلال على وجودها معرض
 بالاستدلال على امتناع وجود الكلي الطبعي **قلت** نسبة الإطلاق
 الى الوجود الحقيقي لا يجوز كما لا يجوز نسبة الكلية والخيرية اليه وعلى
 تقدير النزول من الديني **قلت** لا نسلم اولاً انها ليست بالاطلاق المذكور
 كلياً طبعي فان المراد بالطلاق ان لا يكون لها تعين لا جامع التقييد
 الاضافة ايما في المراتب بواسطة تلك الماهيات بها ولا يتأزم
 ذلك عدم تعينها في نفسها بتعين يخرج سببها عن الكلية سلمنا
 انها بهذا الاعتبار كلياً طبعي لكن لا نسلم امتناع وجوده كيف وكثير من الحكماء
 صرح بوجوده والكتب مشحونة بذلك ما ذكره بعض المتأخرين في
 موضع الاستدلال على امتناع وجوده لا يخلو عن وجوه من تخلص
 ولذا ذكرنا قولي ما ذكره وهو ما اوردته شرح المطالع وتبين وجه
 تخلصه ليعون الله سبحانه فانه على الكلي الطبعي لا وجود لها في الخارج
 وذلك لوجوب احد هاتين الوجود الكلي الطبعي في الخارج لكان اما
 نفس الخيرات في الخارج او جزء منها او خارجاً عنها والاسم

موجوداً بنفسه حقيقة
 غائبة عن التعيين الا في الخارج
 كذا في غرض الحقيقة كما في التعيين
 وان كان مدرك الظاهر
 غائبة القوم

بان امتناع وجود الكلي
 الطبعي

بطلانها اما الاول فلانه لو كان نفس التجليات يلزم ان يكون
 كل واحد من التجليات عين الآخر في الخارج ضرورة ان كل واحد
 فرض عين الطبيعة الكلية وبهر عين التجري الآخر وعين العين عين
 فيكون كل واحد فرض عين الآخر اما الثاني فلانه لو كان خبرها
 في الخارج لتقدم عليها في الوجود فلا يصح حملها عليها واما الثالث
 فحين الاستحالة لطور ان طبيعة الشيء يمنع ان يكون خارجا
 فقول او خبر منها ان اراد بكونه خبر منها ان يكون وراة خبر
 في الخارج ويكون التجليات عبارة عن مجموع الاجزاء لم
 يخطر القسمة في الاقسام الثلاثة وان اراد بكونه متضادة
 اخر خارجا كان او اعتباريا فالجواب لم يكن لان علم عدمه محل
 فانه اذا كان الموجود في الخارج هو الطبيعة فقط ويكون التمايز بين التجليات
 بتعين اعتباري غير موجود لاشك انه يصح الحمل حيث انه فانه لا يوجد
 في التجليات في الخارج سوى الطبيعة حتى يصور عدم اتحادها في كونها
 لتقدم او اخر وانها الطبيعة الكلية لو وجدت في الاعيان فلما
 مجرد الطبيعة او مع امر اخر لا سبيل الى الاول والآخر وجود

الواحد في اكنة مختلفة او التضاف لصفات مختلفة متضادة ومن
 البين بطلانه ولا الى الثاني واللام يخل من ان يكون موجودين بوج
 وجود واحد او وجودين فان كانا موجودين بوجود واحد فذلك
 الوجود ان قام بكل واحد يلزم قيام الشيء الواحد بجولين مختلفين وانه
 مع وان قام بالمجموع لم يكن كل واحد منهما موجودا بل المجموع هو الموجود
 وان كانا موجودين بوجودين فلا يمكن حمل الطبيعة على المجموع فقول
 لكان الموجود في الاعيان اما مجرد الطبيعة او مع امر اخر المراد مجرد
 الطبيعة اما ان يكون الطبيعة من غير الضمام امر خارجي او من غير
 الضمام امر مطلقا خارجيا كان او عتباريا فان كان المراد
 هو الاول كما هو الظاهر من كلامه من بطلان الشق الاخير فلان علم انه
 يلزم وجود الامر الواحد بشخص في اكنة مختلفة وكونه متصفا لصفات
 متضادة عتبارية بالاشخاص التمايزة المتغايرة بالامور الاربعة
 النفس الامرية وان كان المراد الثاني فلان علم ايضا الاختصاص يقتضي
 فان المراد من امر اخر ما يكون موجودا في الخارج كما يظهر من وجه الطال
 فيجوز ان لا يكون الطبيعة المجردة ولا مع امر اخر موجودا في الخارج بل

في الخارج

عدم عتباري كما مر وان حملت الامر على مضافي اعم تنقل المنع الى
 قوله لم يخل من ان يكون موجودين لوجود واحد او لوجودين مختلفين
 فانه على ذلك التقدير يجوز ان يكون احدهما موجودا خارجيا
 والاخر اعمرا اعتباريا وقوله يكونان موجودين لوجود واحد
 او لوجودي مختلفين لقائل ان يقول لاسم الحرف والصورتين
 المذكورين لم لا يجوز ان يكون احدهما موجودا بنفسه والاخر موجودا
 به كما يقول بالقائلون بوحدة الوجود فان طبيعة الوجود هو الوجود
 عندهم وما عداه من الماهيات ولو ازمها امور عارضة لها موجودة
 بها بالاعتبار فلا يلزم الحذف **فان قلت** صدق هذه الصورة
 موجودان لوجود واحد فان احدهما موجود بنفسه والاخر به فلا
 يخرج عن القسم **قلت** تنقل المنع الى انحصار وجود الواحد في
 كونه قائما بكل واحد منهما وكونه قائما بالمجموع فلا يجبر نفسك
 تحقيق لا بد منه وهو ان بعض الناس يزعم ان البارئ تعالى ليس بمماثل
 مستقلا متعينا لوجوده في الخارج عن العالم ارواحا واجساما بل هو في
 الخارج نفس افراد العالم كما لا يخلو لوجوده في الخارج سوى الافراد تعالى

عن ذلك علوا كبيرا فالعالم هو الله والله هو العالم ليس شيئا
 غيره وهذا كفر صريح وقول قبيح لنفيه وجود الله في هذه الاشياء
 ابن العربي قدس سره العزيز قد صرح في الفتوحات في عقيدة الحق
 في الكثر النسخ وكذا في رسالة مستقلة سماها رسالة المعرفة بمعنى هذا
 المذهب وقد عرفت عن هذا ايضا قد زلت اقدام طائفة من مجري
 التحقيق فقالوا ما ثم الا ما ترى فجلت العلم هو الله والله نفس العلم
 ليس امر اخر كلونهم ما حققوا به تحقق اهل فلوا تحققوا به ما قالوا بذلك
 وهو الذي نقاه سيد الشرف في حاشية التجرية ومولانا سعد الدين
 في شرح المقاصد وصرحوا بتكفير اهل وزعم القوم ان هذا المذهب
 الشيخ حاشا لله ومعاذ الله ان هذا ليس بمذهب الشيخ واتباعه
 بل مذهبهم وزبدة مقالهم وخلص كلامهم والاوراق لاتسع التفضل
 ان الآثار الطاهرة من الاشراق والاحواق مثلت مثلاني النار
 لا يقتضي وجودا حقيقيا يصير بدا لتلك الآثار في الخارج في الماهيات
 المكننة فذلك الوجود موجود حقيق متعين في حلقته في الخارج قائم
 بالذات لا تعدو فيها ملام عين الواجب الوجود والذين لا موثر في الواقع

الشيخ ابن العربي قدس سره
 في الفتوحات في عقيدة الحق
 المذهب

الا هو فهو البديهي لئلا يفتقر اليه غير ان ذلك المبدأ
 الواجب او جدواظهر نفس الماهيات مع جميع لوازمها وخواصها
 بعد وقوع السبب بينهما ثم العقل يتبرع من الماهيات بعد ذلك
 الوجود الا تنزع المصدري فيقال قد صار موجودا واما في الخارج
 واليه يؤول كلام الشيخ الاشعري او الحكماء بل عينه فان كلهم لا يقولون
 ان الماهية المعدومة قد قام به الوجود الموجود لعدم صحة الوجود
 المعدوم فيحصل من صرف العدمين موجود في الخارج لعدم تصوره
 فتعرف فان العالم نقطة كثرة الجاهلون وكلفته اند بعضي از محققان
 ودر مقام كه حق تعالى چون خواهد كه مايتي از مايتيات خبر نيه كه در علم
 باري تعالى مرتسم و مصور است حاضر در خارج موجود كره اندازان مايت
 را بذات خود كه وجود حقيقي او است نسبتي خاص مبدء و بولواسطه
 آن نسبت آثار و احكام آن مايت ظاهر ميشود پس آن در خارج
 موجود ميشود بالمعني مذكور سابقا و ذات باري تعالى كه وجود حقيقي است
 مبدء آن آثار و احكام مايت شده است و على هذا وجود عارض
 مايت مكلش بدل آن وجود كه عين واجب قايم بالنفس است

مبدء

مبدء شده محصول تحقق مايت را در خارج معلوم است كه
 حصول و تحقق بغير مصدري امري است بالنفس الامر يابس
 عقل بعد از ظهور مايتيه ممكن انشباع كرده بر وجهي ممكن و چون عبادت
 و يقين است پس ازان نتواند كفت و اعتبار بغيري است فقط
 سيد شريف در حاشيه تجريد و موضوع خود تحقيق اين مطلب
 خارج فرموده كه وجود حقيقت متخلفه است در حذوات خود بعد
 دري نيت بوجه از وجوه و او قايم است بذات خود و عدم باه
 منطوق ميشود اصلا و امكان با و راه نيا بد قطع او و حقيقه واجب
 تعالى است و غير بودن غير او موجود است كه مرآن وجود حقيقي را كه
 او متنع قيام است بغير نسبتي خاصه است بان غير كره ان نسبت محمول
 الكيف است با و در موضع ديكر از حاشيه تجريد فرموده كه واجب وجود
 مطلق است بغير معرا از قيد بغير و الضمام با و و على هذا متصور ميشود
 وجود مايت مكلتي را پس نيت غير موجود بودن مايت مكل را
 الا كنه ان مايت مكله را نسبتي خاصه است بحضرت رب الغوث
 وجود كه قايم است بذات خود و ان نسبت بر وجه مختلفه است و انحاء

شتی که متعذر است اطلاع بدان نسبت و برابری آن نسبت پس
 موجود کلی باشد اگرچه وجود جزین حقیقت است پس فرمود سید شریف
 که هذا المحض ما ذكره بعض المحققين من مشايخنا من قال ولا يعلم الا
 الراشخون في العلم و چون سید شریف که امام متاخرین است اینغنی
 پسندیده و معرفت او بر سنجین در علم حواله کرده باید که متبیین
 رسید و شارحان ما فهمیده زبان اعتراضات و ابیه و شبهه
 در آن کنند و بقصود فهم خود معترف شوند و سلام علی من
 اتبع الهدی تمه لما سبق و علی هذا موجود خارجی و و چنانچه
 ماهیت ممکنه که آثار و احکام دارد و دوم مبدء آن آثار و احکام
 و خارج که ذات حق است و مبدء من حیث انه مبدء مفارق
 و ی المبدء که ماهیت ممکن است بلکه مقارن او مجامع مع او خواهد بود
 اما نه مانند مقارنت عرض بعض و نه مانند مقارنت عرض کج بود
 نه مانند مقارنت جوهر کج بود بلکه مقارنت مبدء بذل المبدء است
 که در مقام چیز و مکان و موضع و محل دخل ندارد بلکه مجرد باشد
 و تاثر است و تاثر فعل و الفعال است و مقوله فعل و الفعال

کایر بالفعول باشد که فاعل فاعل بالفعول باشد نه بالقوة منفعل
 بالفعول منفعل باشد نه بالقوة و علی هذا مقارنت فاعل و فاعل
 فعل مع منفعل بالفعول باشد پس ذات وجود مقارن ماهیت
 ممکنه باشد و الیه اشار للقوله و هو تعلم انما كنتم والله كل شيء
 محيط و در حالت بالقوة بالقوة فافهم مقارنت الوجود الواجب علی
 لما هیئت الممكنة الموجودة به اگر گفته شود که چگونه آثار و احکام
 مختلفه از واحد حقیقی ظهور در حالت واحد می آید مع انها متبیین
 منضادة غیر متشابهیه جواب گویم که در مقام احتیاج واقع است باینکه
 مثال محسوس بطریق ضرب المثل و نه المثل الاعلی فی السموات و
 الارض ایراد کنیم چون اکنینها مختلفه الالوان و الالوان در مقابل
 آفتاب واقع شود و نور آفتاب بر آن اکنینها واقع شود دیوار
 خلف آن اکنینها باشد هر آنکه نور آفتاب بر آن اکنینها افتد
 و آن رنگها مختلف منضجع گردد و بر آن دیوار خلف آن اکنینها
 افتد و جمیع الوان و الالوان و متعاقب در آن دیوار میاید و حال
 آنکه نور آفتاب در حد ذات خود از آن الوان معا و میرسد

جميع الوان سبب او ظاهر شده لا غير فافهم وجه التمثيل بعد
 اعتبار الوجود الاعمى الثابت في العلم الملاء الاعلى مثال ويكر
 جام ودرام است وجه التمثيل جام بمثابة ما بهيت است وشراب مانند
 مبداء است واجتماع هر دو بنبأ به موجود خارجی است معيش مثال
 اخذ كن وصوره او اطرحة كن حال الشيخ قدس سره الغيز
 هـ حكاتنا شينان في اعياننا كصفي الرخاچه ووصفا الصبا
 فالعلم يشهد المتكلمين تالفا والعين لوطي واحد الدرائي فرع موجود
 از اين جهت كه جامع است ميان ما بهيت ممكنه ومبداء واجب الكرا
 حيث اشتمال او بر مبداء او او را عين كونيذ دور نباشد و اگر
 حيث اشتمال بر ما بهيت او را غير دانند هم بعيد نيست پس او
 نه عين است و نه غير و هم عين است و هم غير بالاعتبارات و كلمات
 اين طائفة بسيار است بجل صحيح بايد آورد كما قال اخوند يوسف
 في حاشيته على شرح العقايد ومن كلماتهم الحق محسوس الخلق
 معقول وفيه رجحان واعتبار منه لهذا القول فهو الاول اي المبدأ
 الموجود لما سواه وهو الاخر المعلول فيه باعتبار الاطلاق والتعيين

وهو الظاهر

وهو الظاهر اي المتغير باعتبار النزل وهو في كل يوم هوني
 شان وهو الباطن المأمون عن التغير في حاله التغير باعتبار الدلائل
 قال الشيخ العربي في فضل الشيعي واما حسن **تفسير** في حق العالم ونبأه
 مع الانفس في خلق جديد في عين واحدة وهير الذات الباقية
 بهم في لبس من خلق جديد در مرتبه ابل كشف وارباب هود
 عالم نبوت جز تفصيل وجود حزين صور الخطا به ازوي نمود
 چون در كنز نيت بجز يك موجود والله يهدي الى سواء السبيل
 نور قلوبنا بمعرفتكم بحجته النبوية البشر و آله اجمعين
 فائدة مبصرة في ذلك قال بعض المتحققين حقيقة الحق سبحانه وتعالى
 ليس غير الوجود البحت من حيث هو وجود زير انك موجودات را
 بقبم عقلي سه مرتبه ميتواند بود اول موجودي كه وجودوي متفاوت
 از غير بود چون ممكنات موجوده دوم موجودي كه وجودوي متغير
 حقيقت او باشد و آن حقيقت مقتضيان وجود باشد بر وجهي
 لا انفكاك وجود ازوي محسوس باشد اگر چه بنا بر تعارض در ميان ذات
 و وجود لقصور انفكاك ممكن است چون واجب الوجود بر مرتبه جبر

فائدة مبصرة في ذلك

ابل وجود دم زنه عارف مومد كرده اي بجهت كوير توحيد
 راه وحدت بركت تجريد است سخن وحدت است همچو سرب
 از سر ابل اي فطن كه شد سیرت سخن وحدت است از عارف
 زانچه خيزد و بعد مانی و الله و الشيخ الرباني واحدا للدين الكرام
 حيث قال **هـ** سره حقیقت نشود حل بسوال نه نيز در حق
 حشمت مال **هـ** ما دیده دل خون بکني بچه سال بهرگز نه
 راهت از قال کمال **هـ** والذي ذكرت في هذا الباب لو مات
 حق العالم فيه لكانت اليمن الوسوسة والارتباب والله اعلم
 بما عنده من الصواب اللهم ارزقنا اتباع سيرت بني العرب والعجم صا
واعلم ان التوحيد على نوعين عامي وهو اقرار بالان والتصديق
 بالجنان وعمل بالاركان وفهم هو التوحيد من غير شرك وهو غير الثاني
 واثبات الذات الواحدة في الوجود الاصيلي كما نفهم من كلامهم في حال
 التكرار وهو عين الافاقه قارب اليه البتة قدس سره الغر
 استلحت من جلد كمال استلحت الحجة من جلد فاذا ما هو حبيب
 قدس سره الغر ليس في حقيتي سوى الله تعالى وقال النور قدس سره

مدح
 محبوب
 لا مكان
 محبوب
 لبيك
 يا شمس
 يا شمس

الغز

الغر ان الله لطف نفسه سماه تقوا كشفه سماه فلقا وقال ابن
 العربي قدس سره الغر المحمدي الذي ادع الاشياء وهو عنها قال
 ابو العباس القصاب طاب الله مرقد له ليس في الدارين الا في
 وان الموجودات كلها مع ومنه وقال الشبلي قدس سره الغر
 ماني اجتهت احد سوي الله غر وجل وقال المعروف قدس سره الغر
 ماني الوجود واحد الا الله وقال ابو بكر الواسطي قدس سره الغر
 ليس الفرق بين ربنا والاي تقدمت بالعبودية وقال
 المنصور كما هو المشهور ان الحق وقاب حجة الاسلام طاب
 العرش منه والكسبي منه والعاصم منه بل الكل هو الله تعالى وامثال
 هذه الكلمات كثيرة بل ليس شيخ من المشايخ الا صدر منه نحو هذه
 الالفاظ فانظر كتب القوم واوراد البعض في الفوائد في الكتاب
 استهزأوا الى ذلك لمن كان له قلب رقيق او الفهم السميع هو
 شهيد **قال** تعالى الذين يبايعونك انما يبايعون الله ورسوله واما
 انتم ميت ولكن السرمي ونحوها وفي الحديث لا يزال العبد يقرب
 الى البنو اقل خير اصبه فاذا اجتهت كنت سمع وبصره ولسانه ویده

وفي القوتية بانوار الانوار السلام
 ونفسه ووجهه وقلبه وسموه ولبه ولسانه
 وبيده وكله وملكه وملكه وملكه
 بغير انفس لا هو الا ان لا غيرة

ووجهه في بيروني ينطق ولي بطقس الحديث **فقال** عليه السلام
 لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر **فقال** عليه السلام كان الله ولم
 يكن موصي ولا ان كما كان **فقال** على كرم الله وجهه انا الدهر وهو وانهما
 سبب السبب انا وجه الله الذين توجهتم اليه انا جنب الله الذي
 ظهر ثم فيه انا من الله لمكان كنت وبه فانا هو **فقال** عليه السلام خلق الله
 آدم على صورته **فقال** وقد بعض المحققين كل مفهوم مغاير للوجود كالان
 مثلاً فانه ما لم يضم اليه الوجود بوجه من الوجوه في نفس الامر لم يكن موجوداً
 فيها قطعاً وما لم يلاحظ العقل انضمام الوجود اليه يمكن له الحكم بكونه موجوداً
 كحل مفهوم مغاير للوجود فهو فيكون موجوداً في نفس الامر محتاج الى غير الذي
 هو الوجود وكل ما هو محتاج في كونه موجوداً الى غيره فهو ممكن اذ لا مغاير للممكن الا
 ما يحتاج في كونه موجوداً الى غيره فكل مفهوم مغاير للوجود فهو ممكن ولا شيء
 من الممكن بواجب فلا شيء من المفهومات المغايرة للوجود بواجب وقد ثبت
 بالبرهان ان الواجب موجود فهو لا يكون الا عين الوجود الذي هو موجود بذاته
 لا باخر مغاير لذاته ولما ثبت ان يكون الواجب جبراً حقيقياً قائماً بذاته يكون
 متعينة بذاته لا باخر لا يد على ذاته وجب ان يكون الوجود اليه كذلك ان هو عينه

فلا يكون

فلا يكون الوجود مفهومًا كلياً يمكن ان يكون له افراد بل هو في حد ذاته غير في
 حقيقة ليس فيه امكان المقدور ولا انقسام وقايم لذاته منزّه عن كونه
 عارضاً لغيره فيكون الواجب هو الوجود المطلق اي المعري عن التقييد
 بغيره والاضمام اليه وعلى هذا لا يتصور عرض الوجود للمسايات الممكنة
 فليس مغايرتها موجودة الا ان لها نسبة مخصوصة الى حضرت الوجود
 القايم بذاته وملك النسبة على وجوه مختلفة واكاشتي تتعذر الاطلاع
 على ما هياتها فالوجود كلي والكان الوجود جبراً حقيقياً وقد بعض الفضلاء
 كانسح ذلك المحقق ويقول ان هذا مذهب الاولين والآخرين
 من الحكماء المحققين كذا نقل حسين الميردي وقد المحققون على ان
 الوجود مع كونه عين الواجب قد انبسط على سائر كل الموجودات وظهر
 فيها فلا يخلو عنه شيء من الاشياء بل هو حقيقياً وعينها واما امتازات
 وتعددات بتقيدات وتعينات اعتبارية تهو وليس عرضاً من
 نقل كلامهم بشهاد وكلامهم بل تصوير وتجزير لما قلنا قد استناد
 الى استنادهم من رازا بدني حاشيت المحققون القايمون بوجود الطبايع الكلية
 لا احوالها وامايات الموجودات الخارجية دون عرضياتها الا من

القايمون بوجود الطبايع الكلية

منهم الى اتحاد العوض والعرضي وتوضح مرامهم ان حقيقة الان مثل حال
 كونه مقترنة بالعروض التي ترى خارجها موجودة فيكون ملك الحقيقة من
 حيث هو ذاتها التي برمتها موجودة في الخارج كما يشهد الفطرة
 العقلية كيف ولولم يكن كذلك يلزم مغالطتها عن نفسها وطلبا لها
 حال مغالطتها بالعروض وملك الحقيقة ليست متعينة في حد ذاتها لان
 تعينها ليس عنها ولا جزاء فيمكن ان يلاحظ العقل لا يشترط في التعرض
 الكلية فيكون كليها طبعيا ويمكن ان يلاحظها بشرط العواض وتعرف لها
 الجزئية ويكون فردا وحصة بالنظام بعض العواض وفردا وحصة اخرى
 باعتبار الاخرى فيصح ان يقال ان الطبيعة الانية بعينها موجودة
 في الخارج مشتركة بين افرادها وصورها العقلية متصفة بالكلية
 المطابقة للكثيرين ولبعض ان يقال ان طبيعتها الكلية متفرعة عنها
 من التحليل وعلى هذا التقدير ليس الشراخ لفظيا لان القايلين بوجود
 الطبيائع ذهبوا الى ان المتفرع والمتفرع عنه متحدان بالذات والى ان
 ذهبوا الى انها متحدان بالعروض واستدل ابن سينا في الهيات الشفا
 على وجود الكلي الطبيعي وقال ليس يمنع كون الحيوان الموجود في

قال يكون الحيوان بما هو حيوان لا باعتبار انه حيوان كمالا موجودا فيه
 لا اذا كان هذا الشيخ حيوانا فحيوانا تاما موجودا في الحيوان الذي هو جزء من
 حيوان تام موجود ومانع في التشبيع على من ان وجود الحيوان بما هو حيوان
 وقاد الحيوان الماخوذ بعواضه بوشية الطبيعي والماخوذ بذاته بوشية
 التي وجوده اقدم من وجود الطبيعي تقدم البسيط على المركب وهو الذي
 يخص وجوده بانه الوجود الالهي است لان سبب وجوده بما هو حيوان
 غاية الله تعالى وانما يكون مع مادة وعواض وان كان بعناية الله تعالى
 ايضا فهو منسوب الى الطبيعة الجزئية فاصلة ان الحيوان لا يشترط في
 وجوده الحيوان في الملاحظة التفصيلية ولا شك ان حقيقة الشيء لا
 يختلف باختلاف الملاحظة فحيث وجد هذا الحيوان وجب ان
 يوجد حيوان بما هو حيوان في حد ذات هذا الحيوان وان لم يكن على
 وصف الجزئية بيا على ان الجزئية والعينية من خصوصيات الحقائق الوجودية
 فلتساؤل من يرى الذين ذهبوا الى وجود الكلي الطبيعي لهم اقول تعالى
 لا اله الا الله ولا شريك له في نفسه كالموجود بل كل واحد من الوحدة والكثرة حقيقة
 من خارج وقال بعضهم انه متعدد في نفسه في متعدد الافراد وقال المحققون

منهم ان الكلي الطبيعي وحدة متبهم بالذات وتقدره بالعرض ان اراد به
 الطبيعة المطلقة وان اراد به مطلق الطبيعة فله وحدت بالذات بحسب الطبيعة
 نفسها وتقدر بالذات بحسب تقدير الافراد وليس لنا غرض متعلق
 بالتفصيل عنه بل للاحقة لنا الى اثبات الوجود الكلي الطبيعي لان الوجود ^{الحقيقي}
 القائم بنفسه حقيقي موجود فإرادي واجب بنفسه بيباني في العدم لذاته
 لا تعد في ذاته اصلا لا بالذات ولا بالعرض بل التعذر وانما هو للثبوت
 والاعتبارات اللاحقة للموجودات المنسبة الى حضرة الوجود وكما تقدم
 تحققة منا ومن كلام بعض المحققين كما هو مذموم بل نحن المومنين
 وانما يحتاج الى اثبات الملحدون الذين يهولون الى ان الواجب ليس تمازينا
 الوجود عن العالم تعالى الله ذلك علوا كبيرا فلنقتصر على هذا القدر من الكلام
 لضيق المقام وهو يتيق السالك او الاعتقاد **فصل في حق قول الامام**
كلام القوم مرموزا بينهم وسبب ذلك صار بعضهم غرضه للعلم
 وبعض تلك المطاع عن حقه لازمة لظاهركلامهم كالحال لقبول الحق
 من غير تغييره وصار مصلو بالسبب وهو حكم شرعي لازم عليه ان ظاهره
 اللفظ هو الغيبة من كل وجه من غير مغايرة وهو كلف باطل بالضرورة

الشيء

شرعية والعقلية من اهل الملل وهو مصر على ذلك القول قتل فهو مقول
 بالحق في حكم الشرع عند الكل وكذا الفرق بين اهل الوجود والاحاد
 غير جذا حكم العلماء عليهم بالكفر والاستتابة او القتل ضروريان
 في المقام ليطهر المرام من الكلام فمقول او لا قد علمت سابقا في سنة
 السماع نقلا عن حجة الاسلام انه قد ثبت الخلاف في كون اتباع
 حجة ولا يكفر منكزه فكل امر مجمع عليه او لم يكن من ضرورات الدين لا يكفر
 بطريق اولي وذكرنا ايضا ان المسئلة المتعلقة بالكفر او كان لها تسعة
 وتسعون احتمالا للكفر واحتمال واحد في نفسه فالاولي للمقتي والقاضي
 ان يعمل بالاحتمال الثاني لان الخطاء في القائل كافر امهون من
 الخطاء في افعالهم واحد في المسئلة تخرج بان يقبل من صاحبها
 الاول فالسالم انما يعبر كافر اذا انكر امرام مجعاعليه وهو من ضرورات
 الدين ككفر الصانع الواجب اثبات البين واجبين او غير كون العالم
 موجودا مطلقا او غير حشر والنشر او محبة او النار او الخلود في احد هما
 او الخار فزنية الصلوة والركوة واجب او استحلال الزني او امثال ذلك
 او اثبات النبوة لنفسه بعد خاتم النبيين او كون الولي فوق النبي او

ابن المذنب والنزاع بين
 القول في المقام

باب في حق
 صاحب الدنيا

يقف لاجلال ولا حرام ولا مواخذة في الدنيا والآخرة ونحوه ومعلوم ان
 هذا لا يتصور من عاقل عام فضلا عن من لا قدم راسخ في العلوم الشرعية
 ويخلق بالاطلاق المحمدية صلى الله عليه وسلم ولا يترك ادب من ادب
 في عمره عدا كما يشيخ المذكورين سابقا وان كان يظهر من بعضهم في
 بعض الاحوال شطحيات لكن لها مويلات ومرادات فمروا
 عند الاستفسار وفي مقامات آخرة كما عيسى على نبينا وعليه السلام
 قال ابي وامرني ابي واما عني برب و اقول ثانيا في تحرير الدعوى
 في هذا المقام فاما ان يقف لا موجود من الاعيان في الواقع وتقول
 من يقف لا سوفسطائي وهو باطل بالضرورة الشرعية والعقلية
 فلا مناصرة معهم الا الحق والفرق لا يبرح حيرتا بل او اقول لا يوجد
 في الواقع فاما ان يقف بعد ذلك لا صانع منزه اصلا وهو قول من
 يقف لا المعطل او يقال بالمتشرف في الواقع فاما ان يقف بعد ذلك هو الموقوف
 هو الديم وهو قول الديمرته وبذلك باطلان بالبداهية عند من يذهب
 الشيخ ابي العقل او يقال هذا الموقوف هو الواجب الحق متمنع عدم الازلي
 الابدني فاما ان يقف الواجب ليس متمار في لوجوده عن العالم

وادوا حبل متقدمه النواحي بنس بالفردا واتحاد المحال للمجل تعالى
 عن ذلك علوا كبيرا لا وجود له في حد ذاته الا في ضمن العالم كالحسن
 لا تحقق له الا في ضمن الافراد وهو قول اهل الزنقة الذين يبتلون
 العقائد الباطلة بالاجماع مع الاعتراف بالنبوة واطهار شعائر الاسلام
 بوجاهة مع المحل كما هو مذهب الحائلية القائلين بالحلول وهذا ايضا
 باطل بالضرورة لا يحتاج الى المحل او يخرج الى العالم الكل او البعض
 وهو مذهب النيسنجية وقد برهن على بطلانه ايضا وهذه الفرق الحقيقة
 من الملاحدة الذين لا يقولون بالحلل والحرام والامر والنهي والشوا
 والعقاب بالاعمال الحقيقية والمال وهو باطل بالقرآن والسنة و
 الاجماع من اهل الملل السابقة واللاحقة فليس حكم الفصل في الشرع
 ولم يقل به احد المشايخ والشيخ ابن العربي قد صرح في الفتوحات
 في عقيدة الخواص في اكثر النسخ وكذا في رساله رساله المعونة
 بغير هذا المذهب وقام عن هذا ايضا قد زلت اقدام طائفة من مجري
 التحقيق فقالوا ما ترى فجعلت العالم هو الله والله نفس العالم
 ليس امر آخر كونهم ما حققوا به تحقق اهل فلو تحققوا به ما قالوا بذلك

قال الشيخ الامام في القصد
 لا ينبغي ان يقول القائل ان الله
 هو الرب ان الرب حله العباد
 العبد الرب الرب الرب الرب
 غرض الظالمين وتوبة جازان
 كبرياء الله في حقه بائنا
 الحالات

وقد تقدم ان هذا هو الذي نفاه اهل العلم وكتب بهم وحكموا بكفرهم
لكنه نقض للاصول الضرورية الشرعية وحكم بعض العلماء بوجوب قتله
بلا استثناء وفي غير البعض قبول توبته وان كان معروفا بالدعوة
نقلنا عن اخانيته وكلماته ونصا بالاحتساب والتأخرانية وفصل
البعض وقال ان اخذ قبل التوبة يجب قتله وان اخذ بعد التوبة
قبل توبته وفي كشف الحق والحاصل ان من صدر منه ما يوجب
الكفر ان كان ارتدادا محضاً وهو فعل او قول يوجب الكفر ان كان
ارتدادا ومحضاً وهو فعل او قول يوجب الكفر نجس اولاً فان تاب والا
قتل بعد ثلاثة ايام ومن كان مصراً على البدعة الغير المكفرة فان كان
اماماً مبتدعة يقتل سياسته ولا يحبس لانتظار رجوعه وان لم يكن
اماماً فالحكم بغيره اهل العلم انه مخالف للحكم الشرعي الثابت قطعاً عن النبي
صلى الله عليه وسلم او ببداهته العقل لا يقتل وان ذكر ذلك فلم يرجح
بل تناهى فيه عناداً او تعصياً يقتل لوجوبه ان لم تيب ومن
كان زانياً معروفاً بنوع من الاحاد واخذ قبل توبته يجب قتله ان
قد علم صحتها سابق ان الارتداد اعم مطلقاً من الزندقة والزندقة اعم

من الاحاد

من الاحاد لان الاحاد تبطلين العقائد الباطلة بالضرورة مع احتمال
الفروج المحرمة وسائر المحرمات بتبطلات فاسدة كما يفعل الباطنية
والزندقة تبطلين العقائد الباطلة والارثاء والكفر بعد الاسلام او يقال
ذلك الواجب جزئياً حقيقياً مما زني الواقع مستقل بنفسه موجود في الخارج
فانه تعالى موجود والعالم بكثرة موجود مع تغير وتبدل في الجملة وهذا من
ذهب العقل او النقل من اهل الملل والنحل من المسلمين والحكماء
الفاهين والمثابرين وبهم الظاهر وان الغالبون ويشهد بذلك
الضرورة الاولى والفطرية والكتب السماوية والمنكرين ذلك كما
كافوا عند الكل في كل شيء لا يثبت على امر واحد فنعوة بل
على القوي اتر الاقدام تدل على الميثاق سماه ذات البرج وارض ذات فحاج
لازل على اللطيف الخبير وهذا القدر فقط هو الضرورة العقلية والشرعية ثم بعد
ذلك اما ان يقتل ان يدين الموجودين الواجب الممكن موجودان كما
الشمسين او كما الشمس والشمس او كما المائتين او كما الماء والحجاب
او كذا الظلمين او كذا ذي ظل او كذا مضيئين او كذا مضيئين والضرور
كما الجالسين في وجه المرأة او كذا الجالس في وجهها والصورة الظاهرة فيها او

كالتقائين بالذاتين لهما اوكالاتهما بالذات والاعراض بالنسبة اليه
او كالمسبيين بالنسبة الى اثارهما او كالمبدء والاثار وكل واحد من هذين
الاحتمالين لم يطل في الشريعة لا بالحكم ولا بالنقض بل لا بالطاهر بل
المقصود وارادة متعاضدة في ايجابين بحسب معناه اللغوية كما لا يخفى على
مفسرهما في الالفاظ الشرعية فكل من تعقد احد الاحتمالين يؤول
المقصود الواردة في الاحتمال الآخر والى كل من الاحتمالين ذهب فريق من
الاسلاميين والحكام فارباب النظم من الاسلاميين المسلمين بالممكنين و
الحكام المسلمين بالمتشايين فذهبوا الى الاحتمال الاول وارباب المراقبة و
التوجه من الاسلاميين المسلمين بالصوفية والحكام المتساهلين المسلمين
بالاشترئين وذهبوا الى الاحتمال الثاني والى هذا اشار الامام محمد بن
ان الكل من اثار قدرة الله وجود الكل تابع لوجوده كما ان وجود النور
تابع للشمس ووجود الظل تابع للشخص ولقبول ليس في الوجود الا
ذاته وافعاله وانه الكل وانه ليس في الوجود وغيره والمراد بالوجود
ما به الموجودية غير الوجود الحقيقي المثلث واللاتزاع الذي هو سبب الآثار
وقد تقدم ان مبدء الآثار في الوجود واحد هو الواجب تعالى وقد تقدم

عبدالحق

[illegible]

واحد لا تعد فيه اصل بل التعدد انما هو الانوار شمس الوجود واطلال
 على سوس تجلياته وهو في كل يوم بل في كل آن في شان كما نطق
 بالفرقان وشبهه عند ايل العرفان والله يهدي لمن يشاء الى صراط
 مستقيم وهو تعالى الآن كما كان لا تمتناع التغير في اصل الوجود
 القائم بنفسه كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن معه شيء ولا ان كما
 كان وحصل الكلام ان الذات الواجب رب خالق وجود
 موجود والماتية العدمية في نفسها عبيد مخلوق موجود ولا يمكن
 ان يكون احدهما عين الآخر لا مستناع ذلك بل بداهته وشيخ
 ابن العربي قد في الباب الخامس والمائتين من الفتوحات
 ان التخلي عند قوم اختيار خلوة واعراض عن كل ما هو شاغل
 عن حضور ذي الجلال وعند التخلي عبارة عن التخلي عن كل وجود
 مستغاد عن الذات لان الوهم حكم ان هذا الوجود المؤثر في الظاهر
 مغاير في الواقع عن الوجود المؤثر الواجب وليس كذلك فان الوجود
 المؤثر في نفس الامر ليس الا الوجود **لجبار قال تعالى** والله اعلم بما
 اي الحكم مع الافعال فالمبدأ في الكل ليس الا هو اي الوجود الحقيقي

الذي هو الوجود بنفسه ونياني العدم لذاته والموجود لغيره بشرق
 نوره على الماتية بهذا الكلام عين ما تقدم من ان وجود الحق هو المبدأ للآثار
 والاحكام في الاشياء لا غير ثم قد بعد ذلك بسطوه في معنى كل
 كلي في الظهورية والموجودية ليس هو عينها في حد ذاتها ولما قيد
 العينية بالظهورية والغيرية بالمبدأات تقرر بذلك ان مراده
 بالآثار ان الماتية المحركة كما انها قبل اشراق الوجود الحقيقي عليها معدوم
 من ذلك بعد الاشراق عليها وظهور الآثار منها في الخارج
 معدوم في حد نفسه فوجودية الممكن بعد الاشراق بالنظر الى
 شمس الوجود كوجود الصورة المستفادة الظاهرة في المرآة با
 نسبتها الى الراي فلما ان بينهما بين الصورتين اتحادا عباد
 ويقاب به الاعتبار هو هو ومغايرة باعتبار آخر ويقال بذلك
 الاعتبار بما غير ان كذلك بينهما كلف فقاصة التشبيه والتشبيه
 الجمع والفرق **وقد** الرجاء ووقد **الحج** فتشابهات كل الله
 فكلما خرو لا فخرج **وكان** قدح ولا غير **وقد** العبد عبد والرب
 فلا غلط وتخط وغلطه كالحاصل ان الموجود عنيين كما اورده اهل النظر في

الحكمة والكلام ان احدهما الوجود الحقيقي المبدأ للآثار في الذهن الخارج
 اي به الموجدية الذي هو منشأ الانتزاع للوجود الانتزاعي المحملي
 المصدرية ويعبر عنه بالفارسية بهستي والآخرة الوجود المحملي اي
 العام المطلق كما هو حكم الكل فان التحقيق ان اجزئي الحقيقة لا يخل
 على شئ اصلا كما بين في محله وهو المعنى المصديك العرضي وغير
 عنه بالفارسية بهست شدن وبلودن وهذا لا خير مشترك بين
 الكل بلا خلاف لاحد من اهل العقل والنقل ومصادقه ظهور الآثار
 في الخارج في الظاهر من شئ فيقتضي الواجب موجود بظهور كالاتا كلها
 منه في الحقيقة عند الكل بواسطة او بلا واسطة والممكن بعد الظهور موجود
 بظهور الآثار فيه او منه عند الكل وهذا هو المناط للاحكام الدينية
 والآخروية عند اهل الوجود اما المعنى الاول فغنى المشايخ المتكلمين
 متعذر ولكن في الواجب عين الذات عند الحكم مغاير عند الحكم
 وفي الممكن مغاير عندهما وعند اهل التوحيد من الاشراقين والصفوية
 المحققين ذلك المعنى وجود موجود بنفسه خفي خارجي حقيقي هو الواجب
 الفيض يمنع قيامه بالغير سواء كان الضاميا او انتزاعا مطلقا

في اول

في اول المعنى من البرهان القطعي القطر فلما يمنع ظهور نفس الراجي
 بنفس وجوده في المرات بل نماظر فيها عكس كذلك يمنع قيام
 ذلك الوجود الموجود في مرات الممكن المعلوم بل ذلك من
 الابديات لا يستتبع قيام الموجود بالمعروف فالواجب موجود
 بذلك المعنى لانه عينه بمعنى الضوء المضي والممكن انما هو موجود بمعنى
 انه اخذ بالاشراق عليه ضوء من شمس الوجود وثمة تبعية الآثار
 الخارجية فصدق الوجود بالمعنى الثاني على الواجب الممكن حقيقي بالمعنى
 الاول تسامح في الممكن والى هذا اشار اهل الدواني والميزان ارب
 في حواشيهما حيث قالوا الممكن موجود معناه انه منتبذ الى الفاعل
 الحقيقي الواجب يعرف ثم تعرف تفضل الى الكلام والعجب العجيب
 من قول قيام ذلك المعنى على الممكن مع عدم تأثير منه اصلا في الال
 الاختيارية ولا في غير ما بل الممكن لم يتحقق ولا يتصف بذلك حقيقة و
 اليه الايمان **بقوله تعالى** كل شئ ذلك الواجهة بصيغة اسم الفاعل لا المفعول
 والمستقبل وهو المراد بقولهم ما شئت الملكات راجحة الوجود فوجود
 بذلك المعنى يعني انه شروق عليه نبوه الذاتي بعد تعلق الارادة والقدرة

فاطرح مع ما يرتب عليه في الخارج فصار موجبا للمعنى الثاني حقيقة
 قبله الآثار في الحقيقة واحد والموجود ومقتد وجب اذ
 ابدى وممكن عاوت متغير فلما ان الافعال الخارجة المجره الصادرة
 في مظهر النبوة كشق القمر واجلاء الاموات الخارجة عن طرق البشر
 ليس الا من المبدأ الفياض والكمال في الظاهر من العبد فلك
 الافعال كلها اضطرابية كانت او اختيارية فالوجود بالمعنى الاول
 ليس الامور نقول الوجود الحقيقي مبداء الآثار كلها وكل ما هو
 مبداء الآثار الخارجية موجود فالوجود الحقيقي موجود ونقول فالوجود
 الحقيقي موجود وكل ما هو موجود يمنع قيامه بالماتية المعدومة ونفسه
 كما يمكن فالوجود يمنع قيامه بالممكن ونقول الوجود الحقيقي عين
 الواجب واللازم الامكان او التسلل كالتقدم وكل ما هو عين
 الواجب واحد يمنع تعدده فالوجود الحقيقي يمنع تعدده ونقول
 الحقيقي مبداء الآثار ومبداء الآثار ليس الا الله كالتقدم فالوجود
 ليس الا الله فالشمس في الوجود واحد والاضواء والافلاك متعددة
 وكلها موجودات خارجة بغير منها الآثار في الخارج تدبر ثم تدبر فترى

نصل الى ما هو

نصل الى ما هو المرام والتوسيق من التمتع بمرادنا لخير الصغر
 من مراد الصوفية الموحدين المحققين ارباب المشاهدات وليس فيه
 نقض للضرورة العقلية الصفة عن الوهم لما تقدم من ان هذا
 الحكم الاولين والآخرين عند التحقيق ولا فيه نقض للضرورة الشرعية
 لامن الكتاب ولا من سنة لان مقتضاها اثبات الموجودات
 الخارجية مع الاحكام ولم يتعرض فيها للوجود الحقيقي الذي هو مبداء الآثار
 في الحقيقة لامن حيث النفي ولا من حيث الاثبات لامن حيث الوحدة
 ولا من حيث التعدد بل صرح اللفظ لعدم الاتهام بذلك لانه ليس مقتضاها
 بالذات بل المقصود الامر والهي والارباب والتهديد والعبودية المنقضية
 والنسبة بالملأ الا على المستغرقين في بحر العظمة والاطاعة ولهذا لم
 يلتفت الصحابة الى ذلك انما ظاهر ابل منقوا البحث عنه وقالوا العجز
 عن درك الادراك ادراك والبحث عن الذات
 انترك لان الاسرار الالهية لا يدرك بالبحث النظري بل ذلك يمنع
 بالنظر الى الكثرة وما سوى ذلك فانما يدرك بغير الروح اوردته البعض في
 قال السببان لانه امر حق عندهم لغرض لاح له الوجود الحقيقي من هذا

البقيل فثبت ان ليس نقضا للضرورة الشرعية ولا نقضا للاجماع الذي
 يكفر جابده بل اصلا والله يعلم بأسرار الخفيات فلهذا **قال** كيف
 لا يكون نقضا وقد قال المجذبة **زاد** ^{ابن العربي} **قال** اين وجوده يخرج من محل
 ثابت ينت وورقة مكن خيري متفكك كشيء الانقاس است
 وتخل است كما دروي مرارة متوهم كشيء **قال** انهم بعد انقاسهم
 على ان الوجود المصدري صادق عليها مع ما لها وعليها فيقصد بعد
 الاشتقاق زيد موجود في الخارج بالاتفاق مع اهل الاستدلال في
 ذلك لكن زيد موجود بمنزلة قول اهل الاستدلال المرارة موجودة عند
 ومنزلة قول الانطباعين صورة المرئي المتفكك في المرارة من المرئي
 موجود عند المجردة حس سره الغير ومنزلة قول الاشراقين صورة
 المرئي البصري في المرارة بالعكاس الشعاع منها الى المرئي موجودة
 والي هذا لا يخرج من الاحتمالات ومذهب شيخ ابن العربي ومن يذو هذه
 ولا يخفي ان الصورة المرئية في اة عند مقابلة المرئي اياها ثابت حق
 مع الاحكام وان وقع الوجه مع ان الصنع الآلهي الاتفاقي المعبر
 عن انتساب ثابته الممكن الى شمس الوجود مغن عن ذلك وانما ترجح

وذكر

في ذلك والامر في ذلك الى الله العليم ثم بعد ذلك للناظر الباري
 نظرناش من كون الموجودات المكنة اطلأ وعكوسا ومنشأ التوهم ثم
 الواهم اضطراب في الصدور لا اختيارا للشيء كالمعكس قطعاً وتجوا في
 الاشياء الذي يقتضي عدم الثواب والعقاب للمطيع والعاصي
 بل غيرهما والعقل حكم بخلافه وشرع يروه ايضا **قال** فمن جعل
 متقال ذرة خيرا يروه من جعل متقال ذرة شرا يروه **قال** وما اصاب
 من شيء من نفسك **قال** معبر كونه طلاء وعكس ان موجوداً
 ووجوده من غيره والاباء **قال** **قال** الله نور السموات والارض و
 بقوله جعل الظلمات والنور جعل البسيط فانه يقتضي ظهور الماهية
 فقط بنفسه من غير قيام الوجود الحقيقي بالماهية تامل فيكون وجود ذلك
 الغير اصلا له قيام بذاته ووجود الممكن في عالة وقوام وتحصل بذلك
 الغير لا من ذاته فجاز ان يكون له لقاء ما دام يريده الى هذا ان **قال** ^{الذي}
 الذي في شجرة للهيكل ان اصحاب البصرة الناقدة يدركون في
 باوي النظر شتر كالحقائق في امر واحد يعني هو الكون في الاعيان
 ثم بعد التوغل في النظر لطيف لهم ان هناك امر اخر هو حقيقة الوجود قائم بذاته

الفناء والبقاء والجذب الناشئ من صميم القلب النفس الناطقة
التوحيد وغير ذلك المقامات الشافحة عند الصوفية بيان هذا
المجلد ان منها طريقين طريقه انقلت الى الخلق بانقل صلى الله عليه
والله وسلم ويري بالوسائط ويرجع الى تهذيب الجوارح بالطاعة
والقوي النفسانية بالذكر والتذكية وحسب الله والنبي صلى
عليه وسلم والى تهذيب الناس شدة العلم واما بالمعروف ومنها
عن المنكر وسعيها فيما ينفع الناس عامة واما سبب هذه المذكورة
وطريقه بين الله وبين عبده من حيث اوجده فوجه وافاض فضل
وليس في هذه واسطة اصلا ومن سلك في هذه فاما شأنه ان يشبه
بحقيقته انا وتكسبه في ضمن هذا التنبيه بالحج ومشيء من ذلك الفناء
والبقاء والجذب والتوحيد وغيره وكلامنا في الطريقة الثانية انما
عنه النبي صلى الله عليه وسلم بمبوتهم ولا موعظة لانه عليه السلام عموما
فيضان الطريقة الاولى وجعله الله تعالى في الخلق وكره الغيبة بافادتها
ومطنة بظهورها والاشياء التي تفضل فيما بينها توجد دون وجه
ان اعتبرها لما هو في طرف الوجود والعلم الذي لا يغادر جهة الاصلها

هذه

هذه تلك الوجوه التي يقع بها التفاضل وكان الفضل ديرا
فيها والمنفعة منتقمة منها وان اعتبرها مضافة الى سبب واحد
افضل الفضل من وجه وبقر من وجه وكان احد الاشياء عديم الفضل
اصلا نعم لما انتقل هذا النور الى الناسوت انتفع به الكون بجلاله
اهل الذب بالفت والتبني الاجمالي عليهم سبب هذا النور فاشبهت عليهم
المعارف ولذلك ترى العرفاء ينقدح معارفهم من الكتاب والسنة
واهل السكوت باجبا شهم الى هذا النور وانزلهم فيه وتقومهم بغير
فان الله في حقيقة وقبض ايضا اني رايت جماعة عظماء اهل الله
شطر منهم اهل الاذكار والباداشت قد ظهرت على قلوبهم الانوار و
على وجوههم النضارة والجمال وبهم لا يعتقدون وحدة الوجود
وشطر منهم يعتقدون وحدة الوجود وشغلون بنوع الفكر
في تجلي الوجود على الماهيات ظهرت على قلوبهم خجالة وانجام
في جنب الحق القايم بتدبير العالم عموما والنفوس خصوصا
وعلى وجوههم سواد وفحول فاجتج الفريقان قال اهل الاذكار و
الاوراد الماترون هذه الانوار واجهات علينا فحق اهدى طريقه

مشكوك في ابل وحدة الوجود ليس ان اضمحلال الوجودات في الوجود
 الحق امر حق مطابق للواقع فعلمنا سيرة اجلثمة قلنا الفضل عليكم فلما كنتم
 التباخر منهم حكموني ورفضوا الى ما ابرتمتم فمقت بين يدي هؤلاء
 وهؤلاء ثم قلت من العلوم الصادقة ما لا يهتدب النفس وذلك ان
 تعالى خلق النفوس بتعداد شئ وكل نفس مشرب من العلوم
 اذا استغرت فيه تهذيب وصلاح واذا لم تستغرق فيه لم تهذب
 ولم تصلح فيه المسئلة وانما كانت من العلوم الحق ولكن كنتم جميعا
 بذه مشركم وان مشرككم التوجه الى الحقيقة كما يجب تضرعات الملأ
 اما اصحاب الانوار فانهم وان جهلوا هذه المسئلة لكنهم لم يخطئوا مشربهم
 الحق فتهذيب نفوسهم وصلاحهم وبلغت ما خلقت لاجلهم من الكمال واما
 اصحاب وحدة الوجود فانهم وان اصابوا في المسئلة لكنهم لما سرحوا خارج
 في غير الاشراق ضلوا من ابرهم التقطيم والمجته والتزنية التي عرفت به
 الملأ الاعلى ربها وورثتها من قولي الاكلا بكلمة القطرة فاستلوا العالم
 بغير فهم وما ورواها فلما تهذب نفوسهم ولم تبلغ ما خلقت لاجله
 فانتم ايها القائلون بوحدة الوجود وشركاءكم على الملكات نطقكم

بما في

بهذا خبر ليس من شأنه العلم واما الخبر الذي مشرب بهذا العلم فانه
 افرس فيكم مسوخ لا يعلم به السوء والافعال الغاطية فيكم وبغير الغاير العقلية
 فافدة لما يليق بها من الكمال اما المحري بهذا السوء من كان يهتدب فيه فضا
 طرا لم يخلق الفشوات المراكمة فهو اذ غلب الباطن قلت
 وهذا من الاسرار التي اختصني ربي بها احكم بينكم فيما اختلفتم فيه والحدس
 رب العالمين انه قد علم ان حال ابل وحدة الوجود مع الحقيقة ازل عالما
 من ابل الاذكار والاوراد والبادشت من الصوفية وان حال الكل
 ازل عالما من العلماء المستغلين بالافادة والاستفادة وتورث الوراثة
 النبوية ولهذا قد بعض الفضلاء ان المحققين من اصحاب الطريقة
 على ان العلم اشرف من الحال وبغير كيفية تعرض النفس السالكات بتجليات
 الانوار والجلال يزعمون ان الحال اشرف من العلم بناء على غلبهم من العلم
 وجاهلهم بالحال عند رب العالمين في الجلال وعدم معرفتهم بانها في دار
 التكليف من المحجب وذلك لان الحال مير القرب لا الامر القرب العلم
 المقرون بالعمل المير القرب والاكمل الحاصل انفراد الدنيا انما هو دار
 محاسب والآخره مير دار مواهب فمن مال في الدنيا موبته مير ثمره العمل

العلم كثر من الحال

لا تفتقر إلى المصطلح

١٢١

وجودی نیست و اثبات نیست مگر مظاهر و محالی حق و موصدان مظهر
الذاتی پس نه غیر حق را وجودی و نه اندیشه را مگر محالی حق تعالی
و غیر تجرید و محققان زایل کردن ماسوی است از دل و دین حق است
در کل انهر کلامه فیراث او المیرین و بعید نهانی کلامه انهم فانظر
هناک و الله اعلم و قدر کلیه ستره روضه سیادت و نورش بر سواد
شهید کربلا الامام حسین بن علی رضی الله تعالی عنه فیرسالة المسألة
براهة العارفين فی ملتزمین العابدین آگاهان فانی اجبت سوالات
ایها الولد الصالح لما سالتنی ان اثبت و ارقم لک فیر الملتزمین
عاقدة الله تعالی فی تحقیق فاتحة الكتاب الیتری ام کتاب لیل الیل
الله تعالی و خاصه و تفکّر و علم ان الحق مبدا الكل و معاودة الیه یرجع الامر
والی الله عاقبة الامور و لابد ان يكون الكل فی قیل کونه و لابد ان يكون الكل
فیه مظهره و ان ثبت انه کان و لا شئ معه و هو الآن کما کان فذات الحق
سبحانه و تعالی باعتبار اندراج الكل فیها براهمة الكتاب و علمه هو الكتاب الالهی
باعتبار تفصیل الاربعة فی الذات و ظهورها مکن فیها فعلمه بذاته مستلزم
لعلمه بجمیع الاشياء الیتری کانت فیه مندرجه کاندراج الشجرة فی النواة

قبل الروايات للوجع الحفوف ووجع
 فتردها طولها من السهم والارض
 بين الشرق والغرب من العقل
 يصور الكتاب على ملة
 العلوم فيقول ان من قبل
 نقلها في اول كتابه

ثم بعد سطور قل فذلك نقول في حق الانسان الكامل ان علم
 بذاته مستلزم بعلمه بجميع الاشياء وانه يعلم جميع الاشياء
 بذاته لانه هو جميع الاشياء اجالا وتفضيلا باعتبار كونه برزخا جامع لكل
 فمن عرفه عرف ربه وعرف جميع الاشياء ففكر كباولي كيفيك
 فليس شئ خارج عنك كما قال ابي امير المؤمنين علي ابن ابي طالب
 كرم الله وجهه **ووايك فيك واتشعوا ووايك منكم ما تبهوا**
 وانت الكتاب المبين الذي **ما حرفه نظير المطهر وترغم انك خفي**
ويك انطوي العالم الاكبر فلا حاجة عن خارج وفكر بالتفكر
 انهم ثم قال بعد سطور واذ تقر هذا فاعلم ان في هذا البرزخ يتصف الحق
 بصفات العبد من الضحك والبكاء والبشاشة والفرح والاستهزاء والوف
 والهمج والعطش وما شئت ذلك والعبد يتصف بصفات الحق من الحيوة
 والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام والاحياء والاماتة
 والانبساط والانقباض والتصرف في الاكوان وغير ذلك فهذا البرزخ
 وهو مرتبة المنزل الرباني يتصف الرب تعالى فيها بصفات الربانية في
 العلم المذكور في الحديث المشهور **وقال من عرف ما قلنا عرف بمعنى قل**

تعالى لم تر الي ربك كيف تد الازل ولوحا لجله ساكنا في اطل عبارة
 عن انبساط النقطة الوجودية بتعنيات الحروف الالهية والكونية وتعبها
 على بابها المبينة في قوله تعالى **كنت كرا مخفيا فبذره النقطة**
 البائية اشارة الى النقطة الوجودية وبالتي لامية اشارة الى ام الكتاب
 الثاني وهو العلم ولا ريب في انه كان فيها مذبزا والسبب في اشارة
 الى ام الكتاب الثالث وهو العرش ولا شك ان العرش كان
 مندرجا في العقل الذي هو العلم والفاخرة اشارة الى الكتاب الجامع وهو
 الانسان الكامل ولا شك ان الانسان قبل ظهوره كان مذبزا
 في جميع المراتب كذباج الكل فيه بعد ظهوره وانبساط النقطة في
 ذاتها اشارة الى الكتاب المبين الاول وانبساط الباء بالين اشارة
 الى الكتاب المبين الثاني وتفصيل حروف السبعة وتداخل بعضها
 البعض اشارة الى الكتاب المبين الثالث وتكرار ياني السبعة في
 الفاخرة وشابته بعضها ببعض اشارة الى الكتاب المبين الرابع وجميع
 القرآن عين الفاخرة الى دراب العالم واخراجها فافهم انتهى كلامه وقد فصل
 به الالفاظ من قبل فانظر في تلك الرسالة ولبعد الى كتاب الصبغة قال

والمعروف الكتاب الفاضل
 جامع لكل الفضل
 في ثلاث ان الكامل
 وام الكتاب جامع كل
 بعد تفصيلها

آخذ دروزد علیه الرحمه فالجاصل انه چون اهل الله طالبان نظر
 و تجرید اند پس حصول این نظر وقتی آید و محقق گردد که طالب اول
 کیفیت مراتب نزول سوی الله را بداند که نازل از کجاست
 و جاری بکجاست چون دریافت که از ذات مطلق است و در
 ذات مطلق است چه در تصور خارج و در قول کفایت و جاری
 بهرست پس خواهد دانست که نازل است و نه متمکن است
 و نه جاری است ای عزیز سعد من فهم و ملک من و هم و اگر کفایت
 نزول نداشته این توهمات را در دل گذارد و لا جرم کفرافه
 کما تراجم غیر من الملاحده الکنون شروع کنم و کیفیت مراتب
 نزول الی آخر کلامه فانظر بناک فی التفصیل و قد استخرج المحقق
 ابوعلی فاریدی بحر فی رساله جام جهان نافی بیان طور الطهور
 و از ان رو که طن است اول است چنانچه از ان رو که ظاهر است
 آخر است و کثرتی که حسب ظاهر است قاصد و حدیث است فان
 ملائکه و ملائکه متفان لا یصدقان علی شیء واحد من جهة واحدة
 مع انهما یصدقان علی الله تعالی حقیقه من غیر تاویل لکن لا اعتبار

فلا تکر

بلکه یک مو واحد باعتبار اصل الوجود متکثر باعتبار الجالی و العنونی
 الکنیه پس جمیع تجلیات و مظاهر او باشد و در جمیع تجلیات
 غیر از وجود واحد تجلی و ظاهریت غایب از اشکال با احتیاج کل
 الی الاجزاء فانه لا کل ولا جزیهها ولا احتیاج الکی فی الوجود الخیریه
 فان الواجبین کالکلی نسبت الی الموجودات بل کالنظام فی المراتب
 نظیر الامتیلا و الله اعلم بسره و لا یلزم الیهم الاشکال الذی ورد
 علی السوفا یتلوه نعم الله تعالی لنعلم الموجودات کما و اجبا کان او
 غیره و کما ثبت الموجودات کما اما الواجب قبل الوجود الاصل
 و العالم بالوجود الطهوری و قد سبق منا تحقیق فی هذا المقام فلهذا فی اعلم
 ان الوجود اظهر من کل شیء تحقیقا و ائینه خیر قبل ان بدیهه و اخفی من
 جمیع الاشیا حقیقه و لیس عبارت عن الکنون المصدرین المراد
 الوجود الذی هو موجوداته لا با مرزاید و وجود الاشیا کما علمنا و عنینا
 انما هو به کالنور معنی بنفله لا بضوایه علیه لیس فی الوجود الاعین و
 بر عین الوجود الحق المطلق و حقیقه هو الموجود المشهود لکن هذه الحقیقه
 الواحده و العین الا حدیه لها مراتب ظهور لا تباهر ابدا فی العین

والتشخص ولكن كليات هذه المراتب منفردة في خمس باعتبار رتبة المراتب
 تسمى هذه الخمسة بالمجرات الخمسة اثنان منها منسوبتان الى الحق سبحانه
 وتعالى وثلاث منسوبة الى الكون وسائرهما منسوبة الى ما فيها فصارت
 ستة وتسمى بالمراتب الستة وذلك لان هذه المراتب لما كانت
 ومظاهر فلا يخلو ان يكون محلي ومظهر فيظهر في ما يظهر الحق سبحانه وحده
 الاشياء الكونية او يكون مظهر فيظهر في ما يظهر للحق والاشياء الكونية
 ايضا فالاول تسمى مرتبة الغيب بغيرية كل شيء كوني فيها عين نفسه
 وعن مثله فلا ظهور شيء الا للحق تعالى وهو على نحوين لان انما الظهور
 للاشياء يكون باحد وجهين احدهما بانتفاء اعيانها بالكلية عن
 حيث كان ولا شيء معه فينتفيظ ظهورها علماء ووجدانها انتفاء اعيانها
 بالكلية وذلك المحلي هو التعيين الاول والمرتبة الاولى من الغيب والوجه
 الثاني بانتفاء صفة ظهور الاشياء عن اعيان الاشياء مع كنهها
 وتبينها في العالم الاولي وظهورها للعالم بها لا لنفسها وثالثها
 كما هو الامر في الصور الثابتة في اوتانها وهذا الوجه والمظهر هو التعيين الثاني
 في عالم المعاني والمرتبة الثانية وتسمى بالمراتب الستة لانها كانت
 فيكون

خبر

المراتب

بيان عالم المعاني وهو الاخرى

محلي ومظهر فيظهر في ما يظهر للاشياء الكونية ايضا علماء ووجدانها
 ثلثة اقسام فانه ان يكون مظهر او محلي فيظهر في ما يظهر للاشياء
 الكونية الموجودة البسيطة في ذاتها فذلك تسمى مرتبة الارواح او يكون
 مظهر فيظهر في ما يظهر للاشياء الموجودة المركبة فذلك الاشياء الموجودة
 المركبة اما تكون لطيفة بحيث لا تقبل التجربة والتعويض والخرق و
 الاتي بام فجلاء ومحل ظهورها ومحل الظهور لها تسمى مرتبة المثال واعلم
 ان عالم المثال هو عالم روحاني مزجج من نوراني شبيه بالجوهر الجبرياني
 في كونه محسوسا مقداريا وبالجوهر الجبري العقلي في كونه نورايا وليس له
 مركب مادي والاجزء مجردة فيقال له بزرخ ووجدانها فاصل منها واما ان يكون
 الموجودات المركبة كثيفة بالنسبة الى تلك اللطائف او على الحقيقة
 بحيث تقبل التجربة والتعويض والخرق والاتي بام فجلاء ومحل
 ظهورها يظهر لها فيه تسمى مرتبة احسن وعالم الشهادة وعالم الاجسام
 فصارت خمسة والانسان لتحقيق الكامل جامع للجميع فصارت ستة
 فقد اظهر مرتبة الكلية الاولى منها غيب مغيب وتسمى بالمراتب الستة
 والتعيين الاول والثانية منها غيب ثان وتسمى بالتعيين الثاني وتسمى

بيان عالم الارواح والاشياء

بيان عالم المثال

بالغيب الثاني بواسطة غيبه الاشياء الكونية فيها بل في الاولى
 بالطريق الاولى عن النفسها وامثالها لا تنفعا صفة الظهور عن الان
 الثابتة فيها وان كان لها فيها تحقق ما وثبتت لان الاعيان بعد
 في حضرت العلم فقط المرتبة الثالثة منها مرتبة الارواح واولها الروح
 الاعظم والقياس القلم الاعلى والعقل اول ايضا وآخرها جبرائيل عليه السلام
 وهذه مرتبة ظهور الحقائق الكونية المجردة البسيطة لان الارواح في هذه المرتبة
 مركبة لا عيانها وميزة لها ليقها والمرتبة الرابعة منها مرتبة عالم المثال وهذه
 مرتبة وجود الاشياء الكونية اللطيفة غير القابلة للتجزئة والتبعض والمرتبة
 الخامسة منها مرتبة عالم الاجسام وهذه مرتبة وجود الاشياء الكونية
 الكشوفة القابلة للتجزئة والتبعض والالتيام والاختلاف وتسمى مرتبة الحس
 وعالم الشهادة والمرتبة السادسة منها مرتبة جامعة لجميع المراتب
 حقيقة لان الكامل قد تسمى الاولى والثانية لاشتركا في غيبية
 كلتيه كوني فيها عن نفس وتسميه بمرتبة الغيب وتعتبر ان واحدة فقير
 المراتب خمسة وتسمى بالحضرات الخمسة اولها حضرت الذات المتعالي والقياس
 الاول والثاني واخرها تفضيلا حقيقة العالم واحكام الصورة الغضبية الثانية

عالم الاجسام وعالم الشهادة

بيان في علوم

احيات متحد بوجدیم باشاه وجود حکم غیریت یکی محو بود بود عیان
 جهان با چند و چون زامستیار علم و غنی مصون فی بلوح علم
 نقش ثبوت فی رسیض خوان سیتی خرد قوت فی زخم قمار
 بی از یک ذکر غرق در دریای وحدت سهر ناکمان در شش
 اند بحر جود حله را در خود ز خود با خود نمود امتیاز علمی آند
 در میان بی نشانها ز نشانها شده عیان واجب ممکن ز بهم
 ممتاز شد رسم و آئین دینی آغاز شد بعد از ان
 یکموج دیگر در محیط سوی ساحل آند از اوج بسیط موج بکر
 نوید آند از ان سرخ جامع میان جسم و جان پیش
 ان گزافه ارباب حق است نام ان بزخ مثال مطلق است
 نظم دیگر بار در کار آمده جسم و جسمانی پدید آمده جسم هم
 کشت است طور بعد طور تا بنوع آخرش افتاد دور نوع اخر
 آوم است و آدمی کشت محرم از مقام محرمی بر مراتب سهر
 کرده عبور پایه پایه زاصل خود افتاده دور گزافه نام ممکن
 زین سفر نیست از وی هیچ کس مجور تر فی که آغاز حکایت میکند

عالم الغیب
 عالم الشهادة
 عالم الارواح
 عالم الاجسام
 عالم الشهادة

عالم الغیب

عالم الشهادة

عالم الارواح

نبي جراتها شكات ميكند: كزيتاني كه دروي بهر دم: ركز
 داشت بالوز قدم: تا به تيج فرستم بر بريد اند: از نيزم مردوزن
 ناليد اند: كيت مرده سما احلاق بود: كان بود محال
 در اطوار وجود: چيت آن اعيان جلد مكنات: منفعل شسته
 زر سما و صفات: چون همه سما را اعيان پلي مقصور: وارو
 اندر رتبه انسان ظهور: جمله را در ضمن انسان نالهاست: تا اجرا
 بهر يك راصل خود جرات: و هو المراد بقول الروقي قدس: و
 از نيتان تا ما بر بريد اند: از نيزم مردوزن ناليد اند
 و اعلم ان الاعيان الثابتة التيرس فيها الحكماء الماهيات واكثرهم على
 انها غير محبولة ومعناه انها غير محبولة في الخارج لانها لم توجد بعد في الخارج
 لانها غير محبولة اصلا لان المجعولة لمغير الاحتياج الى الفاعل من لوازم
 الماهية المحككة مطلقا بهر الصور العلمية الاسماية المتعينة في الحفرت العلمية
 وملك الصور فائضة من الذات الالهية بالفيض الاقدس والتجلي
 الاول بواسطة الحب الذاتي وطلب مقايح الغيب التي لا يعلمها الا
 فان الفيض الالهي ينقسم الى الفيض الاقدس والفيض القدوس

الاعيان الثابتة

الفيض الاقدس القدوس

وبالاول

وبالاول تحصل الاعيان واستعداداتها الاصلية في العلم بها في حصول
 ملك الاعيان في الخارج مع لوازمها وتوابعها والاصل ان حقائق الاشياء
 تعينات وتميزات لوجود الحق سبحانه وتعالى في مرتبة العلم وملكها
 التعينات والتميزات بهر خصوصيات الشئون الماهية واعتبارات متجربة
 في غيب ذات الوجود وتميز تجلي الوجود لصق من الصفات فيعين
 يتميز من الوجود المتجلي بصفة اخرى في حقيقة ما من لحواليق الاسماية
 بصورت ملك الحقيقة في علم الحق سبحانه بهر المسماة بالماهية والعين
 الثابتة وان شئت قلت ملك الحقيقة بهر الماهية فانه ايضا محج
 وملك الاعيان ازلية لان ذات الحق سبحانه في الازل يعلم
 ذات بذاته وموخر قواهم تجلي لذاته بذاته وبذلك العلم بعلم سبحانه كماله
 من الازل الى الابد غير لا يعذب عن علمه فقال فرقة وحقيقة الحق الالهية
 عبارة عن التعيين الكلي الجامع لجميع التعينات الكلية والخبرية الازلية
 والابدية وتعال له التعيين الاول كما في مقدمته شرح نقض النصوص و
 في كتاب النصوص حقيقة الحق عبارة عن صورة علمه في نفسه
 تعينه في تعقله فاعلم بالتعينات الغير المتساوية التي هو بعينه علمه في نفسه

وملك الاعيان الثابتة
 الاقدس عبارة عن ظهور
 الفيض القدوس
 في القوة والماهيات
 في الاشياء والماهيات
 في الكون
 في الحقيقة

في الحقيقة

في حقائق الاشياء والماهيات
 في الكون والحقائق

اربعه وسموات سبعه ومواليثه است واين تفرقه وتقصيل
جمع حقيقي واجالي غايي است كه انصورت آدم است عليه السلام
وتفرقه وتقصيل او من حيث كليات ما كان معناه وصورة معناه
انما كان حقائق اختلفا والكلمه وصورة جمعيه اجمع واحديه جمع تفريق
الكلمه وجمله تفصيلهم احقيقه تابعهم ومتبوعهم انما كانت الصوره المجرده
الاكليمه ومعناه وحقيقته الاجمعيه وتفرقه وتقصيل اين احديه
جمعيه حقائق كل وفلفاء واقطاب وابدال است ومن كان تحت
حيطه كل واحد منهم من هذه الامة المجريه فقد بان المرام از تقرير اين
معاني و تمهيد اين مباني و بيان مراتب و حضرات و ذكر منزلات
وجود واحد تا آخر انواع عالم شهود و چون آفتاب روشن ميكرد
كه اين مختلفات در يك اصل است و اينچه حكيمها از ان بچونست
همچو روغن در میان جان شیرین لا مكان اندر مكان اید
همچو عقل اندر میان خون و پویشی نشان اندر نشان اینجی
پس حال ما بطلق علیه السوي والغیر ليس الاكمال الامواج علی البحر الزفا
بل علی الماء الواحد البسيط فان الموج لا فک انه غیر الماء عند العقل

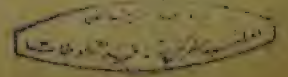
مختار

من حيث انه عرض قائم بالماء فاما من حيث الوجود فليس شئ
غير الماء فالوجود العارض للممكنات ليس لغايز للوجود الحق الباطن
الموجود عن الظاهر والاعیان الالهييه واعتبارات كالظهور واليقين
والعدد والحاصل بالاقراء وقبول حكم الاشتراك ونحو ذلك النوع
التي تليق بها واسطه التعلق بالظاهر فالوجود باعتبار ان احد خارج حيث
كونه وجودا فحب وهو الحق وان من هذه الوجه لا تفرقه فيه ولا تركيب
والاصفة ولا رسم ولا لغت ولا رسم والنسبه ولا حكم بل وجوده تحت
والاعتبار آخر من حيث اقراءه بالممكنات وشروطه على عيان
الوجودات وهو جاذبه اذا اعتبر يقين وجوده مفيدا بالصفات اللاتيه
كل متعين من الاعیان المكنه فان ذلك المتعين والتشخيص خلق
وسوي واذا ذاك يوصف بكل وصف ويحصر بكل رسم وتقبل
كل حكم وتيقيد بكل رسم ويدرك بكل مشعر من بصروحه وعقل وفهم
وذلك سر يانه في كل شيء بوزنه الذاتي المقدس على التجزي والحلول
في الارواح والاجسام ولكن كل ذلك تراجعت وحيث نشأ فوجود
الاشياء المكنه بالتجلي والكشف بقبض بالبدل مع الالات وان

اعرض عن التجلي الوجودي الغدوم وعود الى اصله ثم بالنظر الى وجوده
 واما بالنظر الى الوجود بصفته والوجود الحقيقي فهو عديم الوجود اصلا وقد
 بيناه سابقا لا نام حجة الاسلام في الاحياء الممكنة ما لك في حجة
 واما وقد فرغ من شكوة الانوار ترقى العارفون من حفيظ الجاز الى رقة
 الحقيقة فادوا بالثابتة العينية ان ليس في الوجود الا الله وان كل
 ذلك الما وجه الوجود ليس كافيا في وقت من الاوقات بل هو
 اذ لا وابدا كالموج للآفاقه ذلك بصفته وليس الا اعتبار الماهية
 الامر في الحقيقة ليس الا مع ان للوج كما غير حكم الله فحين عتبار
 اثر تامل فقد وضعوا للتفهم دوائر ثلث تصور المقول الصفة
 المحسوس لان الدائر منخرفة فيها فقول هو دوائر متممات
 بر دو قوس وخط كبر خست بين القوسين دائرة اولي در حدة
 وواحده ووحدة واعتبار وجود وعلم و شهود و نور و لغت
 و تجلي اول دائرة دوم در ظاهر وجود و وجوب وصف خاص او
 و ظاهر علم امکان از لوازم او است و بر خست ثانی که حقیقت الی
 است که بر خست بین الوجود و الامکان و تعیین و تجلی

فقد وضعوا للتفهم دوائر ثلث

ثانی



و اما بالنظر الى الوجود بصفته

ثانی بدان اید است تعالی روح منه اول که هنوز حکم ظهور و بطون و
 واحده در احدیت مندرج بود و بر دو حیطه سطوت و وحدت
 مندرج و نام غیب و غیرت و رسم و رسم و لغت و صفت
 و ظهور و بطون و کثرت و وحدت و وجوب و امکان متنی
 بنابر آنکه در غیرتبه اصلا کثرت را تحقق نیست و لو بالبعد وجه این
 امور مستلزم کثرت است چه غیب و غیرت بغير اثبته متصور نمی
 شود و لو بالبعد وجه در زدن شان رسم عبارت است از دوات
 بصفت وجودی چون علیم و قدیر با عدی چون قدوس و سلام
 و رسم عبارت از خلق و صفات خلق و لغت عبارت است از
 وصف وجودی و صفت عام است از صفت وجودی و عدی
 و بعضی گفته اند مراد از لغت آنکه موجب تیز عری باشد یا از
 لغت صفت رایج و از وصف صفت غیر رایج و ظهور موجب
 کثرت است و بطون بی ظهور متصور نمی شود و بچنان کثرت
 و وجوب و امکان و وجوب عبارت از رسم و کثرت و امکان از
 اسماء الالهیه کونیته بود و نشان ظاهریت و باطنیه و اولیت

وآخریه تحقیق است بر خلوت خانه غیب بهوتی خوست که خود را
بر خود جلوه دهد و در اول جلوه که کرد بصفت وحدت بود پس اول
تغییبی که از غیب بهوتی ظاهر گشت و صدق بود که اصل اسمی ^{حالت حیات}
بلیات است و او را ظهور و بطون مساوی بودت بار که
قابل ظهور و بطون نیز احدیه و واحدیه را مظهر آید چه احدیه و چه
که متبیین اند ظاهر نمیشود الی سببی که رابط باشد بینها و آنست
وحدت است پس احدیت و واحدیت از وحدت منتشی شده
با اعتبار آنکه وحدت مظهر است و کرنه فی الحقیقه احدیه شئی کل است
چنانکه محبتیه و محبوبیه از محبت و عاشقیت و معشوقیه از عشق
و عبتبار و سبطیه از مهر و طرف را اسم بر خیزت بر او اطلاق
می شود و این برزخ عین احدیت و واحدیه آمد چنانچه عالم و عالم
معلوم در مرتبه ذات زیر آنکه در آن مرتبه عالم خود است و معلوم خود
است و معلوم هم خود است آنچون نظر بر عالمیت و معلومیت علم
میکنیم گویم که علم سببی است بین العالم و المعلوم بخیان احدیه و واحدیه
و وحدت را نیز بران قیاس ممکن زیرا که وحدت را نیز دو اعتبار است

بفهم

یکی نیست انتفاء التعدد و النسب که ذات را باین عبتبار
احدیکویند و یکی فرخیت اثبات التعدد و النسب که ذات را
باین عبتبار و احدیکویند پس وحدت مظهر سبطیه و در همین
الاعتبار این با وجود آنکه عین طرفین خود است از برای تحقیق
و تفهیم این مرتبه و استقرار او در ذهن مستبک دایره انشاء
کرده شد باید دانست که در اصطلاح این بزرگواران وحدت را
انشاء احدیه و واحدیه فرمود و مرات از لیه و ابویه و رابط
ظاهره و باطنیه و واسطه اولیه و آخریه گفت بواسطه آنکه
احدیه در عرف صوفیه عبارت است از سقوط نسب و اعتبارات و
واحدیه را ثبوت نسب و اعتبارات و وحدت عبارت از کونه
باعتبار بینها من غیر ترجیح احدیها علی الآخر پس احدیه و واحدیه
طرفین وحدت است با اعتبار بطون احدیه است با اعتبار ظهور واحدیه
است و با اعتبار کونه جامعاً لهما وحدت است پس همچون است حد
فاصل بینها و همچون است برزخ جامع بینها و هم او است اولیه
و آخریه و هم او است ظاهره و باطنیه و هم او است حقیقت

صفت محراب
عالمه و عالم

محمدي عليه السلام واحديه مرتبه ذات و وحدت مرتبه صفات
است و واحديه مرتبه اسماء و واحديه در لاموت است حال كند
و وحدت را در عالم جبروت و واحديه را عالم ملكوت بخانيجه
ناموت در عالم ملكوت پس واحديه مطلق است و وحدت اجمال و واحديه
تفصيل است واحديه چون ذات حرف است و وحدت است عالم
اجمال و واحديه چون عالم تفصيل كين ظلال است از و گرفت
كمال و لاموت و ملكوت بغير واحديه و واحديه ظاهر نشود
الابرار بطريقها اي الوحدية و اورا عالم جبروت خوانند كما قيل
الوحدت برزخ بين اللاحديه و الواحديه و عتبارها بالوحدت
دائرة عليها و اعتبار الواحديه بالوحدت من حيث الصور و اعتبار
اللاحديه بالوحدت من حيث المعنى كما قيل الملك مثال الملكوت المثال
اجزوت و صفات نمودار ذات است پس واحديه مرتبه ذات است
و وحدت مرتبه صفات و مرتبه محمد عليه السلام كه انرا مقام محمود
او او ني كويند و واحديه مرتبه اسماء و مرتبه آدم صغیر الله عليه السلام
كه انرا مقام قاب قوسين كويند اگر پرسند چه فرق است میان

و صفات

و صفت جواب آنست كه گذشت كه صفت مغیرت قائم بذات
و هو عين الذات صدقا لا مفهوما و الاسم عبارت عن الذات
المستعينة بالصفة كالعليم فلفظ العلم لا يكون اسما بل اسم الاسم كما قيل
لفظ الله اسم اسم و است انما يكي كنج و ان طمس و است
ارباب معرفت گفته اند ذات مقدس كه وجود او عين ذات است
او مرتبه است كه عبارت و اشارت از ان مرتبه ساقط است نه
بشيء كس از ان ستره كاه و از ان مرتبه بغير بالعين و غيب است
كنند چون از ان مرتبه نازل نايه و بتعين در آيد اول تعين كه غيب آن غيب
هوت و لا تعين باشد آن و بتعین و قائله محض كمال و شامع قائله است
او بليا و هو اول عالم تعالوي و تصور اين تعين از آيد بايد فهميد بر مضمون



و این دایره بواسطه خطی که مار است در وسط او منعکس کرده شود
 برو قوس که قوسی که از آن سیمی است با حدیته و قوسی دیگر با حدیته آن
 وسطانی که بر رخ است پنجاه و سه مرتبه و قوسین در میان
 آنکه حامل تجلی اول است سیمی است بحقیقت محمدی صلی الله علیه و آله و سلم زیرا که
 هم او است اول مدرک با درک تجلی که درین مرتبه است و قوس اول
 منقسم کرده شد به چهار قسم و اعتبارات اربعه که وجود علم و نور و شهود
 است در اقسام اربعه در قوس واحدیت ثبت کرده شد زیرا که شایسته
 و تعالی باین تعین اول که وحدت است بر خود تجلی کرد و خود را یافت بخودی
 خود شش حضور بود بی توهم و عدم و چل و فحل و غیبت و این نیست
 که علم است و پیدایی که وجود است و پیداست کسی که نور است و شهود
 که کثرت اعتباری اند و واحدیت ثبت کرده شد در قوس احدیت زیرا که این
 اعتبارات و حضرت احدیت از یکدیگر ممتاز نیستند بلکه عین یکدیگر است
 چه حضرت ذو الجلال در مرتبه تعین اول همه را بروحی کمال بی خفا و جمال
 و بی تغییر و زوال میداند خیر که محسوسات متغیره مبتدیان نیز از آن حضرت
 هیچ امری شاغل از امری دیگر نیست اگر چه در پی آن نیست بی شایسته آن

لأنه

که آن نسبت علمی است آنگاه چون آن علم کاشف امور است بان حدی
 که یاقوتی بر آن ممکن نیست برایشه گاهی نور و وجود و علم و شهود بود نه
 آنکه اینجا این نسبت اربعه است بروحی که هر یک از یکدیگر ممتاز است زیرا که
 در وحدت حقیقی امتیازی نیست اگر چه همه در وی است بالا جمال دیگر باید
 دانست که این تجلی اول متضمن کمال اسمای است بطریق اجمال و کلی چه
 بطریق خفای و تفصیل تمام موقوفست بر تمیز حقایق بعضیها عن بعضی
 بنا بر این بیان کرده خواهد شد بعد ازین و یکم غلبه وحدت تمیز حقایق را در
 آن حضرت کنج نیست و غنای مطلق لازم کمال ذاتی است و غیر غنای مطلق
 است که هر چه در صدر تفصیل است من الاذل الى الابد و از مشاهد
 باشد شهود یا کلیات و ادب و ادب آن شهود کلی استغنی است از تفصیل اینجا پس
 اینجا مطلوب کمال اسمای باشد و این کمال مشروط است بر عالم تفصیلاً
 و مطلق است بر آدم اجمالاً بعد از تفصیل و نیز ذات من حیث الاله
 و الصفات مقتضی آن بود که چنانچه خود را بر برای خود جلوه کرد محلاً مفصلاً
 نیز جلوه کند که این جلوه کمال دیگر است چنانکه و بدان و حضور و نور
 و پیداستند و شهود ذات را فی نفسها محلاً حاصل است مفصلاً

نیز حاصل شود و مفصلاً حاصل نمی شود الا بتبیین حقایق بعضها عن بعض
 نبوت حکم غیریت نیز ولو بهست بار ما و نسبت ما و در آن حضرت تبیین و غیرت
 را اصلاً راه نیست پس کمال ندکور که مطلوب بود متوقف بر تعیین و
 تجلی دیگر است پس تعیین دیگر کرد و این تعیین تجلی از تجلی بر نفسی
 منبسط از باطن متنفذ ظاهر شد که باین انبساط جمیع غالات الهی
 و کیانی و انسانی از یکدیگر ممتاز شود و جمیع آنچه در صدد تفصیل بودند
 در تجلی ثانی پدید آمدند بر ترتیب و این نفس بر طریق ابرهتیک که اندکی قبل
 آفتاب را بپوشاند آفتاب احدیه را بطور غیبتی اندکی بپوشاند و آنچه
 از حضرت صلی الله علیه و سلم سوال کردند این کان را بقابل ان یخلق الخلق
 قاتل کان فی عمار ما فوقه هوا و ماتحه هوا اشارت بدین مرتبه است و
 قاعده چنانست که در ظاهر ابرار بر فوق و تحت هوای باشد هوا فی فوق
 فی قوله علیه السلام ما فوقه هوا و ماتحه هوا تا سایل از عمار این ابر ظاهر را بگویند
 زیرا که مرتبه عمار از جهه آن گویند که آفتاب وجود حقیقی را بطور خود ابر
 مخفی کند چنانکه در ظاهر این ابر قرص آفتاب را اندکی مخفی میکند و این مرتبه تعیین
 و تجلی ثانی و مرتبه الوهیه و اسم الله و فک صیات و عمار میگوید و چون باین

مرتبه تعیین وجود است حرف ب نیز نش میگویند و الباء عبارت از سبب
 و سبب حجاب سبب است چنانکه دلیل حجاب است در اول را و
 ضعیف حجاب است در صانع خویش را اگر چه از وجه دیگر معروف است و
 چون ظهور این تعیین و تجلی ثانی از تعیین اول است لاجرم بصورت او
 ظاهر شد چنانکه او مشتمل بود بر احدیه و و احدیه و بر رختی این مرتبه
 نیز مشتمل گشت به وحدت و کثرت و بر رختی که فاضل و جامع است
 پنهان که وحدتش را ظاهر وجود میگویند و بارگاه است بار وجود که
 در مرتبه وحدت بود و در غیر مرتبه کثرت که در جوب علم است از
 اسماء الهیه کلیه میست و بهشت کانه است و صفت خاص است
 و کثرتش را ظاهر علم میگویند زیرا که علم که در مرتبه وحدت بود
 در غیر مرتبه ظهور آمد و اسماء الهیه کلیه کونیه که میست و بهشت کانه
 اند و در غیر مرتبه ظاهر گشتند و اما لفظ لکثرة ظاهر العلم من حيث
 تعلقه بالحقایق الکوئیه که امکان از لوازم اوست و این ظاهر
 وجود را که در غیر مرتبه ثانی صورت احدیه است و حدیثی حقیقی است
 از سرائت احدیت در وی و کثرتی است نسبتی از سرائت و احدیه

در وی که آن وحدتش باطن ظاهر وجود است که شمل شوی کلی
 و اعتبارات اصلی است و آن کثرتش بتینشاء اسماء و صفات
 است و این ظاهر علم را که در مرتبه و نوع صورت واحدیه است
 کثرتی است حقیقی از سرایت واحدیه در وی و وحدتیت بتی
 مجموعی از اثر سرایان احدیه در وی که آن کثرت حقیقی را اعیان
 ممکنات و حقایق میخواهند و آن وحدتیت بتی مجموعی را حقیقت
 است عام و عالم معانی میگویند و بجز امکان کردن در قرآن کنایت از
 است و اشارت بدو است و اما آن بزرگ که در میان ظاهر وجود
 و ظاهر علم است حقیقت الهی است و حقیقت الهی یا جامع
 و خوب فقط باشد که فاتحه الحمد در رب العالمین الرحمن الرحیم
 مالک یوم الدین اشارت بدو است و یا جامع و خوب امکان
 معانی باشد که کریمه اما یک لغت و یک استعین عبارت از دو است
 و یا جامع امکان فقط باشد که اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین
 انعمت علیهم غیر المغضوب علیهم ولا الضالین آیت دلالت بر او است
 و هر فردی از افراد آن جامع مراتب اسماء الهیه و کیا نیته است

دايره اديم



ولقد كرّمنا بني آدم وعلّمناهم في البر والبحر اشارت برويت وهبوطهم
باطن جامع سما الرقيه است وبعثت بارطامه شامل سما كيانك عالم
الليف وكيف ظهور ان است وهر انان كرمج وسير او تبايرته
حقيقت اناني باشداوران ان كامل نمند وقوله عليه السلام علماء
اتي كانبيا بني اسرائيل عبارت ازوست دايره دوم است



پس بالا محیط فوقانی ثبته و وجود کتب باشد و بالا محیط ثانی محیط
اول ثبته و وحدت و یقین اول باشد و بالا محیط ثالث ثبته و احدیت
و بعد یقین ثانی باشد و بالا محیط رابع تا محیط ثالث حضرت الملوک
و عالم المعانی و عالم الجبروت پس از محیط ثالث شروع مکانات
در وجود یعنی آنها تا بحر کزبان اما بواسطه حضرت الاعیان الثابتة بحکم
دائرة ثالثة و رابعة که ما بین این هر دو است مرتبه اعیان ثابته است که
مرتبه الاعیان الثابتة یعنی ما مرتبه عالم المعانی و الامر تباعا ثانی در
باشد از ان و الله اعلم بالصواب پس مقصود به بیان درین دایره
دوم ظاهر وجود است که وجوب وصف خاص اوست و ظاهر علم که امکان
از لوازم اوست و بر خیزت که حقیقت ثانی است و این دایره نیز
مقوس کرده میشود و مقوس بسبب خطی که مار است بنها قوسی را
نظام وجود مخصوص کرده شد و قوسی نظام علم و خط وسطانی که در مرتبه
دوم صورت بر خیزت اولیت بحقیقت ثانی که حقیقت آدم
است موسوم کرده شد چنانچه پیش ازین گفته شد و چون قوس
وجود است با کثرت ثبتهی منشأ السما الکر بودیت و نیست اسم

کلی

آتی در وی ثبت کرده شد و چون قوس ظاهر علم با اعتبار کثرت
تعیین ثبته و حقایق بوده است پست و نیست اسم کونی کلی در وی
ثبت کرده شد و چون حقیقت ثانی هر دو قوس را شامل بود و جمع
لاجرم منظر اسم جامع شده است و نیست اسم کلی و پست و نیست
کلی کونی را شامل باشد و این نیست و نیست اسم آتی و نیست
اسم کونی از نفس رحمانی که عبارت از تجلی ثانی است ظاهر شده
باعتبار از ماسوی الله و عالم و کائنات و موجودات ظهور و خور
کونی است از نفس رحمانی و ظاهر به حق عبارت از نفس است
باین حروف و این نفس با جوفی که ازین نفس ظاهر گشته اند ازین
متنفس که حق است ظاهر گشته و باطن متنفس عین اوست پس این
حروف با این نفس که اکنون ظاهر به حق است سبحانه و جلین
بوده است بلکه عین باطن بوده است و او از ان روی که باطن است
اولت چنانچه از ان روی که ظاهر است آخر است و کثرتی که سبب
ظاهر به حق است قارح و وحدت نیست پس جمیع منظر تجلیات او
و در تجلیات غیر از وجود واحد تجلی و ظاهر نیست پس مجموع شیء واحد بود

این معنی باشد فلا یزیم الاشکال بجمع الكل الى الاخره فی توضیح
وجود الحق علی سبب مراتب عالم الکون که اسم سواتیه و غیره
بر او اطلاق می شود با تمام درین دایره ظاهر میشود چه این دایره اشارت
است بتعین و تجلی ثانی که آن نفس رحمانی است تفصیل مفرد است
عالم از ارواح و اجسام ثابت است که جامع کل است و بر خیمه کلیه
اور است و این است درشت صورت از الف تا آخر نفس رحمانی
است که درین دایره دوم نیز ثبت یافته است پس این دایره محیط
است بر جمیع عالم و در وی ثابت اند و بوی باقی و بوی ظاهر که در وی
منشور و قرآن کنایت از انبساط و این نفس است و کتاب سطور
اشارات به ثبوت عوالم است و روی و صراط و میزان و خیمه و میزان
همه در محیط این دایره است در حدیث آمده است ارض الخیمه الکبری
و سقفها عرش الرحمن و منها یفجر الانهار و سبع سموات و الارض
و در کائنات بیگانه و وزخ که حد آن از مقعر ملک قمر است تا اسفل
الناس فیلین و هر یکی مرتبی است از حروف است و ثبت است که نفس رحمانی
که در قوس دایره ثانی است یعنی هر یکی ظهور حقیقت است از صفاتی است

بشت کار نفس رحمانی که در قوس ظاهر علم است نه آنکه اینها عین خود
اند و صفاتی چون که حقایق عبارت است از صور علمیه و این است بشت
اسم کونی که در قوس ظاهر علم است کلیات عالم ارواح و اجسام الله
و هر یکی نیز دایره است محیط بر خیماتی که در محیط او است و محیط است
بر او و درون خود اگر چه محیط فوق خود است چنانچه احاطه عقل کل بر جمیع عقول
و احاطه نفس کل بر جمیع نفوس با وجود آنکه نفس کل محیط عقل کل
است و محیط جوهر بر سماء و عرش که محیط این مجموع است و محیط کبری است
و این است بشت اسم الهی که در قوس ظاهر وجود ثابت اند همچنان
کلیات سماء الهی و هر یکی نیز در نفس خود دایره است محیط بر اجزاء خود
در اجزائی که ما درون او است چنانکه گفته شد در قوس ظاهر علم هر خردی
محیط کل خود متعین است از اسماء الهی کونی و کلیات اسماء الهی در
قوس ظاهر وجود کلیات اسماء کونی در قوس ظاهر علم همچنان متعین شده
پس از هر دو جانب که قوس ظاهر وجود و قوس ظاهر علم است اسماء
و لغات الهی و کونی و کلی و جزوی بی و حضرها هر کرد و هر اسم کلی
منظور اسم کلی کونی باشد و رب او و هر اسم کلی و کونی منظور اسم کلی الهی

باشد و مربوط او و همچنان هر اسم جزوی الی منظر و بر اسم جزوی
 کونی باشد و این اسم جزوی کونی منظر و مربوط او و ظاهر وجود منظر
 ظاهر علم باشد و بر او ظاهر علم منظر ظاهر وجود و مربوط او و حقایق الی
 مربوط در ظهور حقایق کونی و حقایق کونی مشروط در وجود حقایق
 الی و تیزه مر دو جانب منوط بحقیقه برزخی انسانی و اما حقیقت
 انسانی که صورت و منظر حقیقت محمیت و عبارت از برزخی
 که منشأ قوسین و قابل و جامع است احاطه بر جمیع حقایق الی و
 کونی دارد بر خلاف دیگر حقایق که ایشان را آن احاطه که او است
 نیست بلکه بغیر آن اسم که ایشان است میدانند بر بویته
 و جزوی تسبیح و عبادت نمیکند و انسان بجهت جمعیت حقیقت
 الی و کونی جمیع اسم امیداند و تسبیح و عبادت میکند و آیه علم
 اوم الاسما کلها دلالت بر جمعیت مذکور میکند و چون یک نظریه
 ظاهر وجود و ظاهر علم باطن و ظاهر این حقیقت انسانی است که می بینی
 که جمیع حقایق الی و کونی را محیط است و جمیع ملایکه اجزاء و قوای روحانی
 او است و او بجهت جمعیت کل مجموع است پس سجود ملایکه منصوص در قرآن

۲۵
 هر کل خود را و اما اجناس عالی که کمالات و صفات قرارند مثل
 حیات و علم و اراده و قدرت و سمع و بصر و کلام و حقایق ایشان
 بهم درین برزخ ثانی ثابت است و هر یکی بر دیگری مشتمل است
 تیزه و اما آن برزخ که بین الاحدیه و الواحیه است عبارتست
 او بر تکی اول را حقیقت محمدی است صلی الله علیه و سلم و این برزخ
 ثانی چنانکه گفته شد صورت او است و حقایق دیگر کاملان از
 نبیا علیهم السلام درین برزخ ثانی است ملک عین او است
 چنانچه حقیقت محمدی علیه السلام عین برزخ کبری است و این برزخ
 کبری که اول قاب قوسین احدیه و الواحیه است غایت معلوم
 محمدی است علیه السلام و او ادنی واسطه التیام خط برزخی که
 انقسام دایره بود بقوسین در سطوت و غلبه نور تجلی ذات آن
 بر خست صغری که قاب قوسین ظاهر وجود ظاهر علم است غایت
 معراج نبی و دیگر است علیه السلام و نسبت این نیز قاب قوسین ظاهر
 وجود و ظاهر علم است متحد میکرد و تجلی ذاتی که ایشان مخصوص است
 عبارت از آن اتحاد است بواسطه اشتغال بر خست در سطوت ظهور

تم لك في التوحيد مقاييس البقاء في كل مقام ما هو بمنزلة الكائن
يكون ضروريا لا بد لك منه وما هو بمنزلة العارض الملازم للمفارقة فلا
يكون ضروريا له ولا من شرطه سلوكه بس در سلوك اول مقام
توحيد محبت است كه عبارت از قطع الفت است از ماسوى الله
سجانه چنانچه وجه آفاق بسبب كثرت اشتغال بغير ما بجانب
صحت كامل و اين آن مقامى است در سلوك كه بدون حصول
آن هیچ كار نميكند و يكش ايد اما انشا طاعت الله على جميع ماسواه
والغير عليه مثلا از احوال كه بصير حاصل ميشود و بعضي را نه و مقام ثاني
مقام توحيد است فعالى است و آن عبارت از انكشاف تبارى
و حدانى است كه حوادث يوميا را چاه و امانه و غير تفصيل است
و از آثار آن تفويض و توكل است اما رويت صدور افعال
از حجاب نه از احوال است بجز حصول مفرد اول عدم و بديان صورت
موجب نقصان سلوك نيت مثلا كسى را تبارى لعبت باري
اصدا حركات و سكنات و صور و اشكال واضحند چگونه
كه در وقت تماشا صدور حركات از اشكال پند چه مفارقة

پس از آن

پس از آن مقام ثالث توحيد صفات است و آن عبارت
از انكشاف اضمحلال جميع موجودات است و در وجود واحد و
ظهور آن بر دو وضع است يا همه را در خدا پند يا خدا را در همه
اما انكه سمع و بصير جميع صفات بر توه صفات الهيه مينداز
احوال است و صورت و شمع او است و در بعضي ظاهر ميشود و در بعضي
نه اما عدم ظهور ضرر نميرساند و آخر اين توحيد اضمحلال از انيت سالك
است در هستي حجاب نه و نفوذ نظر سالك از آن بسوى ذات تعالى
هين است ثانيا و انكه شعونا مذ با شعور شعور از احوال است بعده
توحيد ذاتي است و مقام رابع از مقامات توحيد است آن عبارت
از وجدان هستي حروف است و تحقق سازج بعلم حضور بر بي ملاحظه اضمحلال
شي از شيا در روي و در پناه است كه خدا در خدا پند بعد از وجدان
هستى علمي است كه علم حضوري و علم حصولي هر دو تفسير آن تواند شد
و آن ياد داشت است كه اكابر صوفيه آنرا منجم و شمس اند نه يادداشتي
كه در بدایت سلوك حاصل مي شود بعد از آن است كه نقطه وجوديت
كه در حقيقت است و آنرا حجر محبت كويند مكشاف ذات حق سبحانه

مع جمیع کمالات او کرد که آن مرکب از اجزاء کثیره است
 چون صورت جمیده و نسیم و نسیم و نسیم و نسیم و نسیم
 وجودیه اگر چه همه وجوده را شامل است اما هر یک از احکام و خواص
 علیحدّه است که منشأ ظهور آن گشته و همچنین حرف حقیقت وجود
 احکام خاصه است که منشأ ظهور آن همان حرف وجود گشته که آن
 چیزی در لیکن بسبب غلبه احکام و خواص آن طبقات خفیه و احکام آن
 بعلیه و مخفی گشته پس چون قیاس و دست در هر جمیع طبقات
 مضمحل و فانی گردیده همان نقطه وجودیه با احکام خود مشغول گشته
 بنزد مرآت الهی را آمده بطریق الفکاک مکنشاف همه اسما و صفات
 و تدلیات الهیه میگرد و در مثل غایب میماند از مارالکده از سامع یافته من
 النجوم و الکواکب عکس پذیرفته عاکی نجوم و کواکب گشته بعد از آن
 تدلی الهی است جمیع کمالات خود بصورت نفس نامقه ساکن و کلی حق
 سبحانه که بصورتی میشود که پیش ازین تجلی متحقق نه بود و یک تحقق
 آن در همان وقت تجلی گردیده چنانچه صورت تار و رودی میسر شد
 حوی علی بنیاد و علیه الصلوة والسلام و وقت بصورتی میگرد که سابق از آن

موجود و اکنون بعد تجلی الهی و تحقیق و یکسر شده و تدلی شده از تدلیات
 الهیه است و حقیقت این است که استوار الرحمن علی عرشه و این امر از وی
 منفک نمی شود که بعضی اوقات از غفلت خود بدخا بجهت آن
 در وقت نوم از خود غافل شود و آنچه در وی است بسبب غفلت
 از وی کم میگرد و در اینجا تصرف در خلق کنی متحقق میگرد و همین
 مرتبه و در ترجیح گفت آنحضرت صلی الله علیه و سلم در وزن بر گفت
 الوقت از امت و ایضا سر حجاب بطاقت صغیره که در وی تهنیل مثبت
 باشد بر محلات ذنوب همین است زیرا که اسم الله تدلی است از
 تدلیات الهیه در عالم الفاظ پس این در حقیقت مرتبه الهیه است تصدق
 و در لغات و ذکر شیخ بشیریه را **ع** و من بعد در ترق صفاته
 و ماکثمه اخطر لدی و اجل و باید دانست که در هر مقام از مقامات
 بحسب استعدادات سلاک هر دو تجلیات ظاهر میشود که حضرت آن
 ممکن نیست کسی که جامع جمیع است همه را مفصلاً معلوم مینماید و انقدر
 که بیان و تحریر یافت چنان شامه است که جمیع نبیا و کمل است و در
 ایشان است بعد از انفاذ انست و خلیفه الزمان و اعلم ان المطلوب

در لغات و ذکر شیخ
 بشیریه را
 و من بعد در ترق صفاته
 و ماکثمه اخطر لدی و اجل
 و باید دانست که در هر مقام از مقامات
 بحسب استعدادات سلاک هر دو تجلیات ظاهر میشود که حضرت آن
 ممکن نیست کسی که جامع جمیع است همه را مفصلاً معلوم مینماید و انقدر
 که بیان و تحریر یافت چنان شامه است که جمیع نبیا و کمل است و در
 ایشان است بعد از انفاذ انست و خلیفه الزمان و اعلم ان المطلوب

الوصول على عين

منفوقه الوصول الى السعاد معدوم الا بالاطلاق بل الطرق قد غيبت
والمقاصد قد جبت وحيرت شيئا كثيرا والوصول على نوعين فبعضه
وقليلنا هو كسبي وفيه طرق واسلمها من الافات الطريقة النفسانية
العلية ونحن نذكر ما هو لازم على الكسبي فيها لعل الله ينفعنا به وينفع المسلمين
امين رب العالمين كبرية النبي صلى الله عليه وآله واصحابه واتباعه اجمعين قال
زنا نة وهو يد آو انه الواسط ما اذا فاض الله تعالى علينا انوارها فيرسلنا
بران افكار الله تعالى عنك واتقاك كطريق بركوار قطب الاقطاب
حضرت خواجه باحق وشرع والدين المعروف بنقشبند وخلقوا شيئا
قدس الله تعالى ارواحهم بعد از تجميع عقيدة اهل سنته وجماعت ايمان
اعمال صالحه واتباع سنن مانوره واتقوا بلف صالح رضوان الله
عليهم جميعا غميت در عمل واجتناب از مخطورات وكرهات
ودوام عبوديت است يعنى دوام حضور باحق سبحانه تعالى است
شعور بغير ملك از شعور اين شعور نيز على مرور الاوقات من غير فتره
وگشت غميت و اين سعادت عظيمه نعمتي التي بي خد الله كه بدنه
خير من عبادة الثقلين مييزيت و شوازين سبب حصول اين خديده

بوجهت برزديه كه سلوكي بطريق خديده باش و مشرف تجلي را تي شده
باشد نيست و صحبت مع الشرايط والادب مشرست والاب كس كه
سالمها و صحبت اوليا الله حسن عقيدة مانده است و اثر كمال ظاهر
و از سبب ترك اولي ازا على عليين در اسفل افلين اقا و خواجه
در سنت الله توالد و ناسل صوري بي پروما و معتداز توالد معنوي سر شده
متفرقه الشيخ ابو على الدقاق قدس الله سره الغرر الشجرة التي نبتت
بنفسها لاثمره لها و ان كان لها ثمر يكون بغير الدار و قدس تها و الا
اليفاد اين فيقر انظاره و صلت بتعليم و ابارزه از شيخ على التحقيق
و لا اقله احيق جامع مظهرات السبحان حافظ كلام الرحمن حضرت خواجه
سيد عبد الله قدس سره و ايشان را از شيخ المشايخ حضرت شيخ آدم بن
است ايشان را از رشد مانده و شيخ يكانه مجيد الف تاني حضرت سيد
احمد كايي است و ايشان را از مشرطريقه عليه در بلاد هند حضرت خواجه محمد
باقى است و ايشان را از حضرت خواجه انگلي است و ايشان را از حضرت
مقولا در و شمس محمد است و ايشان را از قدوة الابرار حضرت خواجه عبيد الله
و ايشان را از شيخ الشيوخ جامع العقول و المنقول صاحب العلم

والعل مولانا یعقوب چرخي وایشان از قطب الاقطاب لعل العرفین
 صاحب الطریقه حضرت خواجه بهاؤ الحق والدین المعروف بنشدند
 وایشان از طریق نظر قبول بفرزندین شیخ طریقه خواجه بابا محمد
 سمایی انست تربیت حضرت خواجه قدس سره بقیقت
 از روحانیت حضرت خواجه ربک عبدالحق غجدوالی است نسبت
 اراده و محبت و تعلم بآداب سلوک و تلقین ذکر حضرت خواجه را از حضرت
 امیر مکه کمال است وایشان از حضرت خواجه محمد بابا سمایی است وایشان از
 از خواجه علی مهتر است وایشان از خواجه محمود انجیر الفخوری است
 وایشان از انصار است وایشان از عبدالحق وایشان از خواجه
 امام ربانی ابو یعقوب یوسف ابن الیوب همدانی وایشان از
 از خواجه علی فارمدی طوسی است که از کبار مشایخ خراسان اند و محبت
 الاسلام امام غزالی را تربیت در عالم باطن از ایشان است وایشان از
 از شیخ ابوالقاسم کرکائی و شیخ ابوالقاسم رشتی است وایشان از
 بدو جانب است یکی ابوالحسن خرقانی و دیگری شیخ ابو یزید بسطامی
 است و ولادت شیخ ابوالحسن بعد از وفات ابو یزید است

بدی و تربیت شیخ ابو یزید ویرا بحسب باطن و روحانیت
 بوده است نه بظاهر و صورت و نسبت اراده شیخ ابو یزید
 حضرت امام جعفر صادق رضی الله عنه و نقل صحیح ثابت شده
 است که ولادت شیخ ابو یزید نیز بعد از وفات حضرت امام است
 و تربیت حضرت ویرا بحسب معنی و روحانیت بوده است نه
 بحسب ظاهر و صورت و حضرت امام جعفر صادق رضی الله تعالی
 بنام شیخ ابوطالب یکی قدس سره در قوت الطوبی آورده
 و نسبت ثابت است یکی بوالد بزرگوار خود امام محمد باقر وایشان از
 بوالد بزرگوار خود امام زین العابدین علی ابن الحسین است وایشان از
 بوالد خود امام حسین وایشان از بوالد خود امیر المؤمنین علی اکرم الله
 وجهه وایشان از حضرت رسالت پیام صلی الله علیه و سلم و مشایخ طریقه
 قدس سرهم آن سلسله نسبت ایمه اهل بیت رضی الله تعالی
 عنهم از جهت لغت و غرت و شرفی که دار و سلسله الذهب
 نام کرده است و نسبت دیگر که حضرت امام جعفر صادق رضی الله عنه و نقل
 شیخ ابوطالب یکی قدس سره بقاسم ابن محمد ابن ابی بکر سیدنا

رضى الله عنه که پدر ما و حضرت امام است و از فقهای سید بوده است
 و بی نظیر زبان خود و در علم عالم و باطن و ویرایش اراکه باطنی
 فارسی است و ویرایا و جو و شرف صحبت حضرت رسالت نباه
 صلی الله علیه و سلم نسبت باطن با میرالمؤمنین ابابکر الصدیق رض
 بوده است بعد از انتساب بحضرت رسالت نباه صلی الله علیه و سلم
 حضرت امام معتقد از خواججه محمد باقر قدس سره در حدیث شریف
 اندام تحقیق بر آنند که امیرالمؤمنین علی کرم الله وجهه بعد از حضرت
 رسالت نباه صلی الله علیه و سلم از آن خلفاء که با میرالمؤمنین علی کرم الله
 وجهه مقدم بودند هم نسبت باطن تربیت یافته اند و شیخ ابوطاهر
 در قوت القلوب فرموده اند که قطب الزمان و هو العوث کافی
 بعض السایل و به نظر الی یوم القیامة و مرتبه مقام نایب
 امیرالمؤمنین ابابکر الصدیق رض و آن ستم و یکرا و تا که فروترین از
 قطب اندک نایب مناب آن ستم خلیفه دیگر اند که امیرالمؤمنین عمر و
 عثمان و علی اند رض و شش و دیگر از صدیقان نایب مناب شش
 دیگر از عشره مبشره رضوان الله تعالی علیهم اجمعین اولیای

الانوار

و کارکن عوث او قطب سر بودی که شیخ عبدالقادر هم در این
 زمانه کیش ویر مقدس دینی چنین در مخزن نوشته است و بی
 تاریخ الخطیب النقباء ثلثمائة و النجباء سبعون و البهلاء اربعون
 و الاخبار سبعة و العبد لوجه و العوث واحد ثم بین انما کتبتهم
 و ما یفعلون کما صرح بذلك فی تکرار الموضوعات و در قیصری
 گفته که قطب کل در عالم کی می باشد اما اقطاب خود و وارثان
 که هر یک از کشت باین قطب کل که این را قطب دایمی گویند میکنند
 و او در عالم کی می باشد و حق تعالی بکفته او احکام لوح محفوظ را مجور
 اثبات میکند و انتقالات عرش و کرسی همه تصرف او می باشد
 و قطب مدار چون ترقی از مقام خود نماید بمقام فردانیه میرسد پس
 فردانیه بالاتر است پس او در او باشد و او را و حضرت عزت طلب
 محبت الاله کرده و از مقام ذات و ایا خطی که در قطب مدار را بر تراز
 تجلی صفات بهره نیت و نسبت دیگر شیخ ابوالقاسم کرکافی
 در اراکه باطن شیخ ابوعثمان مغربی بوده است و ویرایا ابوعلی کاتب
 و ویرایا ابوعلی رودباری و ویرایا بنی بختیاری و ویرایا بنی

تمام از این کتاب
 تمام از این کتاب

و در معرفت کرمی و شیخ معروف را دوست و رفیق است
بلای و طائی و وزیر حبیب عجمی و وزیر حسن بصیر و وزیر ابی
المؤمنین علی رضی الله عنه و ایشانرا حضرت رسالت پناه صلی الله
عیه وسلم و دیگر معروف کرمی را نسبت ادا و تبحر است اما علی
موسیر رضایت ایشانرا بوالدین و زوار خویش امام موسیر کاظم و
ایشانرا بوالدین و زوار خود امام جعفر صادق رضی الله تعالی عنه الی آخر است
کما در بیان سلسله این مشایخ قدس الله سره ارواحهم معلوم
میکرد و که اکثر مشایخ این طریق که در سلسله مذکور انداویسی بودند
و غیر اویسی آنست که حضرت شیخ طریقت فرید الدین عطار قدس
سر و گفته اند قومی انداویس اند و الله بداند که ایشان را مشایخ طریقت
و کبریا حقیقت اویسیان اند و ایشانرا در ظاهر حاجت به پیری
نبود زیرا که ایشان را حضرت بنو صلی الله علیه وسلم بار و اح
ولی از اولیا حق در جرحه غایت خود پرورش میداد پس بواسطه غیری
چنانچه اویسی قرنی را در او رسالت پناه و پیغمبر عالی که امیدند
و لکن فضل الله بویستند و بسیار از مشایخ طریقت در او

سلوک

سلوک توجه باین مقام بوده است چنانچه شیخ ابوالقاسم کرمانی طریقی
که سلسله شیخ ابوالخیا بشیخ نجم الدین کبری ایشان می موند و
شیخ ابوسعید البکیری و شیخ ابوالحسن خرقانی و غیرهم و اویسی را در سلوک
و وصول بغنیض ربانی و تجلیات رحمانی ارجح مقدسه و سالیانی
باشد اما در طریق جذب که طریق وجه خاص است هیچ واسطه در میان نبوده
و اعطاک الله تبارک و تعالی ما یباینا معارج نهایات الکمالات که طریقه
سلوک و حصول این طایفه است بر سه کفر نه است اول طریق ذکر است
دوین ذکر از روی لفظ و لفظ کونی است و از روی مدلول ربانی پس بزرگ
میان خلق و حق سبب ذکر نوعی ارتباط حاصل خواهد شد که آن علم
لذنی است خارج است از تعلیم و تعلم و ذکر اسم ذات و غیر و اثبات
بمنزله نبوی است و طفل را که بر کوفتی ملکه قرات حاصل نشود و مشایخ طریقت
قدس الله ارواحهم از جمله او که را لا اله الا الله اختیار کرده است و حدیث
نبوی چنین وارد است که افضل الذکر لا اله الا الله و حجب روندگان پیغمبر
نسیان است و حقیقت حجاب انقشاش صور کونی است در دل
و درین انقشاش نیز حق و اثبات غیر است پس خلاصی از شرک خفیه

ملازمت و ملازمت بمعنی این کلمه که نفی ماسوی حق سبحانه و تعالی
 است حاصل نیاید طریق ذکر آنست که لب بر لب زبان بر کام بیاید
 و نفس را در درون حبس کند چنانکه بسیار تنگی نشود و حقیقت را
 که عبارت از آن لطیفه و راز است که در طریقه العین او را آسمان
 رفتن و تمام عالم صیقل کرون میسر است از همه ادریشا خالی سازد
 و در لبیل مجازی که گوشت پاره نیست بر صورت صنوبری جانب
 چپ متوجه گرداند و در کفایت مشغول کند برین بهی که کلمه لا اله الا
 جانب راست متصل به کفایت و اس حرکت داوود با حرکت
 رساند کلمه لا اله الا تحت بر دل صنوبری زند چنانکه حرارت بر تمام
 اعضاء رسد و محمد رسول الله را از جانب چپ تا بجانب راست
 برود و در طرف نفی وجود جمیع محدثات بنظر فناء ملاحظه کند یعنی چون دل
 کوید آله الا الله بر این خیال اندیشه معنی لا موجود تصور کرده همیشه یاد
 و خود را در این اندیشه محو کند و در طرف اثبات وجود حق سبحانه و تعالی را
 بنظر بقا ملاحظه نماید یعنی چون الا الله کوید ملاحظه کند آنچه موجودات
 حق است و طریق ذکر اسم ذات آنست که متوجه قلب صنوبری

بیاید

اسم فدا

هم مقدس را بخدمت تمام و شد تمام از تحت ناف میکشند و زبان
 دل نو که بپایند با ملاحظه معنی چون بعضی از کبر این طریق عقب
 این معنی را ملاحظه میکنند که نویر مقصود توئی موجود و بعضی صورت
 پیر و خیال نیز تصور میکنند و گفته اند باز داشتن نفس در وقت ذکر
 سبب آثار لطیف است و مفید شرح صورت است اطمینان دل
 است و متواتر است در فیض خواطر و عادت کردن ببار داشتن نفس
 سبب جلدان حلاوت عظیم است بواسطه مطالعہ جمیع مکنونات
 بنظر فناء و مشاهده وجود قدیم حق سبحانه بنظر بقا و ملازمت کین
 ذکر حقیقه توحید در دل اگر قرار گیرد و چشم بصیرت می کشاده
 گردد تا او را همان شرح و عقل و توحید هیچ ناقص نیاید و
 در این مقام ذکر صفت لازم دل گردد بعد از آن بجای رسد که حقیقت
 ذکر با وجود دل یکی شود و هیچ غیر نماند و اگر در ذکر و در مذکور یا
 کرد چون بارگاه دل از زحمت اغیار خالی گردد و حکم لایعنی از فیروا
 سمایر و لکن لایعنی قلب عبد مومن خال سلطان الا الله تجلی نماید
 و حکم و عده نو که مبرور الباس حرف و صوت و خاصیت کل شیئی

بنظر فناء

الا وجهه شکار کرد و تا که وجود روحانیت با بقیت و برتری
 نرسیده است آن ذکر حقیقت خفیه نیست و چون بحقیقت فانی
 انجا بود که باطن او از نفیر بالیت و بجز از اثبات نتواند کرد و ذکر او است
 الله الله شده و آنچه بحقیقت کلمه رسد و حقیقه ذکر عبارت
 عبارت عن کلمه الحق سبحانه لذاته بی شائبه من حیث الاسم المستکمل للصفات
 للصفات الکمالیه و وصفها بالغوث الجالیة و الجلالیه و اولی که بر
 سالک آید در مقامات سلوک تجلی افعال بود که از آن حاضر خوانند و آنگاه
 تجلی صفات شود که از آن کاشف خوانند و آنگاه تجلی ذات شود که از آن
 خوانند و حضرت خواجه امام ربانی خواجه بیداری میسر که سلسله مشایخ
 الله ارواحهم بالیشان می پیوند و چنین فرموده اند که طالب را باید که شب
 و روز مستغرق لاله الله باشد خواب و بیداری برکت و نفع
 کند و دست از نوافل غافل نماند و ذکرها و تسبیحها بر دارد و اختصار برین کلمه
 کند مای که علم لدنی و حکمت الکبری بود و دست بنبض رحمت باشد و در
 قطع علایق مخلوقات هیچ آلتی از افعال و از کار ظاهری و ظن کامل
 و شانی تر از قول لاله الله نیست و نیز مشایخ گفته اند اگر چه دل بزرگ

این تجلی کلمات است

در مقام از نوافل غافل نماند
 تسبیحها بر دارد

بوالله

گویند و از سعی و زور گزینی باید استیاده علی الخصوص شش اربع و بعد
 و نماز شام و خواجه امام علی حکیم تر مدبر می فرموده اند کسی که دوام در
 ایمان طلبد باید که در هر حالی و هر کاری عادت وی گفتن کلمه لاله الله بود
 خلعت ترک خیزد و باره باین کلمه دو کند و هم شش آن فرموده اند که بیدار
 دل را در جات است و بیداری دل میت نمی شود الا با قضا و اقتضاء
 دوام ذکر در نوم و بقیقه و بعضی مشایخ ذکر لاله الله خست یا کرد و اند
 و محمد الرسول الله در وی میفرمیدارند و مشایخ مافوق الله تعالی در هم
 کلام را میگویند و قافیه تحت الاسلام کمان بر که روزن دل ملکوت بخواب
 و بی درکش ده نموده که اینچنین نیست ملک اگر بیداری کسی خوشتر است
 ریاضت کند و در از دست غضب شهوت و اخلاق بد و تابایت
 این جهان ببرد کند و جای خالی بنشیند و چشم فرار کند و جویس را معطل
 و دل را ملکوت مناسب دهد الله الله فروام گوید بدل نه بزرگان ناچا
 شود که از خوشتر و از همه عالم خیر شود و از هیچ چیز خیر نداشته باشد
 چون چنین شود و اگر چه بیدار باشد آن روزن کشت ده شود و آنچه دیگران
 در خواب بیند وی بیدار پسند و ارواح فرشتگان در صورتها بگویند

کلمه را نمی گویند

پدید آیند و پیغمبر از علیهم السلام دیدن کرد و از ایشان فایده نگرفت و در
 یابود ملکوت آسمان و زمین بوی نماند و کسی را که راه گشاده باشد
 کار عظیم بیند که در حد و صفت نیاید اما در برایتی کار تکلف مجاهده
 و ریاضت در کار است چنانکه **قولی** و ذکر رسم بکوتبت الیه
 بتیلا یغیر از همه چیز است که دردی و بهی خود را بوی دهر و تدبیر
 مشغول کردی که او سجان خود است کند رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذ و کیلا چون ویرا بوی کی که رفت تو فارغ شدی با خلق میز
 و اجر علی القیول و اجر هم جمیلا یغیر کن بر آنچه اهل دنیا طعن و استخفاف
 کنند و ایشان را بگذارد که ایشان نیک و اهل تعلیم مجاهده و ریاضت
 تا دل حافی شود از عداوت خلق و از شهوات دنیا و از مشغله محسوسات
 و راه صوفیان است و این راه نبوت است کمان مبرک این حال
 به پیغمبران مخصوص است زیرا که گوهر همه آدمیان در اصل فطره شایسته
 است کل مولد یولد علی فطره الاسلام عباده این شایستگی است
 من لم یعتقد ان الله تعالی عباد ایشان درون فی حال یقظت مالم یکن
 یغیر بسم الله الا فی حالی النوم لم یهد الی حقیقه الایمان بالنبوة علیه

معتقدان مجاهده اثبات کرده اند و مر از اسبب مجاهده گفته اند
 و سهل بن عبدالله مجاهده را علت مشاهده گفته است **فصل**
 و الذین باءوا فینا لنهذینهم بئنا وقلب سید عیال است
 مواریث المجاهدات و لا یقیم النهایات الا بتصحیج البدايات و
 ذالیه الا تبرک العادات و سحر الما لوفات بزرگان گفته اند
 تا صدق مجاهدات نباشد صفائی نباشد طریق دوم توجه
 و مراقبه و این طریق توجه است و مراقبه و این طریق از طریق سنی
 و اثبات اعلی و اقرب است بجد و در طریق مراقبه بر تبه ذرات
 و تصرف در ملک و ملکوت میتوان رسید و اشراف بر خواطر و
 بنظر موهبت نظر کردن و باطن را منور ساختن و دوام جمعیت
 خاطر قبول و الحاح از دوام مراقبه است و دوام دولت مراقبه
 مقدمه قطع علایق و عوائق و صبر بر مخالفت نفس و احرار از صحبت
 اغیار میسر گردد و مراقبه آنست که آن عزیز سخن و بچگونگی که از سبب
 الله معنوم میگردنی توسط عبارت عربی و فارسی و عبرانی و غیر آن
 ملاحظه نماید و دل خود را از محل صنوبری دور نماید معنی را بجمع مدارک

مراقبه و توبه

و قوی تکلف کما بهشت کند از مال که بسبب مداومت اخلاص تکلف
از میان برخیزد و اگر در غیبه فتوری واقع شود بهسم ذات که به
است با توجه بان معنی مشغول شود تا که ذکر بماند و همان حقیقت
و که حاصل شود اما در این باب واسطه ضعیفی که بصیرت است
در یافت این معنی است ایستد و لیکن بتدریج این معنی
تواند از جهان شود که غیر از این معنی در نظر بصیرت چیزی نماند
هر چند که لذت خود خواهد که تغییر کند تا اندانای میوه ای میوه ای نماند
کرد ای برادر تو همین اندیشه باقی تو استخوان و رسته
کر کل است اندیشه تو کلشی و بر بود خاری تو نیمه کلشی ای غریب من استخوان
نفس ناطقه را استعدای بخشیده است که به امری که متحقق فی نفس الامر
است روی آورد رنگت همین پذیرد و هر چیزی را که نصب العین خود
سازد حکم آن گیرد و کر کل که در دجاطرت کل بشی و در دلیل
بقرار بیل باشی تو خرویی حق کل است که روزی چند اندیشه
کل بشی کی کل بشی و طریقه که نگاه داشت آن آسان تر باشد
است که دم را بریزد زان حس کرده و زبانه را بجام و لب بپاشد

از اخلاص و مشغولیت

نفس

نفس را حبس کند بر وجهی که دم در درون لب یا تنگی نشود و در
پرون آمدن نفس و مابین النفسین آگاه باشد تا فی این شغل
غافل گردد و در نسبت حضور مع الله فتوری واقع نشود و باید
بنا که بتکلف این نسبت حاضر دل او بود و آگاه به صفت لازم دل
کرد و چنانکه میسر در با صره و شش نوبی در سامعه اگر کسی را چنان
نمود آگاه کرد اند که از غایت آگاه و وصف شود آگاه به او را نماند
بنایت اشتغال است و اوایل در خیال بعضی را حواس ظاهر و باطن
از او رک امور محسوسه و معقوله معطل باشند و نهایت بخودی
بر نماید و بعضی را این معنی کمال میسر شود همه حواس در کار خود باشند
و اجمال شرف و اتقوی است بر اول اگر کسی را قوی بقاصد باشد
ولایت شده باشد یقین او خواص بود که مشهود و حضور و مشاهده
که اهل ولایت را میباشند عبارت از دوام حصولی یاد داشت
تعبیر از آن آگاه به کرده باشد اگر در مقام خیال شود که از شعور این است
بی شعور بود بخیر مستحق هیچ است نماند و اشتغال ظاهر مانع نیاید
از وجود این نسبت و حضورش مانع نیاید از اعمال ظاهر و وصف شایسته

و مشهوری از نظر دل بر خیزد و چنان در بحر سستی گم گردد که از روز و فعل
 ماند و صفت نه اسم ماند و مذوات این را خبر کان تغییر یافت و منافا
 کرده اند اگر حق سبحانه او را ازین مقام ترخیص نماید و بقای اجد
 العنار ماند و از نزد خود بعض عسایت نوری بخشد که آن نور
 تواند دید که مشاهد او در جل و کره نیت و شیا همه ظاهر و بجا
 انقضای است جل و کره و غیر ملکی وی کرد و او را از جمله باطن شمرده اند
 و برای تکمیل ناقصان مقرر شود و اجازت کرده اند صحبت و تره
 مستعدان این طریق و در همین مقام اکول را ممکن جعل شده است
 عاشق بهشت اوی و فرج بود که کونین و جنب او بمقدار خردل نیز زد
 و اگر نظردل بر آن بود که بسوزن پذیر مانده است که آن رسیده است
 عاشق شوق و قلق و اضطراب بود هرگز این اضطراب و اشتیاق از
 هیچ کای از این بسیار و غیر ایشان زایل نشده است همیشه توحید
 و تعالی و دوستان خود را در فرج دارند و اشتیاق می دارند الی معاد و ام
 اللقا زیرا که هر لحظه تجلی مشرف کند باسط این تجلی است و او را در حال
 شود الی غیر نهایت پس هر چند که زلال تجلیات پیش شکی پیش نماند

تغییر یافت و منافا

کونین و جنب او بمقدار خردل نیز زد

است

تجلیات تحقیق منقطع و نه عطش محال جمال و نقصان و زوال
 نرسیده است کما بعد کمال فالف الشراب و لا روث
 رابطه بر پر که بمقام مشاهده رسیده باشد و تجلیات ذاتیه تحقق
 گشته باشد و مدار وی بقضای هم الکریم او را او اگر الله
 فایده ذکر در دو صحبت وی موجب هم طبع الله از نتیجه صحبت نه کور
 در چون صحبت چنین غیری دست دهد و اثر آزاد خود پیاپی بخشد
 تواند آنرا نگاه دارد و اگر حاضر باشد نظر در میان دو بر وی گمارد و چنان
 رابطه باشد که خبر وجود آن غریز هیچ نماند و از وجود خود منقطع گردد
 و بوجود وی متصف گردد اگر در آن فتوری واقع شود با صحبت وی
 رجوع نماید تا از برکت او آن معنی بر تواند از مره بعد اخیری تا از زمان
 که کیفیت معهوده ملکی وی گردد و در غیبت آن غریز صورت ویرا
 در خیال گرفته بجمع توایظ مری و باطنی متوجه قلب نبوی گردد و غایبی
 تشویش دهد و غیر غیر کند تا کیفیت بخودی روی نماید و هیچ طریق
 ازین اقرب نیست بسیار باشد که چون مرید را قابلیت آن باشد
 که پیرو روی تصرف کند در اول مرتبه ویرا بمرتبه مشاهده رساند بزرگ

تغییر یافت

گفته اصحاب مع الله فان لم تطيقوا اصحاب مع الله فان لم تطيقوا اصحاب مع
 من يعجب مع الله يعني همتی دار که با کاهیه که بر تو نیست از تجلی ذاتی
 مشرف شده از غفلت کونین خلاص کردی اگر طاقت این چنین کاری
 نداری آگاه بانی باش که به پرتوه این تجلی مشرف شده اند و از
 خود بی یافیه و همت شریف شان از دهنش بجز کجاست یافته در کجاست
 کونوا مع الصادقین اشارت بهین است کسی را که صفای فطرت
 باشد با اشارت صاحب دولتی که بشهود ذاتی رسیده باشد در این
 وقت این دولت حاصل آید بی آنکه ریاضت و محنت بسیار کند
بسم الله بتبریر و دید کنیظر شمس دین طعنه زنند بر دهنه خود که در طبع
فصل در بیان کلمات قدسیه چون خواجه عبدالخالق بغدادی که در حلقه
 سلسله خواجه کاند لاجرم الفاظ مصطلحه ایشان که در بیان طریقیان
 عزیزان موقوف بر آتش مع فوائدها که سالکان این طریق را از دوازه
 نیست و درین فصل ایراد کردم و حضرت خواجه را وصیت نامه است
 در آداب طریقت که برای فرزند معنوی خود خواجه اولیا کبیر قدس سره
 نوشته اند مشتمل بر فواید جریله و عواید جلیله ماکریم همه سالکان و در پیش

دار خلدون

و از جمله وصیات است این چند فقره جامع که باید وصیت
 میکنم تو ای فرزند من بعلم و ادب تقوی در جمیع احوال بر تو باد
 که تتبع آثار سلف کنی و ملازم سنت و جماعت باشی و فقه و حدیث بیاموزی
 و از صفیان جاهل به پرسیری و همیشه نماز جماعت کنی و شریط
 آنکه امام و موزون نباشی هرگز طلبش همت نکن که شهرت آفت است
 و منعی معیند میشود ایم کم نام پیش من و قبالها نام خود منویس و کجک قضا
 حاضر مشو ضحاک کی پیش او برضای مردم دریا و با ملک و ابناء ملک
 صحبت مدار و خالقا و بنا کن در در خالقا و منشین و سماع بسیار
 کن که سماع بسیار لفاق پدید آرد و در این امر از هر سماع انکار کن
 که سماع را اصحاب سماع بسیار اند کم کوی و کم خور و کم خپ و از خلق
 بگریز همچا که از شیر بگریزد و ملازم خلوت خود باش و با مردان وزن
 و مستهسان و نواکزان و عامیان صحبت مدار حلال بخور و از شرب بپرهیز
 و تا توانی زنا مخواه که طالب دنیا شوی و در طلب دنیا دین بباد و دین بسیار
 مخند و در همه بچشم شفقت مکنی و هیچ فرد را تحقیر نشمری ظاهر خود را بسیار
 که پیش از غریبی باطن است با خلق مجاوله کن و از کسی خبر نخواه

نسخه امام موزون

دور خلدون موزون

در سماع کجاست

تا توانی زنا مخواه که طالب دنیا شوی

از حضرت شیخ ابوالحسن

و واجب است آنست که از
فاجعل علی فقری کبریا

در روز جمعه

در روز جمعه

چون می خواند

و کب راضیت مغلوب مشایخ را بال و جان و تن خدمت کن و فحال
ایش را انکار نمای که مگر ایشان هرگز بر تکیه بر بنیاد و اهل دنیا
مغور نشو باید که دل تو همیشه اندوختن باشد و بدین تو بچار چشم کرمان
و عمل خالص و دعا بتضرع و جامه نو کهنه و فرسین تو درویش و مایه تو فقر و غنا
و مونس تو حق سبحانه و هم از کلمات قدسیه حضرت خواجگان شت کلمات
است که با طریق خواجگان قدس الله اسرار بهم رسانست بهوش
و در دم نظر بر قدم سمر در وطن خلوت و راجحین باید کرد با کزشت کجاست
یا در داشت و غیر این همه نیست و پوشیده ماند که سه کلمه دیگر از
جمله مصلحات این طایفه علیه و آن وقوف زمانی و وقوف عددی و وقوف
قلبی که جمله یازده است مولانا سعد الدین کاشغر قدس سره فرموده اند
که بهوش در دم بغیر انتقال از لغت به نفس می باید که از سر غفلت نباشد
از حضور باشد و هر نفس که نگیرد که از حق سبحانه و تعالی غایبی و غافل
و حضرت خواجگه عید الله احوال قدس سره میفرموده اند که در حفظ
رعایت و حفظ نفس مهم داشته اند یعنی می باید که جمیع افکار
بر لغت حضور و آنکه هر مصروف نشود مگر که محافظت نفس نکند

میگوید

میگوید که فلان کس نفس کم کرده است یعنی طایفه درویشی کم کرده است و
حضرت خواجگه بها و الدین قدس سره فرموده اند که بنا کار درین راه
بفلس باید کرد و نفس را نگذارد که ضایع گردد و در خروج و دخول و حفظ
باین نفیس سعی نماید که در خروج و دخول غفلت فرو نرود و بر نیاید
ای مانده که بر علم رب علین من در بحر فراغ است در ساحلین
بر در صغیر نظر موج کونین آگاه به بحر شمس بن نفیس حضرت مولانا
نور الدین عبدالرحمن جامی قدس سره در رساله فتوح العجل میفرماید که ذکر
جاری است بر نفوس حیوانات که انفس ضروریه ایشان است زیرا که
در آردن و فرود رفتن نفس و فیه که اشارت بغیب هیت حق سبحانه
است گفته میشود اگر خواهد و اگر نخواهد و همین حرفه که در اسم مبارک الله
است و الهم از برای تعریف و تشدید لام از برای مبالغه در آن
تعریف پس می آید که طالب بهوشمند در نسبت اکابر حق سبحانه
تعالی بر بنیاد باشد که در وقت تلفظ باین حرف تریف هیت و آن
حق سبحانه تعالی مخطوئی باشد و در خروج و دخول نفس واقف بود که در
نسبت حضور مع الله فتوری واقع نشود و بر آنجا که بکلف باشد

این نسبت حاضر دل او بود و بخلف نتواند که این نسبت را از دل
 در کند **ما** عیب هویت اندا یحرف شناس **الف** انس را بود
 بر آن حرف اساس **ب** باث را که زان حرف در امید و مهر اس
 حنی کفتم شکوف کردایی پس پوشیده ماند که غیب بود
 که حضرت عبدالرحمن جامی عارف ربانی درین باب عریضه اند با
 صطلاح اهل تحقیق عبارت از ذات حی حسی سحانه تعالی بسیار
 لاتین نیز بشرط اطلاق حقیقی که مقید نیست باطلاق نیز ممکن
 که در غیر تبه هیچ علم و ادراکی هرگز روی متعلق گردد و ازین حیثیت محمول
 مطلق است و نظر بر قدم است که سالک را در رفتن و آمدن در
 شهر و صحرا و همه جانها بر پشت پا او باشد تا نظر او را پر کند و شود
 و بجایی که نمی باید نفی و می باید بر قدم اشارت بسبب سیر
 سالک بود در قطع مسافت هستی و طریقه شغبات خود پرستیزی
 هر جا که نظرش منتهی شود فی الحال قدم بر آن نهاده و آنکه ابو محمد روم
 قدس سره گفته است اولی احوال لایا و زیاده قدمه اشارت به معنی
 است و حضرت عارف سبحانی عبدالرحمن جامی قدس سره السی

در کتاب تحفه الاحرار در مقبالت حضرت خواجہ بہاء الدین قدس سره
 بنده این مضمون را چنین بنظم آورده اند **ک**م زده بی محمدی
 پوش دم **و**ر کند شته نظرش را ز قدم **پ**س که ز خود کرده
 برعت سفر **ب**از نماز قدش از نظر **س**فر در وطن آنت
 سالک در طبیعت بشری سفر کند بفرصت بفریاضات
 ملک و از صفات ملک بصفات روحانی حکم تخلق و با حلق الله انتقال
 و ملا حضرت مولانا سعد الدین کا شغری قدس سره فرموده اند
 که شخص غیبت بهر جایی که انتقال کند خیانت از وی را بل شود
 تا انتقال کند از صفات خبیثه **ا**حوال **ا**حوال **ا**حوال **ا**حوال
 سرهم در اختیار سفر و اقامت مختلف است بعضی از ایشان
 در بابت سفر کنند و در نهایت مقیم شوند و در نهایت سفر کنند
 و بعضی در بابت و نهایت مقیم شوند و سفر نکنند و بعضی در بابت
 و نهایت سفر کنند و مقیم نشوند و هر طایفه را ازین چهار فرقه
 در سفر و اقامت فرض است که در بابت حال چندان سفر کنند
 که خود را در ملازمت غریز برسانند پس در خدمت وی مقیم شوند

سفر و اقامت

در کتاب

و اگر چه در دایره خود کسی از خطای نه یابند ترک فرموده و ملاقات
 وی شتابند و تحصیل جمیل و تحصیل ملکه که هر تقدیم رسانند بعد
 از حصول صفت ملکه سفر و اقامه علی السویه است حضرت خواجه علیه
 السلام حرار قدس سره فرموده اند که متبدیر یا خبری است بی هیچ حاصل
 چون طالبی صحبت غریزی رسد ویرانی باید که اقامه کرده قیامت
 وی نموده و صفت مکتب حاصل می باید کرد و ملکه نسبت خواجگان
 قدس الله ارواحهم بدست می باید آورد و بعد از آن هر جا که بود هیچ
 مانع نیست **رابع** یا رب چه خوش است بی دامن خندیدن
 بی واسطه چشم جهان را دیدن بنشین و سفر کن که بغایت
 خوب است بی منت پاک و جهان کرد دیدن حضرت عارف
 سبحانی عبد الرحمن عارف قدس الله سره السامی در اشعاع اللمعات
 در شرح این بیت آینه صورت از سفر و دور است کاوی
 صورت از نور است چنین فرموده اند یعنی آینه صورت که عباد
 از آن مصقول است برای الطباع صورت ناظر در وی حاجت آن
 ندارد که بیاب صورت سفر کند و جنبش نماید زیرا که پندری صورت

از جهت صفای نوریت وجه خود شده است هر چه در مقابل وی
 می افتد مینماید و صورت آن در وی منطبق میگردد و حرکت وی بصورت
 بنشین چون آینه معنوی دل از حیوایات صور کونی خلاص یافت
 و نورانیت و صفای حیرا گرفت و ظلمات حواس طبعی نایل
 شد و تبول کلیات ذات و صفات الهیه حاجت بسیر
 سلوک ندارد زیرا که سیر و سلوک بی عبارت از تصفیه
 قلب است چون آن صفات صفات رسیدار سفر سیر و سلوک بختی
 شد خلوت در انجمن از حضرت خواجه بها و الدین قدس سره سریدند
 که بنا بر این چیست فرموده اند که خلوت در انجمن ظاهر با خلوت
 و باطن با حق سبحانه و تعالی که مضمون حدیث الصوفی هو الکائن
 و الباین است **ح** از درون شوشنا و درون بیکانه شوند
 بنشین زیبا و شش کم می بود اندر جهان آنچه حق سبحانه تعالی فرموده است
 که رجال لا یلتئمهم تجارة ولا بیع عن ذکر الله تعالی اشارت بان مقام است
 و فرموده اند که نسبت باطنی در غیر این چنان افتاده است که جمیع دل
 در ظاهر صورت تفرقه بیشتر از آن بود که در خلوت و فرموده اند که طریقه

در انجمن
 خلوت و باطن

صاحب است که در خلوت شهرت آفت خیریت در محبت است
 در محبت بشر طریقی بود در یکدیگر خواجه اولیا کبیر و شمس سره فرموده اند
 که خلوت در این است که اشتغال و استغراق در ذکر مرتبه اعلی
 که اگر بازارد در آید هیچ سخن و آواز باز نماند نشود از استیلا ذکر بر
 حقیقت دل حضرت خواجه عبید الله احرار قدس سره فرموده اند
 که سبب اشتغال بکار اند و جد و اهتمام در مدت پنج شش روز
 یا نهم مرتبه میرسد که همه آوازه و حکایت مردم ذکر نماید و سخن گوید ذکر
 شنود و در جمیع از قاصد محمد قدس سره منقولست که حضرت خواجه
 عبید الله احرار فرموده اند که در ابتدا سلوک ذکر بر من حیثان
 متوالی بود که اگر بادی می وزید و یا برگ درخت می جنبید و یا آواز کفایت
 مردمان بکوشش می رسید همه ذکر می پنداشتم هرگز در بدایت حال
 چنان نشود و نهایت وی بغایت کمالات ذات برسد یاد کرد
 و آن عبارت از ذکر الاهی باقیست حضرت مولانا سعد الدین
 کاشغری قدس سره فرموده اند که طریق تعلیم ذکر آنست اول شیخ
 بداند که لا اله الا الله محمد رسول الله می داند خود را حاضر کند در

پایان

شیخ بدارد و چشم فراز کند و دهان استوار دارد و زبان را کام
 چسباند و دندان را بر هم بندد و نفس را بکبیر با تعظیم و قوت تمام ذکر
 شروع کند موافقت شیخ بداند که کوبیدن بر زبان و جنبیدن نفس صبر کند
 در یک نفس سه بار گوید چنانکه اثر تلاوت ذکر بداند رسد و حضرت
 خواجه عبید الله احرار قدس سره در بعضی از کلمات قدس سره فرموده اند
 که مقصود از ذکر آنست که همیشه آگاه باشی بجانیه تعالی باشد و محبت
 محبت و تعظیم اگر در محبت این آگاه هر حال نشود طریق آنست
 که ذکر گفته شد بطریق که در فصل سابق گذشت و باز گشت عبارتست
 از ملاحظه ذکر بغیر مهرباری که بر زبان دل کلمه طیب را بگوید باید که در عقب
 آن بهمان زبان گوید خداوند مقصود من تو می و رضایت تو را بکنم این کلمه
 باز گشت نفی گشتند ملاحظه را که بایاد از یک و بداند ذکر و خالص ماند
 و راه از نام سویی فارغ گردد اگر مستبید در بدایت ذکر کلمه باز گشت
 از خود صدق در دنیا باید که ترک آن نکند زیرا که تدریج آثار صدق
 بطوری آید که گشت و آن عبارت از مراقبه خواهر است چنانکه
 در یک مرتبه با کلمه طیب بگوید تا خواهر بغیر نزود و حضرت مولانا سعد

در این

پایان

قدس سره در معین این کلمه فرموده اند باید که یک ساعت در وقت
 و زیاده از دو ساعت آنقدر که میسر شود و خاطر خود را نگه دارد که
 غیری بخاطر وی نکند و از خدمت مولانا قاسم علیه الرحمه که از کبار
 اصحاب و محضوصات حضرت خواجه عبدالله احرار بودند منقول است
 که فرموده اند که ملکه در کمال شدت بآن وجه رسیده است که از وقت
 طلوع فجر تا جانش بلند دل از خطور غیب از نگاه میتوان داشت بر وجه
 که در تنقید از زمان قوت تنخید از عمل خود مغرور گردیده و پیش رو نماند
 که غزل قوت تنخید بنامها از عمل اگر چه نیم ساعت باشد نزد آن محقق
 امری بغایت عظیم است و آن از نواد است و بعضی کمال اولیای را
 اچنانکه این معجز دست و بد چنانکه حضرت شیخ محی الدین ابن العربی
 سره در فتوحات مکی آنجا که بیان سجود قلب کرده اند در اصول و اجوبه
 خواجه محمد علی حکیم ترمذی قدس سره تحقیق این کرده اند یاد داشت که مقصود
 ازین هم است عبارت از دوام آگاهیت تجلی سبحانه تعالی بر سبیل
 و بعضی باین عبارت گفته اند که حضور بی غیبت است و نزد اهل تحقیق
 مشهوره که استیلا بشود و حق است بر دل بتوسط حب و آتی کثرت

از حضور

از حضور یاد داشت است و حضرت خواجه عبدالله احرار در شرح این
 کلمه که مذکور شد باین عبارت فرموده اند که یاد کرد عبارت از غفلت
 است و در ذکر بازگشت عبارت از غیبت بحسب جانه تعالی بر آن وجه
 که بر باطن طیب را گوید از غیبت آن بدل او اندیشد که خداوند مقصود
 من تو نیز در نگاه داشت عبارت از محافظه این رجوع است و یاد داشت
 عبارت از تسخیر و در کمال شدت و قوت زمانی حضرت خواجه بهاء الدین
 قدس سره فرموده اند و قوت زمانی که کار گذارنده راه است نیست
 که بنده و وقف حال خود باشد و در هر زمانی که صفت و حال او صفت خوب
 شکر است یا موجب عذر حضرت مولانا یعقوب چرخ قدس سره
 فرموده اند که حضرت خواجه بزرگ غیر خواجه بهاء الدین قدس سره
 مراد حال قبض است بخاطر امر فرموده اند و در حال اسبالت که فرموده اند
 که رعایت این دو حال و قوت زمانی است و هم حضرت خواجه بزرگ فرموده
 اند که بنا کار سالک را در قوت زمانی در ساعت نهادن تا در بنده
 این دو صفت نفس شود که محضو میکند و یا غفلت که اگر کسی بغیر خود
 بنا کند در بنده نشود و قوت زمانی عبارت از محاسبه است حضرت

و قوت

الرسال

خواجہ بزرگ فرمودہ اند کہ محاسبہ آنست کہ ہر ساعتی آنچہ بر ما کہ
 است محاسبہ میکنم کہ غفلت چیست و حضور چیست می بینم کہ ہم
 نقصان بازگشت میکنم و عمل از سب میگیرم و قوف عددی روان
 عبارت از رعایت عدوت و ذکر حضرت خواجہ بزرگ خواجہ
 بہاؤ الدین قدس اللہ تعالی سرہ فرمودہ اند کہ رعایت عدوت
 و ذکر قلبی برای خواطر متفرقہ و آنچہ در کلام خواجہ کان قدس اللہ تعالی
 از و احکم واقع است کہ فلانی مرطانی را بوقت عدوی امر فرمودہ اند
 مقصود ذکر قلبی است با رعایت عدوت و مجرور رعایت عدوت و ذکر قلبی
 و ذکر را باید کہ در کیفیست کرت یا نج کرت یا ہفت کرت یا پست
 یک کرت ذکر گوید و عدد طاق را لازم شد و حضرت خواجہ علاء
 الدین عطار قدس اللہ تعالی روحہ فرمودہ اند بسیار گفتن شرطیت
 باید کہ ہر قدر گوید اسر و قوف و حضور باشد تا فایزہ این مرتب کرد
 و چون در ذکر قلبی عدد از پست و یک بگذارد و اثر ظاہر نشود دلیل
 باشد بر بی حاصلی آن عمل و اثر ذکر آن بود کہ در زمان لغو و جود بشریت
 منفی شود و در زمان اثبات اثری از آثار تصرف جذبات الوہیت

مطالعہ

مطالعہ افتد و آنکہ حضرت خواجہ بزرگ فرمودہ اند کہ قوف عدوت
 اول مرتبہ علم لدنی است میتواند بود کہ نسبت باہل برایت اول
 مرتبہ لدنی مطالعہ این آثار تصرفات جذبات الوہیت بود کہ
 حضرت خواجہ علاء الدین فرمودہ اند چہ آن کیفیت و حاصلیت کہ
 موصل است بہ مرتبہ قرب و علم لدنی و آن مرتبہ بکشوف میشود و نسبت
 باہل نہایت وقوف عدوتی کہ اول مرتبہ اول لذت آن باشد کہ
 ذکر واقف شود بر سر میزان واحد حقیقی در مراتب اعداد کونی مجانی
 و وقف است بر سر بیان واحد عدوی در مراتب اعداد حسابی
 اعداد کون و صورت کثرت ہمیشیت : فاکل واحدی
 کل شان : و یکی از اکار محققان این مضمون را چنین گفتہ اند :
 کثرت چونیک در نگری عین وحدت : مارشکی ماند درین کرزا
 شکست : در ہر عدد کہ نگری از روحیست بار : کہ صورتش بینی نہ
 نیز در مادہ شس کیست : و در شرح رباعیات فرمودہ اند :
 در مذہب اہل کثرت و ارباب خود : سار است احد و ہمہ از عدد
 زیرا کہ عدد اگرچہ بہر دست از حد : ہم صورت یادہ شس بہت احد :

باین عالم دنیا و آخرت

و در حقیقت این وقوف است که اول مرتبه علم لدنی است و الله علم
بالصواب پوشیده نماید که علم لدنی علم است که اهل قرب را به تعلیم
الهی تفهیم ربانی معلوم و مفهوم میشود نه بدلائل عقلیه و شواهد نقلیه چنانچه
در کلام قدیم در حق حضرت خضر علیهم السلام فرموده عکناه من لدنا علما
و فرق میان علم یقین و علم لدنی آنست که علم یقین عبادت از ادراک
ذات است و صفات الهی است و علم لدنی کنایت از ادراک معنی
و فهم کلمات از حق سبحانه تعالی بطریق وقوف قلبی و آن بر دو
مغیر محمول است یکی آنکه دل را در واقف و آگاه باشد از حق سبحانه تعالی
و آن از مقوله یاد داشت است حضرت خواجه عبید الله در حدیث قدس
سره در بعضی از کلمات قدسیه خود نوشته اند که وقوف قلبی عبارت است از
آگاه و حاضر بودن دل است بجناب حق سبحانه تعالی و آگاهی و درجه اول
پس باینست که غیر از حق سبحانه تعالی نباشد و جاری دیگر فرموده اند که در حق
ذکر ارتباط و آگاهی بر یکو بر شرط است که این آگاهی بر اینست که قلبی میگوید
دوم آنست که اگر از دل واقف بود غیر در آگاهی ذکر متوجه قطعه علم بود
الکمل شود که او را بجا نزل میگویند و در جانب سیرستان حب و

وقوف قلبی

است و او را مشغول و گویا بکار گرداند و بگذارد که از ذکر و مفهوم ذکر
عاجل و ذایل گردد حضرت خواجه بهاء الدین قدس سره الله تعالی در ذکر
جس الخس و رعایت عدد لازم نمی شمرده اند اما وقوف قلبی را
بهر دو مرتبه متهم است و لازم می شمرده اند زیرا که آنچه خاصه آنچه
مقصود است از ذکر و وقوف قلبی است **ح** مانند فرغ بشماران بر
پنجه دل پس بان که ریشه دل را بدست مستی و فوق و تهی در
بان توجه و غیر آن طریقه توجه انیطالقه علیه و برورش نسبت باطنی نشان
چنان است هرگاه که خواهد که بدان است تعالی نمایند و لا صورت آن
شخص که این نسبت از ویافته باشد در خیال در آید تا اثر مان که اثر
حرارت و کیفیت معهود پیدا شود بعد از آن انخیال را فریاد کنند
بلک آنرا بخاک بدارند و چشم و گوش و همه قویر بان خیال توجه
قلب شوند که عبارت است از حقیقه طبعه انسانی که مجموع کانیات
از علوی و سفلی مفصل است اگر جان از حلول در اجسام نره
اما چون سبب میان او و میان این قطعه صغیری است پس
پس توجه بان هم صغیری باید نمود و چشم و فکر و خیال و همه قویر

در بیان توجه و مراقبه

در بیان توجه و مراقبه

در بیان توجه و مراقبه

بر آن باید که شسته و پاک شده و درین حالت غیبت و غیبتی رخ
نمودن آغاز کنند آن کیفیت را هر نفس باید کرد و در هر چه
بحقیقت قلب خود را آن باید کرد اگر نفیر نشود التجا بصورت آن شخص
کرد تا بازان نسبت پیدا شود آن زمان خود انصورت نفیر خواهد شد
باید که شخص متوجه انصورت را نفیر نکند و اگر چنانچه با انصورت رسا
نفیر نشود چند نوبت یا اسم یا فعال کسب معنی در دل مشغول شود اگر این
نیز دفع نشود در دل چند نوبت تا ملکه لا اله الا الله بگویند بطریقت
که لا موجود الا الله تصور کنند و آن وسوسه شوش از هر نوع که
باشد چون موجود است از موجودات ذمه بحقیقت آنرا حق سبحانه
تعالی قایم پسند ملک عین حق دانند زیرا که باطل نیز بعضی از ظهورات
حق است کما قاله شیخ ابو یزید قدس سره لا تشکر الباطل فی
ظهوره فان بعض ظهوراته خواطر منک بمقداره خیر توئی
حق اثباته و قال شیخ مولد الدین اجدیدی فی تمهیداته فالحق قد یظهر
فی صورة سیکه الجاهل فی ذاته و تشک نیست که باین مامل ذوق
شود و نسبت غریزان قوت گیرد و آن زمان آن فکر را نیز نفیر کند

بحقیقت

بحقیقت بخودی متوجه شود و از این آن برود و اگر با آنکه لا اله الا الله
در دل بگوید حضور نیاید چند نوبت بگوید و الله را مدد دهد و بدل فرو
برد و آنقدر مشغول شود که بسیار ملول نشود و چون پسند ملول
خواهد شد ترک کند و بداند که ما دام غیبت و بخودی و نسبت
غریزان در ترقی باشد فکر در فعالیت است یا توجه بخریات عین
کفر است با خودی کفر و بخودی دین است بکفر کرد
اسماء صفات حق سبحانه تعالی هم نباید کرد زیرا که مطالب اینطایفه
علیه توجه نسبت است که سرحد و ادوی حیرت است و مقام کلی انوار
ذات و ذکر اسماء و صفات تشک نیست که از غیر مرتبه فراتر است
تو میباشی اصلا کمال نیست پس رور و کم شو و صالت است
بس و باید که در بازار و گفتگوی و اکل و شرب و همه حالات
آن حقیقت جامع خود انصب العین خود سازد و اول حاضر داند و
بصور خود از حضرت جامع خود غافل نشود بلکه همه شیا را بوی
قایم داند و سعی کند که آنرا در همه موجودات مستحسنه و غیر مستحسنه مشاهده
نماید تا بجای رسد که خود را همه پسند همه شیا را آینه جمال کمال خود

داند و در حالت سخن گفتن نیز باید که زین مشایده غافل نشود
بلکه گوشه چشم دل او بدان سوا باشد اگر چه نظام هر خبر دیگر
مشغول باشد چنانچه فرموده اند از درون شوشند و از درون
یکبار و شش اینچنین زیبا و شش کم می بود اند جهان و هر چند
که صحبت بیشتر باشد این نسبت قویتر کرد و چون بر تبه رسد که
تفرقه میان دل و زبان تواند کرد و خلق او را از حق حجاب نشود
و حق حجاب از خلق نکرده و آن زمان تواند که بصفت خویش در دیگران
تصرف کند و اجازت ارشاد و دعوت خلق بحق آنکس باشد
که با بیز تبه رسد و باید که خود را از غضب راندن نگاهدارد که این
غضب ظرف باطن را از نور معیشتی و خالی می سازد و اگر ناگهانی
واقع شود یا قصوری دهد و کرد و رفتی قویتر ظاهر کرد و در تبه
نسبت کم کرد یا ضعیف شود غیبه کند اگر قوت خراج نکند
آب بر صفایسد هر والا آب کرم و جامه پاک بیوشد
و در خالی جای دور کثرت نماز نگذارد و چند نوبت بقیه نفس
بر کشد و خود را خالی سازد و بعد از آن بهمان طریق بگذرد

نموده

از توفیق تعالی حاصل شد

متوجه شود و در نظام نیز پیش حضرت جامع خود تضرع کند و
بکلی توجه باو نماید و بداند که این حقیقت جامع منظر مجموع ذات و
صفات حق است نه آنکه حق سبحانه و در ویر حلول کرده بلکه بمنزل
صورت است در مراتب پس این تضرع بحقیقت نزد حق سبحانه
تعالی باشد و بعضی از نظایفه علیه قدرت اسماء بجا بی توجه
شیخ و کمال هدایت صورت او که هدایت بریت رقیه کلمه طیب
بسم مبارک میفرماید خواه آزا در خارج از خوشی نظر حاصل
نمایند خواه در حوالی دل و سینه و تجلیل مکن و فقره سال
بود که حضرت خواجه هاشم افاض الله علینا بر کاتبه چون در
دلی تشریف آورده بودند فقیر را کتابت اسم مبارک الله
فرمودند بعد از مدتی تجلیل اسم مبارک در حوالی دل نامور شد
بسیار غیبت و بخودی روی میداد که اصلا کمالی ایش خطره دیگر
نمی شد و خیلی لذت و الحینان قلب یافته می شد و من کم بدید
لم یدر شلی مقرر است پوشیده نماند که لفظ نسبت و لفظ دارد
کلمات که عبارت و اشارات خواجگان قدس الله تعالی

ارواحهم بسیار واقع شده است که نسبت کو نیز مراد از آن
 طریقه و کیفیت مخصوصه و معنیه این طایفه علیه دارند و کما بهر
 غالب و ملکه نفس کسی را اراده کند و کما بهر باز گویند و مراد از آن
 بی نسبتی دارند چنانچه گویند فلان باری آورد یا فلان مار در بار
 ساخت و قتی که کسی ملاقات کنند که بطریق ایشان مستبر
 نه شده باشد و از نسبت او متاثر شوند اگر چه نفس از اهل
 یا اهل علم و تقوی باشد زیرا که نسبت این عزیزان فوق همه
 نسبتهای است و هر چه غیر آن است با خواطر ایشان است و کما
 لغبط باز گویند و از آن مرضی غرضی و اراده کند چنانکه گویند فلان بار
 فلان برداشت یا فلان بار بر فلان انداخت مراد ایشان
 رفع مرض یا حواله مرض باشد و مخفی نماید که رفع مرض و حواله
 اگر در طریقه خواجه کلان است قدس الله اسرارهم و حضرت
 خواجه عابد الله احقر قدس سره فرموده اند که آنچه از اقا خاوند
 خواجگان قدس الله ارواحهم منقول است که در بار مردم می آید
 بیکی از دو صورت میتواند بود یکی آنکه قتی که شنائی را

و غیر بر امراضی و ملائمتی یا ابتلائی بمعصیت عارض می شود ایشان
 طهارت می سازند و نماز میگذارند و تضرع میکنند و از
 حضرت حق سبحانه تعالی در میخوانند که او را از آن عارضه پاک
 و مظهر گرداند و صورتی دیگر آنست که صاحب و مصدر آن
 مرض و یا معصیت خود را میداند و بجای او خود را اثبات
 می کنند و بعد از طهارت و نیاز تمام تضرع و زاری میکند
 بصدق و اخلاص توبه و انابت می نمایند و خاطر مشغول
 میدارند و بهمت بر می کجایند که او را از آن ابتلا تمام خلاصی و کجایی
 میسر شود و فرموده اند در وقت باری و عزیزی بیاریست
 او را بهمت مددکاری کردن بسیار خوب است مدد بر دو نوع
 یکی بهمت تمامی مصروف باشد که مرض مرتفع شود و دیگر آنکه
 در وقت مرض تفرقه خاطر بسیار می باشد و بسانی خاطر
 جمع نمی شود و بهمت مدد میفرمایند تفرقه خاطر مرتفع شود
 تا آنکه مقصود اصلی است نصب العین کرد و توجه کمال قدس الله
 تعالی بر سر او و آن توجه را تصرف مینمایند برین وجه که بعد از

در بیان احوال

دل شود و از بندگان ارتباط اتصال را اتحادی میان دل ایشان با آن
طالب واقع میشود و بطریق انکاس از دل ایشان پرتوه بر باطن وی باید
این صفت است که ناشی از استعداد ایشان است بطریق انکاس را میتوان
انظار ظاهر شده اگر این ارتباط متصل شود آنچه بطریق انکاس حاصل
بود صفت دوم ندرت و تبیین شرایط و تصرفات آن تفصیل روشن آن
بگفتن شد تعلق دارد منقول از حضرت خواجه محیر کلب حضرت خواجه
عبدالله احرار الله تعالی هرگاه که ارباب تصوف بر انواع اند بعضی با ذوق
و تمایز با ذوق حق سبحانه تعالی حسی یا خود هرگاه که خواهند که بکنند و او را
بقام فنا و خودی رسانند و بعضی دیگر از آن قبیل که با وجود قوت تصرف
غیر میکنند از عین کمال با نور نشو و نه یکدیگر می بینند و بعضی دیگر از آن قبیلند
که گاه صفت و حالتی ایشان غالب شود و در غلبه آن حال باطن مریضان تصرف کنند و احوال
خود ایشان را متاثر سازند پس کسی که تمایل بود و نه با ذوق و مغلوط از چشم تصرف نماید
و الله اعلم بامر عباده **تنبيه** از برای سانی طالبان بهره مندیر سالکان و از آنکه خطای
بزرگان این طرف نسبت به ایشان که کجاست بطریق کائنات و مغمور بود از همه محیر
صلی الله علیه و آله ثابت است کشیده شده باید که تو جهالت الله تعالی معلوم شود

این

رسول القلین محبوب المومنین و المومنین و المومنین رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم

الکتاب

بسم الله الرحمن الرحیم

از رساله چهارم چهارده خانواده
 چنین است که از خواجہ حسن بصری
 و خانواده مشہر یکی حبیب علی
 شیخ عبد الواحد بن زید و از حبیب
 عمر بن خانہ وادہ و از شیخ عبد الواحد
 بن زید پنج خانواده بر این تفصیل ۱۲

[illegible][illegible]

مفضل في بعض من الفوائد الصوفية من كلامهم نسبة منها قولهم الصوفي
 عامل الاحتياط معناه واستداعا بالصواب ان الصوفي يتفكر في
 اقوال العلماء ويختار فيما بينها ما يناسبه ويرقي به حاله ويكره نفسه
 من اقوال علماء المذاهب الارلقة فان السالك للصوفي عليه ان يرى
 حاله فيختار الروايات التي فيها كسوف ويرى الاحتياط بحسنه ويجعلها
 وال لم يوافق مذهبه لانه لا يرى احتياط العمل الا فيها بحسنه ولا يناسب
 نسبة وحاله الا بهر بل يجد يوجد جواز خاص لتحلل والقصور في حاله اذا عمل
 باله اخفى مذهب تعليم غيره وكذا لا يرى كسوف نفسه اذا عمل به وهو مأمور
 بكسوفه بخلاف هواه بل يعلم بتعليم الاكبر انه لا كسوف للنفس ولا خلاف هواه
 بما يوافق مذهبه وان كان في ما روي النظران في ما اختار كسوف النفس فلا
 لهواه بخلاف مذهب الامام ليس فيه كسوف وخلاف لال خلاف النفس ان
 يتبع غيره ولا يتبع رايه بهواه الا ان يكون صاحب رايه في الحق ليس فيه
 نسبة النقصان منه الى الامام لان هذا يحجب اقتضا مادة الخاصة وهذا ضرورة
 ملحقه فهو عند المكثر العبد بمذهب امامه فان العمل بمذهب الغير عند الضرورة
 جائز كما تقدم في مقدمته باب السماع واستداعا بالصواب ومنها قولهم الصوفي

لا مذهب

لا مذهب له وقد تقرر ان الحق داير بين المذاهب الارلقة فكل بعض العالمين
 في المادراك بحسب ظاهر هذا المقال عدم لزوم مذهب من المذاهب الحق
 ويتكاملون عن الماتعة فقد غلطوا لان كل فرد من الافراد العبادية
 والعبادية قولاً كان او فعلاً او حالاً لابد وان يكون على نحو من الانحاء
 مرتباً او غير مرتب فغير جميع الابواب ينبغي ان تجنب المكلف من
 طريق هواه نفسه ويلزم متابعة واحد من الائمة الارلقة الحق التي انحرفت
 فيها آثاره فاجدر الاول والتابعين وتبع التابعين والحق مخفى
 في الآثار وعنده ليس الا الضلال المبين والماتعة فرض لازم والقول
 بمنزلة المشبهات بالنسبة اليها وينبغي ان يعلم ان خلاصة الامر وحقيقة
 ان الصوفي انما يسير بهذا الاسم من حيث حاله الصوفي لا من حيث
 القصد والافعال الصوفية فمن ليس له حال بل صرف حال فهو ليس
 بصوفي فعني هذا القول ينبغي ان يفهم علم حال الصوفي والصوفي الحقيقي
 في اصطلاح اهل طريق الصوف من كان منتهيا الى المقصود متجاوزا عن
 عن الاشياء والوسائط في السير قايماً بما به الغاية من السير والذات ليس له
 موضع الذناب والذير هو المذهب فلا مذهب له وهذا حق لا غبار فيه

وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُقَالَهُ أَنَّ الصُّوفِيَّ مِنْ لُفُوفِ الْمَدِينَةِ وَنُفُوعِ لُفُوفِ
 وَعَنْ كُلِّ مَسْجِدٍ لَمْ يَخْرُجْ مِنْ كَلَامِ الشَّيْخِ الْبُخَارِيَّ وَتَمَسَّكُوا
 الْغَيْرِ الصُّوفِيَّ مِنْ تَمَّ قَنَانَهُ وَلَوْ أَنَّ فِي فَايِنِ الدَّاهِيَةِ مِنْ الْمَدِينَةِ
 وَتَحْتَمِلُ أَنْ يُقَالَهُ أَنَّ الْقَوْلَ إِلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ وَالْيَاقُوهُ الْأَشَارَةُ فِي
 خَلَاةِ الْمَعَارِفِ وَمِنْهَا هَذَا الْبَيْتُ **هـ** وَنَبِيَّ جَلِيلٍ شَقِيقٍ مَوْجِدٍ
 خَفِيَّةٍ أَنْدَ - جَوْنِ مَسْتَكْرِوِيٍّ بَعِيْنِ عَيْنِ بَلَاكَةِ أَنْدَ - يَغِيْرُ سَمْعَ عَشْقٍ
 مُنْطَلِقٍ اسْتَبْرَدَ وَشَخْصٍ كَلِيٍّ أَلَمْ مَفْتُونٍ اسْتَبْجَالَ مَعشُوقٍ يَنْدَلُو
 وَدِيكَرَ أَلَمْ مَفْتُونٍ اسْتَبَدَّ مَعشُوقٌ بِخَيْرِيٍّ دِيكَرَ أَرَاوَصَاتٍ
 يَا أَمُورٍ مَنَسْبَةٍ بَرُوِيَّيَالِ اَيْنَ دُشْخَصٍ قَرِيْبٍ سَيَّاسَةٍ عَارِفَانِ كَفِيَّةٍ
 تَنَاكَرَ بَعِيْنِ مَعشُوقٍ وَذَاتِ اسْتَشْوِيٍّ لَشَوِيٍّ بَلْبَةٍ بِخَيْرِيٍّ دِيكَرَ أَرَاوَصَاتٍ
 اَشَادَتْ بِدَانِ كَرْدَةٍ مَسْتَشْوِيٍّ عَيْنِ بَلَاوَكَرِيٍّ لَغِيْرَتِ
 تَفْصِيْلُ اَيْنَ مَجَلِّ اَلَمْ دَرَاهِجٍ جَاهِرٍ سِرٍّ بِدِيكَرٍ دِيكَرٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ
 وَنَسِ اَلَمْ دَرَاهِجٍ وَنَسِ اَلَمْ دَرَاهِجٍ مَفْتُونٍ بِأَيْهَا اسْتَبْرَدَ اَلَمْ دَرَاهِجٍ
 وَاتِ اسْتَبْرَدَ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ
 بَلَايَ سَهْمٍ وَكُوْمَرٍ مَدَوْرَانِ كَرَنُورَانِ دُوْعَالَمِ وَآوَمِ مَدَوْرَانِ

نيساب

مستند

بَسْتَنَدُ وَتَسْتَنَدُ نَسْتَنَدُ شَكَارَ - جَوْنِ ذَاتِ زُجْجَالِ حَسْبِمْ
 نَسْتَنَدُ وَتَسْتَنَدُ نَسْتَنَدُ شَكَارَ - جَوْنِ ذَاتِ زُجْجَالِ حَسْبِمْ
 حَقِيقَةٍ كَمَا مَوْجُودٍ شَدِيدَةٍ حَقِيقَتِي جَابِعَةٍ كَلِمَةٍ مَسْتَشْوِيٍّ اسْتَبْقَالَوَلِمْ
 اَعْلَى حَقِيقَتِي كَمَا اَلَى اَيْنَ حَقِيقَتِ اسْتَبْقَالَوَلِمْ مَكْرُوْدٍ مَفْتُونٍ كَلِمَةٍ دَلُوحٍ
 سَبَبِ اَمْتَرَجٍ قَوِيٍّ عَقْلٍ بَقَوِيٍّ نَفْسٍ مَقُولٍ شَدِيدَةٍ عَرَشٍ وَتَجَنُّ
 دَرُخَفِ وَيِ اسْتَبْرَدَ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ
 كَلَقَدَمِ ذَاتِي اسْتَبْرَدَ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ
 جَوْمَرَةٍ اَنَّهُ اَيَّامِيٍّ اسْتَبْرَدَ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ
 مَاسُوِيٍّ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ
 اَتَقِيَّ عَرَضِيَّةٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ
 وَلَالِ مَاسُوِيٍّ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ
 عِنْدَ الْمَشْرِقِ لَهَا اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ
 اَيْنَ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ
 زُجْجَالِ مَسُوِيٍّ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ
 اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ اَلَمْ دَرَاهِجٍ

نيساب

نيساب

هناك فلا نورد له ولله اقل وما ريت اذ ريت ولكن الله
 حافظ المراتب ولا تخلط وفي حال هذا الشخص يصح ما قال الله تعالى في
 يهر ويسمي سمع وبصير يطيش ويرجلي يشي والله اعلم ومنها قولهم
 المتداول على السن القوم الصوفي ياكل سبعين مرة وبانه ان في بعض
 طبقات لقوله عليه السلام المؤمن ياكل فيمعا واحد والكافر ياكل فيستعانا
 وكل طبقة عشرة مرات واول مراتبها الذي ياكل فيها الصوفي الخلة ومن
 خلتها يطعم ولا يهلك من المجردة والصوفي انما ياكل بقدر ما يبقى جيا وباقي المراتب
 بل ان من النور والذكر والله اعلم وفي جانب الغربي ان الشيخ ابو عبد الله محمد بن
 بن العربي صاحب القصص والقصص من اعظم كل الاوليا وكتبه المصنف
 في علم التوحيد والحديث والفقه نظما ونشرا قريب من الف كتب منها
 الفتوحات المكية في رب قريبا من الف باب القرآن بمقدار ثلثي الفتوحات
 وسمي ذكر التفسير بالجمع والتفصيل في سائر التزويل وقد ذكرني في كتاب
 العجايب ومنها انه اكل تسعة اشهر وما شرب وما نام وما غفل في ان عن توجع
 واجمع اهل الشام من المتقين والمسلمين له انه اقام على ايام سنين كثيرة وما
 ترك في تلك المدة بشرة التخمير في جماعة وفيه ايضا ان الشيخ ابو اسحاق

يزور

يزور آباي صاحب القاموس في اللغة صنف كتابا في مناقب
 ابن العربي وسماه ابن العربي وسماه بالاعتباط وذكر فيه انه اذا فرغ
 ابن العربي من الفتوحات لتويد القاه فوق بيت الكعبة غير مجلد
 مشحون ولقبر فوقها عام مدة السنة ثم بعد من السنة اخذه ولم يغير
 ورق من اوراقه ولم يبل حرف من حروفه مع وجود الرياح والاطار
 في مكة زاد الله شفا انه تروى في المجدد اسه برقتس مرة الغزير
 في وحدة الوجود اول مذمب شيخ ابن عربي كرام مقتداي حق
 صوفية است درين سله وقصص شيخ بران از متقدمين زيا في
 آله ووجه متاخران كشته لكن ذكر في ذكره الموضوعات لغوام
 الولاية باطل لا اصل وقال اخوند دروزه عليه الرحمة في ارشاد الرب
 وخاتم الاوليا نزد اكثر متصوفة ابن عربي است تامل فيه فجه ما فيه مع الجواب
 واول خاتم الولاية في بيان اسرار الشريعة المحمدية صلى الله عليه وسلم المجدد
 الثانية وحيد زمانه شاه ولي الله المدعو باحمد بن عبد الرحيم الدويري فافض
 عليا بكائهم واقول تمام الولاية التري مع الولاية وبمذلة التولان انما هو
 بالهدى والله اعلم بالصواب كما ينهم من كلام ابن العربي وقد كان هو من اعظم

نسخة كتاب
 مناقب ابن العربي

نسخة كتاب
 مناقب ابن العربي

نسخة كتاب
 مناقب ابن العربي

اهل الوجود له مناقب كثيرة في الرسل و اكثر الاوليا قد صحت
 من افوا بهم الفاظ فيها الفاظ لم يعيّل اليها العوام وكفى في الرد على من
 احاد من القوم يقول الشيخ الامام تقي الدين السبكي حين سئل عن تكفير
 غلاة المتبرعين و اهل الهوى بالكلام على الذات المقدسة اعلم ان من
 خاف من الله تعالى استغنى القول بالكفر من يقول لا اله الا الله محمد
 رسول الله الكفر امر عاقل لان من كفر شخصا حكمته اجزان عاقبة
 اخلود في النار بدلا برين و انه في الدنيا مباح الدم والمال لا يمكن من
 الخراج مسلمة و الخطا في ترك الف كافر مبون من منك محبة من دم
 امر مسلم ثم تلك المسائل التي تفتي فيها بالكفر في غاية وقعة لكثرة شعبها
 بهرميات فاذا كان الانسان يعجز عن تحرير معتقده فليفتخر بمجموعات غيره
 من عبارة فليقر الحكم في الكفر الامن صرح بالكفر واختار الدنيا آخرة الدنيا
 وخرج عن دين الاسلام جملة و هذا ما روي في الوقوع فالادب الوقوف عن تكفير
 اهل البصير والابواء والتسليم للقوم في كل شيء قالوا بما خالف صريح النصوص بزيادة
 مراد ليشان از عبارات الشياخ ثم معاني ظاهرت بل الفاظ وكلمات انسان
 بغير معاني استحقاقا لشد كطاهر معار اريد به بقرائيل ان الخاريا به بزيادة

استغنى القول بالكفر
 من يقول لا اله الا الله محمد
 رسول الله الكفر امر عاقل لان من كفر شخصا حكمته اجزان عاقبة

الله سبحانه وتعالى

عبادة ومن العجائب ان العلماء والكبار كانوا من القديم ابا من ابا متقين
 للشيخ المجدد لالاف الثاني حضرت السرمند قدس الله سره العزيز
 وكان في طريقة محبين له شارب فلما وصلت اليهم بعض رسل في
 الاحوال فيها الفاظ كثيرة في ظاهرها العوارض القبضات فاجمع علماء الدين
 سب ذلك فنظروا في تلك الرسالة فبعد النظر والبحث بموجب
 القوانين الشرعية وقع الاتفاق بالاعراض عن جهة اتباع طريقة و
 عكوفهم باتباع الاحوال فلما بلغ الى المحرمين المكرهين الشيخ المجدد للمناسبة
 الثانية من الالاف الثاني المبين لاسرار الاحاديث النبوية والعار
 الدينية بوجه شريف صدر المؤمنين الشيخ شاه ولي الله مدار الزمان
 قطب الاقطاب بتحقيق بحر العرفان الذي لم يحكي الزمان ثملة في المعارف
 والعلوم كلها واعتقد اهل الحرمين من العلماء والمفتين لتقدمه في الظاهر
 والباطن لتقدمه في الواقع في بحر البيان فالتمسوا الخلاص مما وقعوا
 فيه من تلك الالفاظ واعتقدوا في حق الشيخ قدس سره العزيز فافهم
 الى الامم وخلصهم من ضيق المقام شرح الكلام للشيخ الامام السرمند
 لما دعوا بتقدمه وحقية بيانه واعتقدوا في الشيخ السرمند قدس سره

الغريز كما تقدمه بابهم وصاروا مبطلين بحجة بل رأوا فيه حياء مفردا
 وليس في باب العلماء الطعن في حق الاوليا بما يمكن الا من كان بريئا
 في المبالغة **س** چون خلافه ابد كه پروكه سر در مياش اندر
 طعنه با كان بر **س** قل الشيخ الشيخ في اواره والفريد في زمانه والقطب
 في اقرانه الشيخ ابو الحسن الشاذلي قدس سره الغريز من كان رجة
 الى الله تعالى فليتبوئ اليه بالامام ابي حامد الغزالي كذا في تاريخ الامام
 اليافعي وفيه ايضا بابا رسول الله عليه السلام بالامام الغزالي يعني
 بن حريم صلوات الله عليهما وعليةما السلام وقال في ائمتنا كما جبرئيل
 هذا او كذا قالوا وان الامام ابو الحسن بن حريم المعروف في ان
 العامة بان حازم المغربي كان ينكر على الغزالي ويطعن فيه في راي النبي عليه
 بجلده وقال الشيخ ابو الحسن الشاذلي لعدوات يوم مات واثارها باخرة
 على جلده واخبرني بعض ذرية الشيخ ابن حريم المذكور وهو جات على كتيبه
 يا كعب بن جراحم الشريف على ما ذكرت وها هو مسطور في سيرة اهل
 كان المذكور مطاعا في بلاد المغرب وكان راي في الفقهاء فظهر في الاجا
 فقط هو خلاف ما تقدمه التمس من السلطان ان يامر مناديا ينادي في الناس

باعتبار الشيخ

باعتبار الشيخ الاجا قال فلما حضرت اجمع هو الفقهاء وظهروا فيها
 كان ذلك يوم الخميس فاجمع رايهم على ان يحرقوا الشيخ الاجا يوم الجمعة بعد
 الصلوة فلما كانت ليلة الجمعة راي البيهقي عليه الصلوة والسلام في بعض المراجع
 ومعه ابو بكر وعمر رضي الله عنهما والنور بينهما كالمصباح واهم جلوس واذا
 بالامام الغزالي قائم فلما راني قائم راي رسول الله ص هذا خبير ثم جثي على كتيبه
 ورجف عليهما من مكانه الى ان وصل الى الموضع الذي فيه البئر صاذا ناوله
 نسخة من الاحياء وقال يا رسول الله ص هذا يزعم اني اقول عندك
 خلاف سنتك فانظر فيه فان كان كما يزعم استغفرت الله وتبت اليه
 وان كان شيئا استخذه حصل لي من برتك فخذني احقيق قال فانظر فيه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من اوله الى آخره ثم قال في هذا حسن ثم ناوله
 الصديق رض فانظر فيه ثم قال نعم والذير لعشك بالحق انه حسن ثم ناوله
 عمر رض فانظر فيه ثم قال كذلك قال الرواي الحسن المذكور فعند ذلك
 ابر خبره قال ففرت خسته اسوا ثم شفع في الصديق رض وقال يا رسول الله
 انما فعل ذلك اجتهاد وفي سنتك ونظما قال فعند ذلك غفر عنه ابو حامد
 ولعنيت متوجها لذلك خمسة وعشرين ليلة ثم راي البيهقي عليه الصلوة والسلام

صفت احياء العلوم

جاء مسح على وتوحيث فتشيت ونظرت في الاحياء ففهمته غير العجيب الاول
 انه غير معلوم ان كتاب الاحياء مثل على عقيدة الاشعرية وعلى مذنب
 الصوفية وقد ستمس ذلك النبي عليه السلام وصاحبه فلم ان يكون الفقيه
 حنة حميدة وطريقة الصوفية رضية سديدة كذا في تاريخ الامم الشيعة
 في فضل ذكر اللغات المباركة الرضية لغو ذابند محتاج لسوء الادب في
 حق العلماء والاولياء اللهم احفظنا من بركاتهم الدينية وقدرهم علمهم
 انه مجرد للمائة الخامسة كذا في كشف الحق للصديق المصنف للحق
 قد سلم الامة انه اعلم الناس في زمانه واورعهم واتبعهم للسنة وانه
 الامام في اوانه وانه حجة الاسلام بلا خفاء كاه بنس كين كروه برده
 علمه كبره ان مخصوص اندسية بسنة از مشكوة بنويرة صاحبها الصلوة
 والسلام اخذ نموده اند چنانچه حديث ابي هريره رضي الله عنه اخذت
 من رسول الله صلى الله عليه وآله من العلم اما حدتها فثبتته فيكم واما الاخر فلو
 ثبتته لقطع البلعوم مشيرت بران چنانچه خواج محمد باقر قدس سره
 در فصل الخطاب شرح صحيح بخاري آنرا احكايت كرده اند و كذا حديث
 ان من العلم كنه المكنون لا يعلمه الا العلماء بانه فاذا انطقوه انكروا ان الله

بيان بعض اصناف الكليات والادب
 من سلك طريقه وعلما الظاهر

في الغلة انه سبب غرض فتشيت ودرهين سبب امام غزالي
 زاد الله منع از اظهار علم مكاشفة بنمايد و ميغوايد لا رخصة فرايد اند
 الكتب والكتاب بهو غايت مقصد الطالبين و مطمح نظر الصديقين و علم
 وى نهائيت همه علمات و در مكنوتات توحيد شش ششم باز آورده
 و گفته كه آخرين توحيد و آن توحيد اخير الخواص است آنست كه بر او
 كما هو جود الله و شرح و بسط مغير آن فرموده است و در كشف الغطاء
 نوشته است و قسم دوم از آنچه نيز زركان پيشيان ظاهر شده است
 است كه مخالفت با ظاهر شريعت غر اوارد چند است كه در صريح و عدوي
 اما اگر ابرار آن پيشيان ظاهر بنمان كه در حقيقت كارا كاشي نشند ظاهر شود
 در حق او عذر غدير بود كه اگر امثال اين كلمات از اهل اين عصر سرزند
 پيشيان ملحق سازند كه بعضي از ايشان متفق خلق اند و در تشيولي
 و مقبول هر دو طائفة اند و در لغات مي آرد مشت او و بنور قدس سره
 مي نويسد كه هر كه بر دو ستير از دو ستان وي انكار كنند كينه عقوبت است
 كه هر كز ويرانه بنده است او داشته باشد نه است همانند كه چون اهل بلخ بخير
 فيصل بخير اخراج نمودند و مي گفتند كه اين متبع است پس در

او کردند و در بارگه گردانیدند و بر اهل بلخ نفرین کردند بعد از آن
 بهنکام در بلخ میج صوفی نیز آمده با کثرت صوفیه در آنجا میروست
 که در وفات حضرت عمر رضی الله عنه حضرت عبداللہ بن عمر گفت مات تسعة ايام
 است که مراد ازین علم باطن است و از آن کلمات که مخافه با ظهار برتر است
 دارد چنانچه بایزید بسطامی گفته بطیثی شدن بطنش از بهنگام که شنید از
 قادر که میخواند آن بطنش در پشت طایفه زد و چون از پیر او روان شد
 وی گفت و شیخ عبدالکریم اجمیلی روایت میکند از علم ان که آن کلمات
 من ذات الله یکا کان له حقيقة الکلمات الالهية و گفته اند علم ان حقيقة الانبیاء
 الذات الالهية و عین القضاة در مکتوبات می نویسد مکرانجامه مکتوبات
 الفسوة الا لاحد و ابليس و ربنا چه می شنید که گفت جوهری در کس را مسلم
 احمد را و ابليس را و جوهری و غیره و کمال این دو کس آمدند و دیگران جز اطفال
 را ندیدند بسیار است اما همچنین کلمات که تطبیق با ظاهر شریعت
 ندارد و قصه بزرگ اشاره کافیه است در اینجا عاقل را و ربحر المعانی می گوید
 ای بلور اگر کمال حقه بر ظاهر کنم و کار خارجیم بنمایا از آدم تا عیسی علیه السلام
 بر اندازیم در تقسیم هم نظر بر اهل صاحب مقال باید کرد اگر عقیده است

تعاون شریعت که ظاهر او ازین متین مورد طعن نیست باید که
 کلام از بر محامل نیک فرود آرد اگر هیچ گونه در نظر این کس تا بل و بل
 نیست بقصود فهم خویش رجوع نماید چنانچه در کتاب البیواقیة
 و اجوام از امام نووی که از اعظم ائمه شافعیه است نقل میکند که
 گفت کلام این قوم را بر مفاوید محل کفی و مسارعة بر آن
 و نظر بهچنین کلمات که حسب ظاهر تطبیق آن با کتاب نیست
 بسی شکال دارد برین طایفه از ملوک سلاطین پیشین بلا توجیه
 فراوان سیره شیخ شعرائی در کتاب طبقات صوفیه در اول مقصد
 چندین از محن صوفیه ذکر کرده است بطریق اجمال اشاره بدان میکنم
 چنانچه اهل بسطام شیخ بسطامی بایزید را مفت بار بسطام اخراج
 کرده اند چون از سفر مراجعت بوطن کرد و سخن در مقامات بنیاد اولیا
 آغاز نمود اول کسی که انکار کرد حسین بن عیسی است که امام آن دیار
 و مدرس بود و امر کرد بر اخراج شیخ از شهر و نایب و حیات بود بسطام
 نتوانست درآمد بعد از موت او مردم آن دیار بوی گردیدند و بخین
 از خلیفه متوکل علی الله بر ذوالنون مصری قدس الله روحه العزیز شد

ذکر بلاها و محن

رفت و مردم او را کفر و زندقه نسبت کردند و خلیفه رسیدند و خلیفه
 او را معلول و مقید از مصر به بغداد طلبید چون بروی و خل شد
 رسید کاین کفر و زندقه که در حق تو نسبت میکنند چیست
 و والنون علیه السلام جواب داد و خاموش ماند و زیر گفت او
 سر او را است با آنچه در شان او گفته می شود آخر بدان انجامید
 که متوکل گفت اگر وی زندقه ای است پس بروی زمین مسلمان است
 و همچنین و والنون را بطریق تعصب فتوی بفرمودند و روانه خلیفه
 شدند خبر بد و والنون رسید و عابد در حق او شان کرد و گفت
 بار خدایا اگر اینها کاذب هستند پس عرق کنی اینها را و در حال کشتی
 عرق شد با صاحب کشتی مردم عرض کردند صاحب کشتی بیکانه گفت
 فاستقاموا چه او را و کتب خود را نماندند و همچنین سمنون محب را با صبا
 او کردن زدند و همچنین در الوقت امام غزالی را کفر نسبت کردند
 و قاضی عیاض و ابن رشد هم در اینها بودند و عابد بر قاضی کرد موت
 مفاجات مرد و در حمام و همچنین سهل بن عبد الله التستری را بقیلای منسوب
 داشتند و از شهر اخراج نمودند بآن معرفت و اجتهادی که داشت

و همچنین شیخ عبد الله بن ابی حمزه و شیخ ابو الفتح و سبط و شیخ
 عبد السلام بن شیبث که پدر شیخ ابو الحسن شاذلی است همه را تصدیق
 زاید دادند و همچنین شیخ موافق را پیش اینها کرده بودند و همچنین منصور
 صلاح را برادر کشیدند در آن اثنا از منصور سوال کردند که تصوف چیست
 او برادر بود و گفت ادنی آن نیست که می بینی و از آن جمله است
 که بر امام طریقه حبیب بغدادی قدس سره کلامی بر دادند هنگامی که سخن در
 توحید میکرد بعد از آن تشریف فرمودند و تحقیر شد بآن جلالت قدر که
 داشت و از آن جمله آن که حکیم تر نذر را که از اکابر محدثین و پیشوایان صوفیه
 است از پنج اخراج کردند بسبب آنکه کتاب شریعه و کتاب ختم الاولیاء
 را تصنیف کرده بود و تحت الحاکم کردند و گفتند تو او را بیا را بر اینها
 علیه السلام تفصیل داد و بر همه کتابهای خود را جمع کرده در دریا انداختند
 و بعد از آن رسید انهم کتابها را فرو بردند و دو سال در شکم گاه داشت بعد
 از آن از دهن انداخت و مردم برداشتند و از آن انتفاع گرفتند
 از آن جمله ابو عثمان مغربی بآن همه مجادلت و تمام علم و حال از کمر بردن
 کشید و بر سرورش میزدند و همچنین محمد بن فضیل بنی از پنج کشیدند

رسن در کردن او کرده کشیدند و همچنین بر شیبه آن علم و مجاهده
 با اتباع سنت که دشت بارها شده بکفر و ادوز و دروستان
 او را محزون گفتند و از آنجمله آنست که ابو بکر با بلی از مغرب مقید
 ساخته و مغلول بر آوردند و زنده پوست او کشیدند و او بتلاوت قرآن
 مشغول بود و از آن جمله آنست ابو مدین مغربی را بادشاه آن دیار
 از بجایه سلب سمان اخراج کردند بعضی عارفین میگویند که من و یکی
 از ابدال بکوه قاف فرستیم و گذر ما برای که محیط است بکوه قاف افتاد
 من بآن گفتم که بر او سلام بده جواب تو باز خواهد داد پس ما بر کلام
 گفتیم جواب سلام باز داد و گفت از کدام سرزمین هستید گفتیم
 از بجایه گفت ابل آن بشیخ چه معامله می نمایند گفتیم نزد قوت نسبت
 میکنند گفت و اعجاب منی آدم را کمان بدشتم که حق تعالی بنده
 از بند خود رادوست دارد و آنها را کرده پندارنو گفتم ترا بشیخ از
 کجا علم حاصل شد گفت سبحان الله هیچ درایه روی زمین نیست که
 او را دوست نمی دارد و بعضی میگویند او را که کافران و همچنین شیخ
 ابو حسن شازی که قطب زمان بود از بلاد مغرب اخراج کردند و از آن

جمله آنست که ابو القاسم بن قسی و جونی و مرغانی که امامان و مشیوایان
 زمان خود بودند بخیلها کشیدند این قسم محض بسیار است که بر خلاصها
 دین رفته است برای تفهیم فهمیم مقرر ما بزرگ باید کرد و منها ان قد مضى القول
 فی هذه المسئلة بعد الزمان من زمان خیر القرون فاقول اعلم انه توهم بعض العلماء
 فی زماننا طلب الطريقة الصوفیة فرض وشت التوهم فله تدریس شیخ
 و ما یوجد فی بعض الراسیل و نحن نورد و ما یوئس فی المقام بعد تمهید
 فاقول ان الفرض ثابت بدلیل قطعی کفر جابده و لعاقب ترک الوالو
 ما ثبت بدلیل قیسه شبهه و لعاقب ترک و لا کفر جابده و لست به یثاب
 به و یلام ترک و الادب ما یثاب به فقط و الفرض علی نوعین فرض عین
 و هو ما لا یرامنه و منه المكلف الا بفعله حقیقه او حکما فرض کفایه و هو
 یرامنه و منه المكلف با و غیره بلا امر منه بل ومع المنع منه کالدین
 فان الفرض منه اسعاف حاجه المیت فاذا حصل بفعل واحد فقد تم جوری
 الذمه الكل لروا ال مقتضی هو حاجه تم لیعلم ان العلم و کسب و طلب تابع فی
 الفرضیه و الوجوب و الذنب للمعلوم و المكسوب و المطلوب ان فرض فرض
 وان غیره غیره کالامر بالمعروف فی الفرضیه و الوجوب الذنب و غیره

توهم بعض العلماء
 الصوفیة فرض وشت التوهم

تدریس شیخ
 و ما یوئس فی المقام بعد تمهید

يتكفلها ويتكفلها

تابع حكم المعروف ثم يعلم ان العلم اعتقادي ويتكفلها الكلام وعملها يتكفلها
 الفقه وعلم الاخلاق اما الاول فخطا مرارا التي فان العلم باعتبار
 خصوص شخص سيم التبريد البدني والعبادة الشخصية كالصلوة والزكاة
 والصوم والحج ويندرج فيه علم الاخلاق وهو علم الخفيات والمهلكات
 كالصبر والصلح والتقوى والكبر والحد والبغض والرياء والسمعة
 واما باعتبار المنزل وسيم التبريد المعنوي كالزكاة والطلاق والاعتاق
 والحج وما ويندرج فيه علم الصلوة واما باعتبار الشركة المديونية وسيم علم المعاملات
 وعلم السياسة ويندرج فيه علم الفرائض والنفقات وشريعة المصطفوية قد
 حقت الرخصة عن بيان هذه الاقسام ككتاب التجاري فانه يشمل على هذه
 الاقسام كلها من العبادات والمعاملات والنفقات والرقائق
 وبيان نية واضحا العلماء كالامام الغزالي في الاحكام او في علم الاخلاق و
 المعونات والمهلكات والصلوات وليس لنا علم شرعي يتبلغه
 في العلويات سوا هذه والعلم النظري قد فصل في العقائد وكما لا يتبلغه
 فليس يفرض ولا واجب والادخل صاحب عند عدم التبليغ تحت قوله
 على الصلوة والسلام من كتم علمه لم يجز من النار وقد سلم الشيخ ان

الصوفية

علم الباطن
 ليس في

الصوفية لا يجب تبليغا الي كل كلف بل تسرا عن العوام وكما يجب
 تسرا فليس يفرض لا عين ولا كفاية ولا فرض سواها والصحابة
 رضي الله عنهم كلهم عدل بل كلهم اهل الخيرة كما بيناه في كتابنا هذا والاولا في
 فضائل الصحابة على الاجمال لوجه تام ولم يامر بها لعدم الفرضية والوجوب
 والاكتفاء اذ امكن للفرض والواجب فيلزم العشق والاصرار على الكثرة
 ونزول الجسد وكذا الحكم في التابعين وبعثهم بل انما يحصل الاسرار
 الاحوال لبعض النفوس الفطرية منهم في اشياء الرأفة وطلب العلم
 ولهذا لم يتميز صاحب العلم عن صاحب الحال فيهم خير جليل البغادي
 فاطر بعض الافكار في ذيل التدريس وغيره لبعض الطالبين الكامل
 مكلف لصيل اليه فلا يكون فرضا ولا واجب وايضا الفرض والواجب
 ما يكون تركه سببا في محبة اللغزب في النار الاليم وقد اجمع الله
 ان من تخلى بالفضائل وتخلي عن الرزايل وادى الفرائض والواجبات
 الفقهية كلها ومن لم يبق في ذمته حق شرعي لا يعذب بالنار الاليم وان
 لم يكن صاحب حال والاذا كان قدوة في علم الصلوة والسلام ففضل
 العالم الذي يصح المكتوبة ثم يحبس في علم الناس اخيرا على العابد الذي يصوم

ويقوم السبيل كفضيلة على ادني كمرواه الدارني كذا في التحفة ولان
 تغزو افعل ما با من العلم عمل با ولم يعلم خير كنت ان تفضل الف ركة
 عند الله تعالى كذا في ابن ابن ماجة وقام عليه السلام ما حد العلم اليك
 او ابلغه كان فيقها فقلت من حفظ على امر اربعين حديثا في دينها بقية
 الله تعالى فيقها يوم القيمة وكنت له يوم القيمة شقيقا وشهيدا رواه
 الداريم والرباني بهو شغل بالافادة والاستفادة كما في تفسير
 الحسيني قار في الاحياء الاشتغال بالتعليم افضل من الاشتغال بالادراك
 والنوافل وايضا لو كان علم الحرف فضا فاما ان كان يكون المراد من العلم
 على طريق ظهور الحوادث وكيفية فيضائها عن الفيض وكيفية نسبتها
 من اجوام والاعراض الى الواجب فهذا الاوسع للعبد بل هو فيضي
 يعطيه غنا من عباده فكيف يكون فضا وايضا عدم هذا الاطلاع لا يفي في
 عبودية المخلوق الخالق ولا في ايمانه فكيف يكون فضا وايضا ليس
 هذا الاطلاع علما بايجز او لا يجوز فلا يكون فضا واما ان يكون المراد من العلم
 القلب ومنا نقطة الوجود بحيث يرى به عالم الامر والاعيان الثابتة
 وارواح الانبياء والاولياء والملائكة وبعض الانبياء والاخوة فهذا

العلم الرباني

الف

ايضا لا اختيار فيه للشيخ ولا للطالب والا لا عطية كل من حب
 وايضا هذا يرجع الى ثمرات الاعمال ومقرها دار الآخرة ولهذا كان مقر
 الرؤية الالهية الدار الآخرة لانها اعلا ما ان يكون المراد من العلم
 بالفصل الثاني عن الرائل فهو بعينه علم الاخلاق وحشر ليعطاه طاهرية
 فمقتضى الوطر عنها وهو الفرض الاعلى والاولي وتحقيق المقام ان
 المقصود الاصيل في هذه النشأة ليس هو الآثار والثمرات والاول
 لانها من جنس الخبز ومقرها دار الآخرة بل المقصود هو النفس بالنسبة الى
 التخلق بالاخلاق الحميدة والافادة والاستفادة بالكتاب السنة لانا
 موهوبون بها وفيه النجاة عن الوعيدات لان المكلفين لذلك هم
 فقلول الاحكام منسبة عليه الصلوة والسلام من المحدثين والائمة البرار
 فاما كانت النجاة عن الوعيد موقوف على تحصيل الاحوال المقصودة فتمحو
 بيانه وصنعوا ابايكا وصنعوا للفرار من الواجبات والروايات
 وسواسيا بلغيوا فاضوا الغرض من الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله
 والحمد لله رب العالمين التبيين ورواه العلماء العالمين وفقهم الله
 الشريعة للعلم والدين مقرين الى استيقا ورسوله صلى الله عليه وآله

واكرهين ليهما من غيرهم وكان من اهل الفناء واجذب ان شئ من صميم
 القلب والمقام المشايخ عند الصوفية وبيان هذا المجلد ان منها طريقين
 طريقتهم انتقلت الى الخلق بان تقال على الله عليه وسلم ويزيلوا سائر طرق
 الى تهذيب الجوارح بالطاعات والقوى النفسانية بالذكر وحسب الله
 تعالى والنبي صلى الله عليه وسلم وترك التكلف والى تهذيب الناس في شمس العلم
 واداء المعروف ونهيا عن المنكر وسعيها في نفع الناس عاتية وما يتك
 بهذه المذكورات فهذا هو الشريعة الظاهرة وطريقه بين السريين
 عبده من حيث اوجده فوجدوا فاض قفاض وليس في هذا وسطه
 اصلا ومن سلك في هذا فاشانه ان يتنبه بحقيقة ما يتنبه في
 ضمن هذا التنبيه بالحق ويتخبر من ذلك الفناء والبقاء واجذب
 والتوحيد وغيره وكلامنا في هذه الطريقة انما لست عند الله
 على الصلوة والسلام بموتهم ولا مرغوبة لانه عليه السلام عنوان فضيلته
 الطريقة الاولى وجعله الله تعالى في خلق ذكر العناية بافاضتها
 ومنتهى ظهورها في الاشياء التي تفضل فيها منها لوجه دون وجه
 اعتبرتها بما هي في طرف الوجود العلم الذي لا يغا وجهه الا احاطها ط

بيان الجوانب

حصلت

باصطحت تلك الوجوه التي بها يقع التفاضل وكان الفضل وازرا
 فيها المفاضلة مفتحة منها وان اعتبرتها مضافا الى سبب واحد
 افضل الفضل من وجهه وتبين وجهه وكان احد الاشياء عديم الفضل
 اصلا نعم لما انتقل هذا النور الى الناس انتفع الشاكون ككتاب الطريق
 به اهل الجذب بانفسهم بالتنبه الاجالي عليهم بسبب هذا النور فانتجت
 عليهم المعارف ولذلك نرى العرفاء ينقد معارفهم من الكتاب السنة
 واهل السكوت يجهشهم الى هذا النور واندرجهم فيه وتقومهم في تدبر
 فان السنة حقيقة وقد يقول بعض من الناس من لا يدبر في
 الدين ان المقصود الاصل من القرآن هو المعاني الباطنية لا الظاهرة
 فانها مقصودة بالعرض وهذا سهو فاحش فان المقصود الاصل من
 الانزال هو تبليغ الاحكام ليتصفوا بالصفات الحميدة ويصيروا
 مضامين للملاء الا على في الملكوت وعالم الغيب المتخمين والقرع
 والعبودية للخالق المعبود وبهذا السبب بعينه صا الفضل في خلفا مرتبا
 بحسب ترتيب الاجراء والصدق والاختصاص والتأليف في
 الخلق فان ذلك مدار الفضل والصحابة كلهم كانوا عارفين بذلك

ولذلك رتبوا الفضل والخلقة فيما بين الخلق رضوان الله عليهم
 قال قول بان المقام الاصل من النزول المعاني الطيبة لا الظاهرة
 يرجع الى قول الروافض الظاهرية والمقصود المعاني الباطنية كما مضى
 بذلك قدوة عرفاء الهند احمد بن محمد قدس الله سره والعزوة
 العقائد السنية قال بعض العلماء ان المحققين من اصحاب الطائفة
 على ان العلم اشرف من الحال وهو كيفية تعرض لفساد السالك عند تجليات
 الانوار والجمال يزعمون ان اشرف من العلم بناء على غلهم من العلم
 جهلهم بالحال وعدم معرفتهم بانها في دار التكليف من اعظم الحجب وذلك لان
 الحال هو القرب لا الام القرب العلم مقرون بالعمل لا بهو المقرب والتمثل
 الحاصل كحل اسفار والدينا انما هو والمكاسب الآخرة هو والنجاة من
 في الدنيا موصية بهيئة العمل فقد انقضى من ثمرته في الآخرة ونداهوا
 في عدم ظهور كثرة الاحوال من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم جميعا
 انهم في الدرجة العالية من الولاية اوفار الكمال ورجاهم في الآخرة وما
 وليا على ان العلم اشرف من الحال ان الله تعالى لم يامر بنبيه صلى الله عليه
 بطلب ازدياد الحال وانما امره بطلب ازدياد العلم بقوله تعالى وقل رب زني

ان العلم اشرف من الحال

علم

علم اشرف كلامه وحق ان مشرب بالفضيلة لا بد بالباطل النجيات و
 المهلكات من الاخلاق ومن قال بالبدن اراو الحال الكيفية
 المرتبة بالتركية والتجلي بالفضائل والله اعلم بالصواب والجهل فيه
 قد يخطو لصيابه في اكثر من الابواب فالحق ما قال اخوند درويزه
 في ارشاد المريد ان طلب الشيخ ليس بفض ولا واجب ولا
 بل مستحب وما في كثر الاسلام من ان الشيخوخة والمريديت بفض
 ولا واجب ولا مستحب بل مستحب وما في شرح الهداية من ان
 من اخذ شيئا للهداية وقدره فرض او واجب سنة فهو كافر بائنه
 العباد بالله تعالى والقول الذي يدل على الفرضية او الوجوب فهو باطل
 باطل او مؤول اما مؤول قول البعض من ان طلب الوحدة فرض عين
 فهو ان المراد بالوحدة الوحدة في الوجودية والمراد طلب الركن الثاني من
 الشكوت او المراد انه فرض عين في مشرب من اصحاب الاولياء بمعنى ان
 من سلك سلكهم لا بد لهم من ذلك الطلب كما ان في مشرب العشاق للطلب
 باسوي العشق حرام ومن منبه قيل لا يقبل الله تعالى كل عبادة بغير اد
 الشيخ الكامل والحديث الذي ذكر في كثر الاسلام منها موضوع ولا

اخذ الشيخ
 مستحب

بطلب ازدياد العلم

وآية او غوار يكتم تضرعا وخفيته لا يدل الا على الذكر مرة لانه امر والامر كل
 المعاني الكثيرة كما في العلم المعاني على ان الذكر كيف كان من اخلاق
 المنجيات لا من الاحوال وتسن الآيات والاعاديت التي هي
 ولا سند لهم فيها وما قاله صاحب عين العلم من ان علم الكاشفة
 افضل لانه المقصود من علم المعاملة هو العلم باقرب الى الله تعالى
 وما يبعد عنه وهو مقدم لانه شرط وما ورد بفضل الشرح الملو الكاشفة
 هكذا فيما ورد فضل العالم على العابد كفضله على اذنيكم اذ غيرة تابع للعلو الثبوت
 شرط في الملو المعاملة القلبية الواجبة فيما ورد طلب العلم فرضا على
 كل مسلم وسنة لا متناع اذ غيرة ما التوحيد فله حصول واما الصلوة
 فلما زال ما في على شخص وقت الصلوة مات قبل الفظة انتهى لا يصح ولا يصح
 للاستدلال بهذا الكلام بعد التنبه على ما قد مر من التحقيق بالوجه التحقيق
 على ان الايمان شرط للاحكام لا يصح بدون الايمان وليست بي
 افضل وايم من الايمان وكذا القراءة في الصلوة بسورة الدانة افضل
 من القراءة بآية منه والفرق هو الآية وكذا المقصود من هذا العمل و
 الفرق هو العمل لان المقصود في دار التكليف هو التمسك بالنواهي

الحمد لله

المحمدية والتشبيه بالملاء الاعلى والكشف والروية ثمرة للعمل في
 دار الجوار وايضا صاحب عين العلم اما ان تقيس بغرضية طلب علم
 الاحكام او لا والشا في كفاها لا جامع فيكون هو الملو بالحديث فاذا اراد
 علم الاحكام بطل ارادة المكاشفة للزوم عموم المتكسر او الى المعنيين
 الراوين بلفظ واحد وهو محال كما تقر في الاصول ويعلم من حال النتيجة
 ولان البيعة ليست سنة ولا واجبة لان الناس باليعوبي عليه الصلوة
 والسلام وتقر بوا الى الله تعالى ولم يدل دليل على ما تيم ما ركبا ولم ينكر
 احد الاية على ما ركبا فكان كالملاحة على انها ليست بواجبة ثم ان البيعة
 من شقين من غير عذر لا يجوز لانه شبه التلاعب وينبغي بركته و
 يهون قلوب الشيوع عن تعمره وان كان بعد ركوت الشيخ او البعد
 بعد مقطوعا فحوز **في القلح المقطاة** لا يدل العلم فاقول او لا تحرك
 يا ربنا والها اهدنا الصراط المستقيم والصلوة والسلام عليك يا ربنا
 الكريم وعلى ائمة الذين شملنا فضلهم العليم وبعد فيقول المنقر الى الله
 للقيام بشيعة ان المنقر الى المجيد اولى بربنا ولاك الثاني الولاية وقد
 ظهر كما ظهر بعد النبي عليه السلام في علي كرم الله تعالى وجهه وعيله قوله عليه السلام

علم البيعة الشريعة

باب في العلم

كتاب الصلوة بحديث المنقول
 في بعض رسائل النصوصية
 لم يبق في حديث صحيح
 ابو الشكر الذي ان يولد
 في ان من العلم والبرهان
 عثمان شقها وعيا بها اتهم

اما مدينة العلم وعلى بابها ولله انتم اليه كثر السلاسل وملك
 الاول النبوة وداره بعد النبي صلى الله عليه وسلم ابو بكر الصديق
 رضي الله عنه قوله عليه السلام ان مدينة العلم والوكر بها سها وهذا
 تقوي الدين في خلافة وكيف في ذلك فكل المسببة للكتاب في خلافة
 وكان قويا في منصب النبوة الذي مرجع الى التدابير الثلاثة ولهذا
 لم يخالف احد في من الصحابة من امه ثم عرض ذلك فانها كانا ذوي
 فهم مصلحة في امر التدابير من الجهد والجهاد والهدوء والحرص و
 الضبط والقبض والبسط مما يلزم امر العاقبة ثم ضعف ذلك
 فشيئا خيرا فمقرت طوائف الصحابة فبعضهم قد واني اثم والروم
 وبعضهم قد واني البغداد والكوفة وهذا يلو في فضل الشيخين
 على اثنين على الترتيب والابن ابا عليه السلام مرسون لمصلحة
 التدابير وبه التدابير باقية الى يوم الدين بقاء الدين ومنصب النبوة
 اخصان فلا بد ان يكون باقية ايضا الى ذلك اليوم قال عليه السلام
 لا يزال طائفة من امتي قواما على امر الله عز وجل لا يفر من خلفها كذا
 في صحيح ابن ماجه وبه خلافة الظاهرة وان انقطعت حقيقة الخلافة

افترقة

على

على رضي الله عنه ثم الامارة ثم القضاء والافتاء والتدريس وغيرها
 مما يحتاج اليه من ضرورات الاسلام فلا بد بقاء هذه المناصب من
 بقاء طوائف يحضون بها فكلوك الزمان لا بد منهم وان كانوا اعماتا
 وقضاة الزمان لا بد منهم وان كانوا اعضاء وعرفاء زمانا لا بد منهم
 الزمان وان كانوا احياء فكلوا علماء الزمان لا بد منهم وان كانوا مقربين
 لبعده عن عصره المبارك وقد جاء كل يوم تروا الا لا انقطعت
 التدابير اساسا وهو حال المامر فان قلت فانظر الى ملوك الزمان
 كيف خربوا الارض قلت الملازمة بنية وحصل كلامنا انما هو
 نصب الامام المسلم على كل حال وجد العاقل اول الان الوجوب
 لم يقية في شرع لوجود العاقل بل الحق للعاقل لو وجد ولو لم يوجد
 العاقل فلا بد من نصب المؤمن كيف ما كان والسر في الوجوب على
 الاطلاق ان جهاد ايرن دار الاسلام ودار الحرب لا شك ان اهل الحرب
 على تقية الثغوف والغلبة ماسطو الابيد والاسن علينا لانهم هم
 اعداء الله ورسوله والمؤمنون فلما برئنا من الغلبة عليهم لاننا امور
 بها بالكتاب السنة والجهاد ماض الى يوم الدين والغلبة في العادة

سلطان على طائفة من الاول
 الما بقية التدابير في دار الاسلام
 وانما ان ينفذ على تدبيره
 من قومه غلبة اهل جهاد

على الدار العظيم لا يحصل بدون الوالي على الكل وهو ظاهر فلا بد من العلم
 العاقل ان وجد يقوم بمقابلة العدو الحقيقي الحربي والمؤمن الفاجرون
 لم يوجد العاقل الصالح للتدبير فلا بد من المؤمن كيف كان ليقوم بمقابلة
 العدو الحقيقي والدين قد يقو به الرجل الفاجر بل الكافر كما لو لفة القلوب
 وقس على هذا الباقي من اهل المناصب الاخبار في هذا ان كثيره جدا
 ولا بد من كفاية اهل المنصب لانهم مشغولون بمصلحة العامة فلو تشغلوا بالباب
 لم يتفرغوا لذلك فاجب الشرح نفقتهم بما زاد مناصبهم فاذا كانت المناصب
 باقية يجب ان يكون النفقة باقية ايضا فان النفقة بما زاد المنصب لا بما
 التقوى فان المؤلفة القلوب قد اوجب الشرح نفقتهم عند اجتماع علم
 الايمان لهم ويأمر من خلاف ذلك فمن قلته الاطلاع على حقيقة
 الحال في هذا المال واذا كان من المناصب التدريس والدرس
 للعلوم الشرعية لقوله عليه السلام تعلموا قبل ان ترفع رءوسكم العلماء
 فلا بد من اهل لها وهم المدرسون والمترسلون بل لابد من مجتهد على راس
 كل ما به بل في كل عصر ليمهد قواعد الاسول ويجدد بعض الاحكام والفروع
 فان الاحداث متعاقبة بتتابع الزمان فلا بد من ضابط لهما وهو المجتهد قال

المجتهد الذي هو
 من اهل العلم والدين
 في فروع الدين والاسول
 والاعيان

الامام

الامام المجتهد حافظ العصر والفصل طلال الدين السيوطي ان الاجتهاد
 في كل عصر فرض وعليه الحديث السابق لا يزال طائفة له ولانه فرض كفاية
 والعرايض باقية الى يوم الدين كالصلوة وآخر المجتهدين امام المهدي
 في آخر الزمان فكيف يحكم بانقطاع الاجتهاد وما هذا الا من الغدات لان
 الحقيقة الشرعية وان صدر عن بعض الثقات كما في خزانة الرواة
 في اول كتاب اهل المعقولين القاضي آثم بالاجتهاد في زماننا كيف لا
 يدل على ذلك دليل شرعي ولا عقلاني نهي العلم ويجوز بحجتها
 في خاتم الكتاب وفي العنصرين المختار انه يجوز خلو الزمان عن مجتهد يرجع اليه
 وقد منع الاجتهاد من ذلك لنا انه ليس متمنا لذاته لانه لا يلزم من فرض
 وجوده محال فلو كان متمنا لكان متمنا لغيره والاصل عدم الغير وقال
 ان الله لا يقبض العلم اتمرا عما ينزع من الناس ولكن يقبضه بقبضة العلم
 خيرا او لم يقبض العلم اتمرا عما ينزع من الناس من سائر جهالاتهم فافتوا بغير علم فضيلوا
 اخلوا وهو ظاهر فجاز اخلوا والوقوع انتهى كلامه اقول وبالله التوفيق
 العفو موجود وهو قبا الدين الى زمان عيسى عليه السلام وان قل كما يدل
 عليه لفظ خيرا في قوله تعالى في ذلك الحديث في رواية غير ابن ماجه والمانع

انما منع الحلو الى زمان عيسى عليه السلام لا بعده وحديث قبض العلم
 بالبعد زمانه عليه السلام حيث قال حذروا الميق علم الح و هذا زمان
 الضلال ولم يبق فيه تميز بين الحرام والحلال وقد اخرج ابو داود والحاكم
 في المستدرک البيهقي في المعرفة عن ابي هريرة **رحمة الله قال قال**
رسول الله عليه الصلوة والسلام ان الله لعبث لهذه الامة على اهلها
 كل مائة سنة من يجد لها دينها قيل المراد به القطب المجتهد فانظري
 متن الحديث وقد ارفع بما ذكرنا قوله في هذا المقام بعد تسليم ان الاجتهاد
 فرض كفاية لا دوايما بل اذا كان ممكنا مقدورا او اذا فرض الحلو الموت العلم
 لم يكن ممكنا مقدورا فان ذلك الفرض قبل زمان عيسى عليه السلام محال
 لما ذكرنا من معجزات قبض القبض ودلالة حديث لا يزال طائفة من العلماء
 طائفة من اهل زمانه عليه السلام على ان لا تقوم بامعز رفع الفرض برفع العلماء
 والدين باق الاحكام بالمعنى العالم تمامه العلوم على الرتبة قام بترتبة
 وجرية وفلسفية ومحافرة ولكل واحد منها مقام عديدة احيانا
 في رسالتنا المسماة بها العلوم وسجي في خاتمة الكتاب **القياسات** للفرز
 الكريم والكرام من الحسن والمكارم المرغوبة المطلوبة بعد الحاجة اليها

نظروا كذا العربية لانها ذرية اليها وكذا الحكمة العلية تمام قسم الثلاثة
 لانها مشككة وكذا الكثر الهيات والحكمة الرياضية من الهند والحساب
 والهندية تحتاج اليها في الركات والمواسم والموسيقى واقعة للوحشة
 وموت في العلب بغير الحكمة الطبيعية وعلم نافع في الدت وقت الحاجة
 ولم يدخل في بعض الاحكام وفي حجب المقتين علم النجوم قدر ما يحتاج اليه
 في معرفة الاوقات وطلوع القمر والتوجه نحو القبلة والهداية والطريق
 جائز وقام عسمر ص تعلموا من النجوم مقدرا تعرفوا امر قبلكم كذا في المتن
 وقد رايت في بعض كتب الطب ان الموسيقى من العلوم الثلاثة
 التي يبرز لوازم الانبياء عليهم السلام اعطاهم الاكسیر ليليا تجا جوا
 المعاش والطب ليليا تجا جوا في تدبير البدن والموسيقى للتغني وعليه
 قد عليه السلام ليس منا من لم يتغن بالقرآن كذا في البخاري في باب الغناء
 واعلم ان الموسيقى ليس عبارة عن ضرب الآلات بل هي عبارة
 عن معرفة طرق تحيين للصوت بالوضع والرفع وهو مؤثر في رفع
 الوحشة وتقبل علم الاكسیر لا يجوز لارزمن التلبيات اقول التلبس انما يكون
 لا يمكن الاكسیر تدبيرا للمراج بعض العنصرات بالاخيرة هو ممنوع بل لا بد

والحكماء الذين هم في علم النجوم

في علم الاكسیر

لما حققه البعض واما الحاضرة فنافذة في المعاش بل شبه علم الحاضر
 وجر الأفعال ووزنها وتعديل الميزان واليقظة وتغيير الروايات
 الفال والرمل والحجف ولا يخفى ما فيها من الاحتياج اوجده العلم
 فيها والروايات الواردة في المنع عنها مجمعة على القول فيها بالسحر
 والكهانة والتلبينات فانها حرام عند الشرع الشريف وقد قيل انه
 يجوز تعلمه لدفع الضرر او كفاي ترجمه المشكوة واعلم ان صاحب
 البردوي اورد في تعريف العالم والفقيه والفقه هذه العبارة العلم
 نوعان علم التوجيه والصفات وعلم الفقه وشرائع والاحكام و
 الاصل في النوع الاول التمسك بالكتاب والسنة ومجانبة البدوي و
 البدعة ولزوم طريق السنة واجماعة الذي كان عليه الصحابة والتابعون
 ومفيري الصالحون وهو الذي ادرنا عليه في انحاء وقد كان على ذلك سلفنا
 غير ابا حنيفة ومحمد ويعقوب وعامة اصحابهم مع الى قوله والنوع الثاني
 علم الفروع وهو الفقه وهو ثلاثة قسم علم المشرع منفعه والثاني القان
 المعرفة وهو معرفة النصوص بلغاتها ضبط الاصول بغيرها والقائم
 هو العمل بغير لا يغير نفس العلم مقصودا فاذا تمت هذه الاوجه كان فقها

السحر والكهانة والتلبينات

استحق الفقيه

انظر

اشتهر كلامه يعني الفقيه بمعنى المجتهد وفي التوضيح الفقه معرفة النفس
 بالها وما عليها وهو الحكمة ومن يوتي الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا وقد سطر
 ابن العباس الحكمة في القرآن يعلم الحلال والحرام وفي عين العلم و
 رسول الله عليه السلام الفقيه بانه لم يمتك الناس فزيارات الله تعالى
 ولم يقبضهم من رحمة ولم يؤمنهم من مكره ومن لم يرغبهم عن القرآن
 الي غيره ويرى له وجوه كثيرة والمراد من الربانيين هم العلماء المدبرون
 والمتمرسون وفي تفسير الحسيني از معني ان آية خبان مفهوم مشي
 له رابيت هر كه علم را پرورش ميدهد بافاده و استفادة فيدخل
 فيه الطلبة المدرسون ولا يهل علم فضل عظيم قال في الاحياء الاشتغال
 بالتعلم افضل من الاشتغال بالادكار والنوافل وفي الخلاصة النظر في
 الفقه افضل من عبادة النوافل وفي الحائق عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انه قال من طلب العلم ينجى به الاسلام ويميت البدعة
 فهو طفت البنين بانيه وبين الانبياء الادرجة وفي الاحياء من
 تعلم ما بين العلم ليعلن الناس عظيم ثواب بعين نبيا وقال عليه
 السلام فضل العالم الذي يهدي المملوكية ثم ليس يعلم الناس الخير على العباد

العالم الرباني

الحقايق

الذي يصوم النهار ويقوم الليل كفضيلة على اوتيكيم رواه الدرر كذا في
 التحفة قال عليه السلام لان تعدوا فتعلم ان من كتاب الله عز وجل خير لك
 من ان تصلي مائة ركعة ولان تعدوا فتعلم بان من العلم على باول العلم خير لك
 من ان تصلي الف ركعة عند الله كذا في ابن ماجه قال عليه السلام ورسوله
 تقع خير من عبادة ستين سنة كذا في المصنف قال عليه السلام من تعلم
 حرفا من العربية فهو خير له من عبادة الف سنة لم تعد كذا في ابى الليث
 قال عليه السلام ان الله وملائكته واهل السموات والارضين حتى
 النملة في جحرها وحتى الحوت ليصلون على معلم الناس الخير كذا في المسكاة
 وعن ابى الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما علم العلم
 الذي اذا بلغه كان فقيها فحق عليه السلام من حفظ على امر بعين جدي
 في امر دينها بعث الله تعالى فيهم ما كنت ليوم القيمة شفيعا وشهيدا
 رواه الدرر كذا في التحفة فاذا كانت نية في اول الوصلة صحيحة فهو خير
 كله واذا لم تعد على التحيمة النية فالعلم افضل من ترك العلم لانه اذا تعلم
 يرجى ان تصح العلم بنية وقاب المجاهد طلبا للعلم وبالذات فخير من
 السببية ثم رزقنا الله تعالى في التوبة كذا في ابى الليث فاذا كان التدريس

فضل العلم والطب

فيما اذا علمت شيئا فليعلم ان الله تعالى

والتدريس

والتدريس من المناصب الضرورية فلا بد له من الكفاية كمقابلة الكفار
 في هذه العامة من بيت المال ان يصلوا اليه والافرن غيره وفي التحفة و
 الروضة من شغل تعلم العلم وجب على المسلمين كفاية مؤمنة وفي المصنفين
 يجوز لطلبة العلم ان يأخذوا من قاص العوام ليعلموا احتاجوا اليه من غير ان
 او لم يتفقوا اما وجب عليهم لانهم مشغولون بالامور التي بها قوام الدين و
 في ركاز الهداية شرح الكفر والمعادن والذاريب يجب على الناس ان
 يعطوا الكفاية القافية والمعتق والمحدث في كل من تفرغ لهم للمدين لا يقطع
 حقوقهم من بيت المال فلو اشتغلوا بالكتب لم تفرغوا للتعلم فيعلم الجهل
 بين الناس وقد قال رسول الله عليه وسلم تعلموا قبل ان ترفع ورفعه ذهاب
 العلم ثم من بين الله علينا ان اوقع الاختلاف بين المجتهدين في
 غير المخصوص عليه واما لنا العمل بقول واحد منهم قلب في الملل والنحل علماء
 الفريقتين لم يجوزوا ان يأخذوا العامي الخفيف الا بذهب بجهنمية عموما والعامي
 الشافعي الا بذهب بغيره لان الحكم بان لا مذنب له وانما مذنبه
 مذنب المفتر يودي الى الخط وخطا فلهم ان يجوزوا ذلك اقول ان الخط
 والخط المنوع بعد وجوب التحريم عليه في النفي عند الحاجة مع ان الخط

لا يجوز للعامي الحق
 ان يعمل الا بذهب
 بجهنمية عموما

وخطب في مذهب و مذهب بعد و مشترك الورود مع انه قال
 قبيل ذلك واما الخارج فيجب عليه تقليد المجتهد واما مذهبه فيما لا يملك
 به الاصل انتهى و هذا يخرج في انه لا يجب عليه تعيين المذهب واما لو عني المذهب
 فلهذا معناه و ان كان لا يلزم فقيه كلام ذكرناه في باب السماع فانظر هناك ان
 البطل الخلاف و عليه قوله عليه السلام اختلاف امير حجة و يدل عليه قوله عليه
 السلام اصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم ثم يصير قول واحد منهم جعلا عليه
 بحكم القاضي عليه عند ايجافه و في اخره نقلنا عن الصغير و عليه الفتوى و
 ان كان القاضي لا يرى ذلك بل يرى خلافه فيفقه فيه و ان ابا ج لنا
 التلخيص بالتقليد كما ابا ج بالاجتهاد عند التحقيق و ان قيل بالمعنى على
 الاطلاق او التفريق وقد كشف عنه العطار في القول السيد شمس الائمة محمد
 بن عبد العظيم بن فخر بن عبد الحسن حسن الله اليهم جميعين وقد ذكر بعض الاولاد
 قال انه كشف له ان الله لا يعذب الناس من عمل في مسئلة يقول الامام محمد
 انتهى ثم ان هذه الاراضي خراجية و في قاضي خزان و ما سني من انهار الاعاجم خراجية
 و في خلاصة ما يخرج من الانهار التي حفرها الاعاجم و اذا كان الما خراجية فلا يملكها
 خراجية و في المغايغ الارض بمنزلة الام و الما بمنزلة الاب فماتوا له من باب

و قد سئل عن مذهب
 المذهب الاراضي

الى الاب

الى الاب كذا في مجمع الفوائد و لان وضع الخراج في مثل هذه الاراضي
 التي لم يقسم بين الغانين يجعله خراجية و وضع الخراج في مثل يد علي
 المسلم ابتداء و ليس من الغانين الصالحين جاز كما يفهم من خلاصة و غير ذلك
 المفتين و اخرجني سلم ارضانية بادن الامام بما خرج في مذهب خراجية و ارض
 العثم اسلم اهلها و اقر و اعلمها و قسمت بين الغانين و اخرجني مسلم ارض
 نية بما سماه او بما غير ما يخرج و هذه الاراضي ليست كذلك فيكون خراجية
 و لهذا قد قيلت ارض المذهب خراجية و في اخره نقلنا عن العجم خراجية ثم الظاهر
 من المتن ان الملك للارض اما يحصل لما يتقرر اهلها عليها عند اول الفتح
 او بالتقسيم بين الغانين او بالبيع او الهبة او الارث او الوصية او الاجابة
 للموت بشرط ان لا يكون مملوكة مسلم او ذمير عند محمد و قرينة كانت من
 او بعدة كذا في الهداية و الوقاية و شيئا في تقييد و عنداني ليس به
 بشرط ان يكون بعيدة من العام سواء كانت غير مملوكة او مملوكة لا يعرف
 مالكها كذا يفهم منها و مرص بذلك في حرب المفتين عند محمد الموت لا
 يكون مملوكة عنداني يعرف من ارض بعيدة من العام لا يعرف اهلها
 و في قاضي خزان العجم اقول الصحيحة بالنسبة الى اقول الى يعرف من مملوكة

و قد سئل عن مذهب
 المذهب الاراضي

الى الملك

المسلم والذمي الحيان والله علم الصواب وفي القاضيان وعن
 ابي يوسف عن ارض الموت ان يفتح الامام عنوة بلدة ولم يقسم
 الغائبين وتركها مملوكة فيقول محمد بن مده الاراضي لا يكون مملوكة لهؤلاء الا
 قوام بل لا قوام الباقية على البسندين كما هو مستلزم عندهم معلوم بالتواتر
 ابا من اب عند كل احد واذا كانت مملوكة لسابقين فلا يصير ملكا لغيره
 الغاصبين وانما السابقون بل لجماعة المسلمين كما في الهداية وشيئا
 وانما علي قول ابي يوسف انه بموجب التعريف السابق ايضا لا يصير ملكا لهؤلاء
 الا لاحقين لان مقتضاها كون هذه الاراضي مواتا عند اول الفتح فلا احياء لرجل
 مسلم او غير مسلم ملكا فبعد ذلك لا يكون هذه الاراضي من مصروفات هذا
 التعريف بقدر التعريف الاول عنده وهو ايضا محل النظر من حيث المصدق
 على هذه الاراضي فتعرف على كونها خرابية بالفعل شرط عند ابي يوسف علم ايضا
 والرسالة التي كتبها ابو يوسف الى هرون الرشيد يدل على المعنى ايضا
 ويريد هذه العبارة اي قوم من اهل السواد وغيرهم من اهل المدينة ومكة وجزيرة
 والحبشة بالاقليم يبق منهم احد فبقيت اراضيهم مملوكة ولم تكن في يد احد وارث ولا غيره
 ولا احد غيرهم فيها وغوي فاقدها الرجل وعمرها وبني فيها وغرس النخل والشجر والكرم

وكي في

وكي فيها النصارى وادوي خراجها فمهر لا يتهيء ويزاد شام نظام على ان اذ كانت
 مزروعة وكانت في يد الوالي او غيره لا تكون مواتا والطاهر ان الامام با
 مع محمد بن لان المال عنده في التبركات للثبر لا وارث لها هو اهل البيت
 المال لجماعة المسلمين قال محمد بن ابراهيم البوقيفة عن حماد بن ابراهيم بن فرج في
 ولم ترك وارثا فميراثه لبيت المال قال محمد بن مده بنحو قول ابي حنيفة
 في اثاره وفي الخاني للقاضي خزان ارض است او يرب عنها اهلها للامام يأخذ
 الارض فيزار عمارا او يواجرها ويضع ذلك في بيت المال ويخلف الباقي من قدر
 الخراج للمالك ولو فرض ان هذه الاراضي من قبيل ارض الخبز ان ضمنها ل
 الامام لا يملك الارض كذا في القاضي خزان وارض الخبز التي يخرج عنها صاحبها
 ادواتها فذهبها فذهبها الى الامام كذا في الخاني واذا عرفت هذا التحقيق فيقول
 الفقير للذنوب غفر الله له ولوالديه وجميع استاذيه وسيد سبانه ائمة
 التدقيق ومنه الاعانة والتوفيق اللهم اجعل لنا بالصواب واخرجنا
 من اللبس والاعتصاب قال الله تعالى وجعلناهم اهل المدينة ومكة وجزيرة
 وروى عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان بعض الناس الى الله
 استأجرهم كذا في ابي الليث الشرحي في حجب الكوفة لطلب العلم

الامام

جواب اول
 وتقدر المسبوق لا يجوز الرجوع اليه
 الاطالع العاقل عليه لتقدير العاقل
 الاطالع لم يكن ولا كان في غير
 وتقدر العاقل عليه لتقدير العاقل
 النفس هو المحال اذا كان عالمه
 لتعلم الناس القرة والفقه او يكون
 قاضي او مفتي
 الخ

وحاشا ان يحيد ان سلطان اهل القلعة عند الحاجة
 وقاضيان وضيوان انت مؤتمنين في السلطنة من ان
 في راضي البلدة والبلديات التي تحت عتوة البلدة
 في السجدة والبلديات فيها والبلديات التي تحت
 بالامانة فالتسليم للسلطان لالسلطة اذا
 فتمت على الامانة للبلديات في الامانة
 فتمت عتوة ليعلم السلطان في الامانة
 على كل الامانة في الامانة في الامانة
 في الامانة في الامانة في الامانة
 بعض الامانة في الامانة في الامانة
 لان الامانة في الامانة في الامانة

249

۱۲۰

4

7

12

10

الطاهر انما هو في غير المتصرف المتداولة الايدي كما ينطبق به الرأية
 المروية في هذا الاصل عندنا ولم يدخل تحت سبب من اسباب الملك لا يكون
 لهؤلاء المزارعين بل العاصيين بل لاجتماع المسلمين من بيت المال ومن خط
 في بيت المال فدان ياخذ ديارته لو طفر بما هو وجب بيت المال للام
 ايجار في المنع والاعطاء في الحكم كذا في القيتة وفي شرح الفرائض
 الفارسية كسيفك ورشود بيت المال ورا حقيقت دران
 بيت المال او اولايت كفتن ان بيت انهر وفي حاشيتي شيخ الاسلام
 على شرح الوقاية وكذا في الامية في كتاب الدية واما الاراضي الخاصة
 التي لم يعرف لها مالك بمنزلة بيت المال على في الملقط فالدية في بيت
 المال اقول قلنا الاراضي المملوكة التي لا مالك لها اصلا من بيت المال قطعها
 وقاضينها رجل اخذ ارض احد من متصرفيها قال الجاهل اسم الضعفاء الاكره
 يطيب لهم اذا اخذوا الارض فزارعوا او استباحوها لان تدبير هذه
 الاراضي التي لا يعرف مالكيها الى السلطان ويكون بمنزلة ارض الموات يطيب
 لمن يكمل برضا الاكره وان كان ذلك لا يخلو عن نوع شبهه وفي القواعد
 السعدية بيت المال على اربعة اقسام كذا وكذا واثلاث اجزائه

الميل

والميل يتركب من بيتي بخران وما اخذه العاشر من تجار اهل الحرب والدية
 ومصرف هذا القسم كذا وكذا والى متعلمين الخيرة اهل البيت يعرفون
 الى اوراق المعانة والقضاة والولاة والحقبة والمفتين والعلماء الى
 غير ذلك ما يرجع الى عارة وصلاح دار الاسلام والمسلمين انهم فليصارت
 المذكورة ان ياخذوا من مالهم وهو بيت المال او لم يعطهم الامام مقيم
 بي طريق كان حضور العلماء لان لهم الاخذ من غيرهم عند الحاجة لقدر
 الحاجة فمن مالهم او الى ما تقدم والعهدة في جواز اخذ اهل المناصب بالغير عند
 انقطاع بيت المال جارية في القطع الانسية بلا تفاوت والضرورة
 قطعية وقد كتب في الاصول الاسترشادية ان اذ اتفق العلماء في ان يسلك
 ما للغير الغير المجهدين ان ينظر في علة ذلك ويجب بذلك ايجاف غير
 او نقول هذه الاراضي من الممالك وامور المملكة مفضولة الى السلطان كذا في
 خزائن المفتين وجميع القواعد وكذا يفهم من حاشيتي من كتاب الوقف
 حيث قال زيد ارض كذا امملكة باو شاير امتصرف شده بيت اذن من
 له الولاية آه واذا كانت مفضولة اليه لا يكون ملكا لاحد خصوصه وقال اخوند
 خالكي عليه الرحمة والمغفران ولو سلم في بعض المجال على وجه الاحتمال كون

جواب ثالث

بعض هؤلاء الكفار من اولاد الكفرة الذين كانوا قبل الاسلام فذلك
الموضع مع انه غير معلوم لنا لا يسمع ولا يري اقرار تلك الكفرة او كفرة
الهند لقادهم في الكفر وتغتهم في الشيعه قلما ميلون الى الانقياد
قبول الجزية بل لئلا تكون مكابرة مع اهل الاسلام فيقتل بعضهم
بعضهم ويهزم الباقون فبقيت الاراضي مهملة ثم ذكر غير مقصود في الغالب
ولامقررة على الكفار ثم بقي بعد مدة مديدة من بقي منهم فيمكن بعضهم
سكنه والبعض الاخر ممكن غيره ومعلوم ان هذا ليس بصورت التفرقة
ولا بصورت التقسيم بين الغائبين فلا يدخل هذه الاراضي في ملك الغائبين
في الظاهر من ذهب الجحفة وهو احب اليه كلامه فحانت من بيت المال
لعامة المسلمين فيكون منقوضة الى الامام وللامام ان يعطيها اجارة و
مزارعة واعارة وبيعاً عند الحاجة لكن لا يبيع الا لغير ملك المشركين ودرهم فرائض
كفته است كما لا امام اذا وقع الارضي المملوكة الى قوم تفسير ارض الامام
لها ليعطيها خارج جاز وطريق ذلك ان يقيم الامام مقام الملاك في الزراعة
ولو باع الامام هذه الارضي جاز وان آجره جاز فهو لا يملكون البيع
لانهم قام مقام الملاك في الزراعة واعطاء الخراج لا غير وقيل جواز البيع

قول ابي يوسف ومحمد ومحمد وقيل قول الكل المالك اذا جرح عن الزراعة
فلا امام ان يرفع الي غيره ومزارعة واين روايت بقرينة دلالت
مستند برسنية مشري باين بيع اراضي ملكه مالك فميشود زراعتهم
است كما هو لا يملكون البيع وازفانية منقولست والامام يبيع الاراضي
الخارجية في قول ابي يوسف ومحمد فاما قول الجحفة في بيعها
لان الخراج دين وادب حنيفة ومحمد لا يري الجحفة على الحق وقيل هذا قول الكل الصحيح
لان ابا حنيفة يحرر الجحفة في موضع يعود ومنفعة الى العامة كالجحفة على الطبائيل
والفقير الماحن ومنفعة الجحفة يعود الى عامة المسلمين فيجوز البيع للامام
على قول الكل من هذه الوجهة في الفوائد السمرقندية وفيها ايضا يقول الرواية
عن لم نقادى ازين روايت بصريح معلوم في شود كبيع امام اين اراضي
ملك مشري ميشود بوجهه من نفوت كه خواهر بكنند بل قائم مقام مالك
وزراعت واداء خارج پس مناسب مي نمايد ايكنه رواياتي كه در بعض مطلق
واقع شده است مقيد ملاحظه كرده شود بهمين معني زراعت مطلق را تقيد
را تخفيف مي تواند كرده وروي الحسن عن الجحفة رفته است اذا هرب اهل الجحفة
فلا امام من بيت المال ويكون القلة للمسلمين وان شاد فيها مقاطعة كذا

انما في رادوا كانت مفوضة الى الامام فحق الامام ان يعرف محصلها على خصما
 التي منها العلماء والطلبة والامام يعوضها مدة الى الملك الربا وحلهم ثوبين
 قامين مقامهم يخرجون عن عمدة الوظائف ولهذا يؤخذون بها وان
 بقيت متروكة فالتصرف للملك او الرضا نيابة عن الامام للصغار والقائمين
 الاعلى سبيل المراجعة وعلى هذا التحقيق يميز مثل هذه الرواية واذا اعطى الامام او الملك
 او اهل القرية او من له الولاية شيئا من القرية او غيرها لرجل صالح مستحق لا يجوز
 نزع عنه وكان له ولادته بحيث يجوز بيعه وشراؤه وبه واجارته وغير ذلك
 من الصفات ولانها كان لها وجه في الغزوة كغيرها من رتبها عارية
 واده شود شرا چون سابق احتياقت استقلال مملكتهم مع ركن
 ارضي ارض مستحق طلب ما يراه في جوابه وفي الغزوة في حق هذا التحقيق
 اختلاف بين ابي يوسف ومحمد بن قيس في اثبات احدى حقها اما اذا ثبت فهو
 اولى باخلاف وبالجملة هذه الاراضي قد صارت من بيت المال بل يشبهه اولا
 اما بالاختصاص الكثرة بالقسيم بين الفانين او يكونها من الركات التي لا وارث
 لها وتعلق بها نفسها حق اهل الناصب وهذا القدر من ضرورات الدين في
 يقول كونها ملكا لهؤلاء الاقوام واما على اهل الناصب لا بد من دليل قطعي اولا

راجع الى كتاب الرضا في النكاح
 لا يجوز شراؤها من يد

هو محال

انك

ذلك بدون الدليل القطعي وفي القاضيان ليس تنازعا ان اجاب
 الشبهات وعلى المسلم ان يحجب احرام المعايين والله اعلم بحقيقة الحال
 او نقول على تقدير تسليم ان هذه الاراضي ملك لهؤلاء المتصرفين على انفسهم
 من عبادت بعض النوازل وان كان هذه الدعوى لا دليل لها بقية
 بل السبب من الاسباب الموجبة للملك اعلم ان هذا القطع المعطاة
 للفقهاء والمفتين والمجتهدين والعلماء المدرسين من الكفايات الواجبة
 بالاحتباس في مصلحة العامة وحبس من سبب النفقة كما في النكاح والي
 والمضارب اذا سافر به المضارب فيكون النفقة في اهلهم مشتركة وهو
 بيت المال ان يصلوا اليه ولا شك ان مال بيت المال مشترك بين المسلمين
 صغارهم وكبارهم غير الانسبا كما فيهم من عبارة الطحاوي او كما فيهم من
 السمرقندي مع جواز الاعطاء من الولاية لان المصلحة في هذه الامور عامة واثمة
 وضرورية فاذا لم يصلوا الى بيت المال فلا بد ان ياخذوا من مالهم مشترك غير
 بيت المال شيئا ويرادوا بما ياخذون من مال العوام لا لقطاعهم من بيت
 الملك هم محبوبون في امر الدين وشعار الاسلام فاذا كان لهم الاخذ
 بالخصب لغير الحاجة فبالاعطاء بالاتفاق بالمصلحة اولى من يجوز المسافرون

هو محال

هو محال

اخذ الاجرة بها فان كانت الاجارة صحيحة فالأجر هو المسمى والافاجر المسمى بالاجارة
 كما انهم يحرمون شي الهدية فليطلب منه والظاهر ان الاجارة صحيحة لان المسلمين
 قد توارثوا ذلك فاحاجوا اليه والوقت بين قوما يعرج فصلا بفصل للمعروف
 عرفا كاملا مشروطا كما في حرب المصنفين وفي الخلاصة اجرة السمار والمباد
 والحامي وسنكسك والالتقدير في الوقت والامتناع لما يستحق بالبعد لكن
 الناس فيه حاجة جازية وان كان في الاصل فاسد الاثر وقد صرح في العاصم ان
 المستولى اذا امر المولى ان يخدم المسجد ويحرق الماعول لكل سنة قال
 الامام الجليل ابو بكر محمد بن فضل الاجارة اتمه والحاصل ان ما لا نص فيه غير
 في العرف كذا في الهدية في باب الاجارة وفي الاثار لكل قوم ما يصلحوا او ما عليه
 من عيونهم او سيولهم وانما هم وشربهم كذا في موطي امام محمد بن زهير في الليث
 وان شرط وان اخذ بدون الشرط جازي قوام جميعا واذا كانت من القبايل
 فان منعوا اخذوا قرا وحلما تقدم من الروايات ولان هذه القبايل اذوا
 للناصب شرعية فيكون باقية ضرورة لا باءا التقوي فانقل عن البعض
 اما في عدم وجوب النفع لطلبه الزمان فهو قول بلا دليل صدر من علي عليه
 التقوي فان الاختلاف في العلوم والبراهين المتعارضة وتشتت الاقوال

وفي الحقيقة فانما كان العلم الزمانا لا العلم
 لا يقطع فقط فليس من الزمان في العلم
 وجوب العلم الزمان في العلم الزمان
 فان كان من العلم الزمان في العلم الزمان
 والادب الى الاتفاق عليهم في العلم الزمان
 والنسقات وكذا العلم الزمان في العلم الزمان
 لا يقطع فقط فليس من الزمان في العلم
 عن آرائهم في العلم الزمان في العلم الزمان
 اذ كان بهم في العلم الزمان في العلم الزمان

ذرا

قد جاز من الزمان القديم ولا يخفى هذا على تتبع السير والكتب كيف يقال
 هذا خلاف باطل وهذا الاختلاف جازي لكن الاختلاف السابق بسبب
 الزمان ثم هذه بسبب الزمان راحة غير زمنية ويحل في العامة الصغار والفتيان
 والفايين لان هذا غرامة عامة وكل غرامة عامة يدخل فيها الكل بل الصغار
 والسيماير والي شدة احتياجهم الى اهل المناصب ونظير ذلك قال في المصنفين
 اهل مصر ومهم سلطان ان كان لتحسين اموالهم فعلى قدر اموالهم وان كان
 لتحسين الدروس فعلى عدد الدروس ولا يدخل الصبيان والنساء
 وفي فصل الثاني من اجارات الخيرة اذ استأجر واحد من اهل القرية حلا
 فله ان ياخذ الاجرة منهم جميعا وكل ربا اخذ منهم اذ كانت المتاجرة
 بينهم وان يرضوا فكراتهم وان لم يرضوا باطله كذا في السيرة وشيئا
 فان قلت لم يتعلق لغاياتهم بالارض خاصة بل بحبس الدارهم والديار
 والملبوس والطعام وشرب قلت نعم لكن هذا لا يتغير من العوام خصوصا
 في هذه الايام واما اصطلاح اعطاء القطع في شرب او مصلية كما لا يخفى على المصنف
 فان رآه المصنفون حسنا فهو حسن على ان جعل الارض لمن يشترى كما كان
 او ملكه بن الصغار والكلبار مقبرة جازي في قاصوان كذا انها شدة كما لا يخفى

حاشية
 حاشية

على المنتصف أو نقل ذلك الا عطاء قبل الاعارة التي لا تجل فيها شئ
ولا الاستحقاق في البعض فان كانت هذه الاراضي مقوضة الى الولاة
للمؤمنين الى العوا، فاعطاء حقهم تمامها بلا شبهة والافلا عارة
جاز ان يستحق منها البعض ونحن لا نمنع الاستحقاق مطلقا بل تمنع عدم
حقه في الاعطاء والعرف مغاير لما انضم اثبات ذلك لعدم برك
على الاشبهه وبعبارة فان الاخذ من البتيم والصغير جاز للمعلم او المكين فوق
طائفة كما يفهم من ابي الليث بالمعروف الخالف في الرتبة والوصي ان
ينفق المال في تعليم القرآن والادب ان كان الصغير يصلح ذلك
وان كان لا يصلح لابد ان يتكلف مقدارا يقرأ في الصلوة انما او نقل
بمنزلة البسات وبه المشاع جازية عند الامام شافعي رحمه الله في الهبة
وكذا جازية عند جماهير الظاهر وفي الحادي به المشاع فيما تحيل القسمة صحبة
عند جماعة عند ابي حنيفة وغيره باجتهاد في غير الملك عند القبض
المختار وافادة الملك عند القبض عنده يفهم من الكفاية والتفصيل ان
يقسم بينه وبين غيره لا يجوز عند الكل من الشريك لا يجوز
عنده ومن خالف فيها وبه الرجلين من اجل جازية الف بالاول

جاء في حقه في بعض النسخ
وذكر في حقه في بعض النسخ
الملك في الدين في كتاب
الملك في الدين في كتاب

حكم في الرضا في بعض النسخ

زق فنان

زق فنان وما شاف في فخر خلاصته وفي الوفاية وصح به اثنين ودار
الواحد لان الكل يقع فيه بل لا شيء وذكر في الظاهرية والمنع
ان يرجع بما ترجع النكاح الذي قايما كما في حريتين المعطية على الرقة
او جة احد الفقير للقرية والمشورة ولا يكون فيها رجوع وبالصحة
والثاني للرحم المحرم للصحة ولا رجوع ايضا فيها لان في رجوعها طهية
رحم والثالث عطية الرجل للمرأة والمرأة للرجل للتودد والتعفف
ولا رجوع فيها ايضا والرابع للعرض والمكافاة فيها الرجوع كما
قاضي الناطق والمال من الرجوع في هذا القسم الزيادة
المقتضيه وموت احدهما واخذ العوض واخرج عن الملك والملك
وقد اقل بذلك حكم الولاة والقضاة قولنا وفعلنا وتقرير ان يصير
بذلك مفترضا بل مجمعا عليه ومعمولا به وقد وقع العمل في بعض
الفروع بقول واحد من الائمة والنكاح مخالف لما مر منها
لامر لاجلهم والامر بالاحب منها لما مر وهو رعاية العلماء والفقراء
فعل هذا القطع المعطاة لهم نصير كما هم بلا شبهة ولو كان فيها حق
للصائير والغائبين فبالاستحقاق والاستحقاق غير مضمون

في حقه في بعض النسخ

فعل هذا القطع
المعطاة لهم
نصير ملكاتهم
بلا شبهة

[illegible]

الطبيب

ان يحجب الحرام المعائن انتهى وانما قلت ان الحُرمة غير معانيته لان
الحُرمة بينهما انما يحصل بسبب خلط ملك الغير الصبي او الغائب او العاقر
وهو لا يلبسوا بالكنى لهذه الاراضى لما تقدم ولو سلم فالاخلطهم عند الا
نقطع من حيث المهر من مال العوام حلال بلا شبهة لما تقدم ايضا
وكيف يحكم انها حرام محض وليس بهذه الامن فله المبالاة بما
الدين وعدم العثور على ضرورات الشريعة الشريفة اعوذ بالله
من شرور الفناء ومن سيئات اعمالنا من يهدير الله فلا ضل
ومن يضل فلا دوى له او نقول بعض هذه القطع من جنس الاوقاف
على المساجد من الابرار والاجداد مثلت مثلا من الرمان القديم من غير
يكر من القضاة والولاة والوصاة فان اهل چهار صديقت مثلا
يجعلون ثمن عشرين نخرة من تجرياتهم من تعلقات المساجد
وليفونها الى خدم المساجد زيدا كان او عمرو وهذا صنيعهم من القيم
فشبهته طرأ حق التيامير والغائبين غير واردة على ان وقف المشاع
صحح عند يعقوب رحمه وهو اختيار صاحب اللباب قال ينبغي ان
يفتقر بهذا مع ان عدم تعرض الوالي والعاقر الوصي حكم منهم

الافندي سوال

۱۰۰

وهو في غير المجموع عليه المفتي به على انه لو لم يكن ذلك صحيحا لم
 يكن هذه المساجد مساجد واجبات فلا يصح الجمع والاعيان
 مع ان لزوم انفار المساجد مجمع عليه شيوع في التي في محافلهم
 فان قلت الرقعة امر لازم وهذه القطع تبديل قلت هذه اوقاف
 على شرط الاستبدال وشرط الاستبدال من الوقف جائز عندنا
 يوقف على وجهه في حيز المفتين لو شرط الواقف ان يستبدل بـ
 اخر عند الحاجة ان شاء جاز عندنا يوقف على وجهه في حيز المفتين
 الحياة للموات ونحن على تقدير تسليم الملك لهؤلاء الاقوام عدم
 جواز الاخذ عند الحاجة لامل للناس ببدون الاذن لا بدعي الا ان
 نحن في الخصم يدع السلب الكلي هذا ما ذكرت في هذا المقام بمقتضى
 المعام وعليه التوكيل والاعتصام وبجوبتي ونعم الوكيل نعم المولى نعم
 النضر وبعد التثنيات والتثنيات الروايات في فضل المطلوب
 كثيرة لا تحصى ظهر في المطلوب نحو اهل القرية او هو هو الرضا
 للفقير او غيره صارت ملكا له ولاولاده لا يجوز الفرع عنه كذا نقل عن
 مجمع الفتاوى ونحوه اعطى الامام والملوك من له ولاية شيا من

وتنقل من اوقاف احسانية
 او الوكيل لطان ارضا اوقاف المسلمين
 ومن مستحق لهند اجاز ان يبيعها
 ومن المستحق لكان حيا فله ان يبيعها
 ان يبيع ويقسم وهو وراثته
 روي عن اسيف والقاضي
 عن ابن جعفر وعليه الفتوى
 ان يبيع ويقسم وهو وراثته
 ان يبيع ويقسم وهو وراثته

اذا هو الرضا
 للفقير او غيره
 ولا اولاد

او الوطيفة

او الوطيفة او غيره لرجل مستحق لا يجوز زعمه عنه وكان له ولاولاده
 وبقيت عليه الثلث شايح كذا نقل عن الطبري والذخيرة وشرح
 الخصاص ومثله ينقل عن تمار خاني ومختصر المحيط وشرح مقدمه
 الاصول وقصدي خواهر زاده ولكن نحن لم نجدوا علم لا يجوز العمل بـ
 غيره عند الحاجة اذ لم يتبع الهوى وفيه اشياء يوقف بعض العلماء رحمهم الله
 لا يجوز للخصم ان يعمل بـ بـ في المعاملات الا في منتهى
 مستلزم اذا تعرض له ضرورة فيجوز ان يعمل بـ به وهو الاصح كذا
 في مجمع الفتاوى وفي العنصر اذا عمل العامي ليقول بمقتضى حكم
 فليس الرجوع عنه الى غيره اتفاقا واما في حكم مسدده اخر فيل يجوز له
 ان يفلد غيره والمختار جواره وفيه الضمان ولو التزم منه ما معينا وان كان لا
 يلزم كذا مبني في ممالك مصر وغيره ما فيه ثلثة مراتب احدها يلزم
 وثانيها لا يلزم وثالثها انه كالاول وهو من لم يلزم فان وقعت واقعة
 فيها فليس الرجوع هو ما غير فيصير فيها من شيا انتهى اقول بـ بالضرورة
 العمل وعدم محبة الرجوع لبعده قول ابن الحاجب والاندلسي وقيل الزكركشي
 الامركا في الابدان ابن الحاجب في كلام غيرهما يقتضي جريان الخلاف

انقول العمل بـ

العمل ايضا ان يترك القابل بالبلغ بعد العمل ليس على طلاقة لان القول
 بالبلغ من جهة التقليد بعد العمل محمول على ما اذا بقى من آثار الفعل السابق
 اثر يودي الى تفريق العمل شي مركب من المذهبين كذا في القول
 شمس الائمة محمد بن عبد العظيم بن فروج بن عبد الحسن بن الحسين
 وفي منع التلخيص بحث شريف عند بعض العلماء لا سيما في الأوراق و
 فرع ابي يوسف هو المنقول في مسئلة الفارة تدل على جواز التلخيص والتقليد
 للامام الا علم منه بعد القضاء العمل وبما انه لما صلي بالناس الجمعة فاجبر بوجودة
 في ماء الحمام الذي كان اغتسل منه للجمعة قلت قد يقول اخواننا من أهل المدينة
 اذا بلغ الماء الفلتين لم يحل غسل ثيابنا فيه الطهيرة ولم يكن ذلك مذموم ذكر
 المسئلة في الطهيرة وغيره من الفتاوى في كتاب السكاح مثله هذا
 مسئلة من السائل السكاح على ان للمخبر ان يعمل فيها بغير مذموم في كتاب
 العقد الفريد ببيان الراجح من الخلاف في جواز التقليد للشيخ العالم
 حسن شربلاني بعد نقل كثير وقد علمت بهذا جواز التقليد بعد العمل في كثير
 عمل بخلافه والمقام لا ينبغي المراء واعلم ان الجلبوس المشي لاجل المصلحة الى
 الولاية جاز لان التدبير المديني والمنزلي بل الشخفي لا يتاين بذلك

تقليد غيره
 بعد العمل

المعروف الذي يقتدي به ان يختلف الى رجل من أهل الباطل وان يعلم
 انه من ايدى الناس كما في الحادي في باب الخطر والالباب وكان اصحاب
 رسول الله عليه السلام يلقون الامراء الذين قد ظهر منهم الجور ويقبلون
 جوازيهم وكان مالك بن دينار ومحمد بن واسع ومن قبلهم البصري وغيرهم
 يقبلون جوازيهم وصلاتهم وكانوا يلقونهم لما ظهر منهم من ظل الله تعالى
 عليهم ويظهرون العطف عليهم والنصح لهم وقد غلط في هذا الباب كثير من
 الناس من بقي ويتورع كذا في السمة فندية لقلا عن الفتاوى
 الصوفية وانما ذلك منهم من قلته معرفتهم بتدبير الله الذي عليه حسن بان
 العبودية وهو ايم القاصدين في الشريعة أي تدبيره كان لان بقا الناس الذي
 هو اصل عظيم فاما هو به وكذا الاستغناء للعبودية والاس من الحوادث الممثلة
 انما يحصل عند تحلي العالم بالتدابير الثلاث والمالغ غير واقف على الحال والاحتج
 الروايات الغير المرادات فها هو يقول **باب** احمد بن الذي جعل الادب
 نوراً للمقاديرين بدوروا الصلوة والسلام على نبيه الذي الى الادب
 وكبروا على آله الذين هم لقوا يد الشرح سورا وقصودا في صحيح ابن ابي
 قتاد رسول الله عليه الصلوة والسلام اخبر عادة واثبت لجاهد من يرد به خيرا

نسخة من
 المكتبة
 جامعة
 القاهرة

نسخة من
 المكتبة
 جامعة
 القاهرة

حق البواب السلام

حق الشهادتين

ف

فی بیع ما یعرضه له و لتعظیم حرمتہ و مجاہدۃ الانکار علیہ سدا و جہرا و حب
و در خلاصۃ الفتاویٰ آورده است کہ وجوبت برتعلم شش چیز اول آن
را بخواند بنام دوم آن نشیند بکار او نہ در حضور و نہ در غیبت سیم بخندد مضمور
او چهارم نشیند بی ادب سیم نکند در آواز بلند ششم آنچه بخارد و یا
قبول کند عال و جان اہتر و بحسب علی العالم ان لا یقدم ابن استادہ
و ابن ابن استادہ اداکان الابن عالاً لان ضحیر استاذہ کافی الارب
و الثانی الولد خرج الوالد فتعظیم علیہم الوالد و تحقیق مستند تحقیق الوالد
و لہذا لا یفتی ان یجلس علی ابن استادہ عالماً اما ان کان جاللاً مہو
بالخیار زجر کہ کافی الاداب کذا فی جمیع الفتاویٰ و در شش سیکوہ مرکہ
در شش شاکر و پدر خواند شاکر و نباشد و اورا نشاید کہ نظر او متساوی
کرد از آنکہ نعمت کرا از پدرش رسیدہ بچہ همان نعمت پدرش رسیدہ
پس او بہتہ آئین باشد نہ ولی نعمت کذا فی انیس اللقیاء لیکن در جمیع
التعلیم آورده است من آوب الاستاذ التلیل از لاقولہ علی تلید ایدہ
بحسب ان یجلب نہایت التبجیل علی فی و سہ اکثر ما یجلب استادہ الذی
القیہ علی ایدہ شیخالان الاول مع کونہ الاب المضمور بمنزلہ ائیمہ الذی فی الایمان

و قاضی است که در این کتاب
فدایا جاست به سید کتبی
که کوکان نام می کنند و آن میرزا
بر خیزم که از اهل رزم
فضل الواجب

خلفه واهل ودوايه نعم انه قدم من قبل ان على الاستاذ ان يسقط من نظره
كونه استاذ فليعلم الاستاذ وشكر النعمه واذا الحق ولا يعقل ذلك ان ما علمه
الابن كان امانة له لديه حكما وقضا لا ليس من حق المورث حقيقة بل ما
الكتب التليد بواسطه استاذ فخرنا نعم يجب ديانة على كل عالم ان يبدل
ما عنده من العلم كل سائل طالب فكيف لمن كان ولدا استاذه ووجب
على الولدان لا يقصر في تحصيل استاذه اصلا ولا لالم يبلغ نهايت ما يرجوه العلم
بغير كلامه ويحب ان يعلم ان استاذ الاستاذ وان على استاذ لانهم
اسباب الحياة الباقية كالاول ولهذا لم نذكر صرح وجوب تعليم الاستاذ بل انما
ينتهي بالتحقيق الى انسابا عليه السلام لان العلماء ينتمون الى المعلم الحقيقي وهو النبي
عليه السلام كما يجب لهم الانقياد واجبة والاب فكذا الاستاذين وحق العلم
على امر حتى الاستاذ على التليد كذا قال اخذ من دروزه عليه الرقة وقال الزنوسي
سالت الامام الخاير عن حق المعلم على الجاهل والاستاذ على التليد قال كلاهما
واحد وهو ان لا يفتح الكلام قبله ولا يجيب مكانه ان غاب عنه ولا يروى كلامه عليه
ولا يقدم عليه في المشي انتهى ولان العلماء اسباب حياة الجاهل لان بقا الدنيا
بهم وورثته من الاسلام اوردته في زمان برادري مساويت وعلماء ومار ودر

حق العالم على الجاهل

زمان سادات زمانه

استاذ

استاذ وبلو شاه ورايحه فرمان برادر حضرت برادر من است ودر زمان
باشد كه معصيت و متعذر لا يطابق هم نباشد فرض مكره و با برهان وان لم
يكن فرضا قبل الامر واعلم ان الاب تحقيق ومعنوي والاب تحقيق قد فرضه
بقوله تعالى ولا تقل لهما اف ولا تنهيا وقل لهما قولوا لا يا و نهذا الآية فكلما
في ثبوت حق الاب بقوله عليه السلام لا تعقن والدك وان امر بك
ان تخرج من ماله وملكك كذا في المشكوة وبالاجماع لانهم يكرهون
اهل العلم من ذلك وبالعقل لانه سبب الحياة والمعنوي وهو المعلم
النبي عليه السلام او الوارث منه وهو مقدم الحق لانه الوسيط الى الله
سبب الحياة الباقية وهو خير الالباء كذا في الفيروز شاه من و شرعه الاسلام
واواب المتعلمين ويعلم كذا كذا البرهنة واواب الميرين والاطلاق الثاني
وغيره من الفتاوى في فرض الانقياد له بكاتبهم بقدر الاسطاعة ثم اعلم ان
الفرض لازم علما وعملا حيز يكفر جابده كذا في التقيج والامام الشافعي في نوني
بين الواجب والفرض واعلم ايضا ان الاحرار على الكسيرة كفا وعلم الكسيرة
واعلم ان حمل الاثر على المبالغة رجوا وتبديرا جازي وحل الروايات والسياسات
الفقهية على ذلك لا يجوز لان الفرض من وضعها الاجراء والتقية لا الرجوع والتبدير

لكن يجوز فيها التيقن والتحقيق بالبرهان لان هذا لا ينافي التفسير وبهذه
 فائدة لم تجده لغونا واعلم ايضا ان ما قيل ان كان في جانب الكفر وال
 وروايت وفي جانب الاسلام واحد يرجح لجانب الاسلام انما ذكر في تبيين
 الاسلام واما في بقا الاسلام وطمان الكفر فبالعكس عند القضاء جرح
 الزمار او تزيي كنه الكفر والنكاح فيه امارات الاسلام كثيرة على العاقل ان يحل
 بما يبدوا لا يقتل وبه كتبه فاحفظ به واعلم ان الدليل في احواله سبعة اقسام
 الكتاب لقوله تعالى ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين ثم السنة لقوله
 ان لم تجد فبنتي والمراد قطيعة الشوب ثم الاجماع لقوله عليه السلام لا تجمع
 امر على ضلالة ثم العرف لان العرف قاض عن القياس كذا في الهداية
 والطواير مشحونة بتقديم ثم الاستحسان لانه نحو من العرف ولا يظرو يعرف
 ذلك بالاصل الصادق وكذا الطواير تقدم ثم القياس الحجية على المذاهب
 الاربعه ثم الاستصحاب للبدع او الاثبات للاختلاف في حجية واعلم ايضا
 ان الاحكام ان يكون من الاستدلال او غيره فان كان الثاني فحكمه حكم الماهية
 به في الاثبات الغير فيتعذر تعدده والنكاح الاول فان كان الماهية
 معصية فالحكم فيه عدم الوفاء بل الوفاء فيه اختلاف والاعراض كذا في الادب

ما قيل ان رواية واحدة
 لا تكون حجج في الفروقات
 لا الحنفية في احواله ولا
 في البقاى

ابراهيم

وروى نافع عن ابن عمر عن النبي عليه السلام انه عليه السلام قال لا طاعة
 على امر لم يفر ما احب او كره ما لم يؤمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة
 ولقوله عليه السلام لا طاعة للمخلوق في معصية الخلق ولقوله عليه السلام
 لا طاعة في المعصية انما الطاعة في المعروف وان كان غير معصية
 احكم فيه الا للوفاء عند ارتفاع العذر كذا في عين العلم واداب المرادين
 واداب المستعلمين والبرهنة وشعر الاسلام فانها كلها دالة على وجوب
 الانقياد والصبر تحت حكمه لا تخلف عند عدم العذر والعذر ما يرتفع بالوجوب
 ويحل بالمجرات واذا تم هذا فافضح لما اقول بل يصير التليذ مطلقا
 الامر وسوء الادب عاقا ام لا واذا صار بل يصير مرئاة ام لا فاعلم اولاً
 ان الحقوق من العنق وهو القطع لغو وفي الشرع كل امر يتأذى
 به الولد او الاستاذ كذا وجدته مكتوباً على شرح الوقاية في باب
 الوصية وفي محاماة اللغات العقوق عامر شدة ان يفهم من الرتبة
 في بيان الواجبات ان العقوق هو المعارضة لامر الاب وفي بحر العلم
 العقوق الخالقة وفي خزانة الجلال العقوق قول التليذ الاستاذ لا وفي
 شرح ابو المكارم من امتنع كلمة من الاستاذ فهو عاق والاستاذ

مغير العقوق

حكم العقوق

من تعلم منه خوف العوم من خوفه حيث علم الله وجهه ومن لم يعلم منه خوف العوم من خوفه حيث علم الله وجهه ومن لم يعلم منه خوف العوم من خوفه حيث علم الله وجهه
او الوارث منه في الدين فله الامر الدال على الحقيقة وسوء الادب عقوق
بما يشبهها كان مع الالهة فله صريح لانه قد وقع في كثير من الكتب ان قال
يطلع العالم نعيلا فقد كفر كما في ادب المتعلمين وغيره من الغرض العالم
المعلم او شمة او حقه فقد كفر كما في الغرائب وهرمة تبيها وعلم علماء
بنظر حقا رت بكونه كافر ردودا ليعلمهم من عترة الاسلام ومختار القيا
والله الميث وغيره من الفتاوى المعيرة فله على السلام من ان علمه فله
الانذار من انني فقد ان الله من ان الله فقد كفر وقد علم السلام
من الغرض علمه فله الغرض من الغرضي فقد الغرض الله من الغرض الله
فماواه النار كما في ادب المتعلمين وفي الجلالة در حديث نبوي
من احقر استاده اتلاه الله تعالى ثلاث نيات اولها في العلم منه
والثاني ضيق رزقه الثالث يخرج من الدنيا بغير ايمان لغوها منها
تعالى منه ولان هذا لانه في الحقيقة انه الدين والالهة الدين الله
من رد الدين في البعد لان الرد قد يكون للحمية بخلاف الالهة فله كفر
بالرد فله الالهة اولى والالهة تعرف بالعرف لان الكلام في الالهة

التي الصريحة فانه يعرف حيث علم العرف وهو حجة ملزمة على العباد
كل من عرفه انه الله بحسب العرف العام فله الالهة بحسب الدين او لم
يكن هناك نص وان كان صحيحا ثانيا في الجملة بحسب الامر شرع
ايضا فان احكامه صحيحة ثابته وكذا عدم القيام عند تقدم شخص صحيح جائز
مع انها الالهة وفتحها بالنسبة الى الشرفاء والكبراء من العلماء والقضاة
والسلاطين وبهذا السبب وجب شرع التعظيم لهم وان كان بلا الالهة و
اختلال في الاعتقاد فالرد ليس الا العنوق والعصيان وظاهر ان
مطلق العنوق والعصيان ليس بكفر وما ليس بكفر ليس
بارتداد ولا يمنع صحة الاحكام من الالهة وغيره لانها مأمورون بالاعتقاد
عنف بر وفاجروا لكن لا يلزم منه ان لا يكون منوق والعصيان
ما كفر لان رفع الديكباب الكيل لا ينافي الاكباب الجبري فيجوز
ان يكون المنوق في حق الاستاد والمعلم الوارث من النبي
كفر وعلامته فان استتم مطلقا ليس بكفر مع ان من سبب
او الالام يكون كفرا ولا يقبل ثوبته ابد بدون القتل و
الالام محمد ص كما في السم فله ويمكن ان يكون الامور المذكورة

ونحو ما في حق العلم الوارث الذي لا فرق بين وبين الانبياء والاخبار
 من الجلبوس موضع او فوقه او عدم القيام عند رويته او عدم الال
 متثال لا وامره المبرمة خصوصاً عند الاصرار على الانكار امانة لهم و
 علامة الكفر كش الزناد على ان المأمور بل يصير بامر للمعلم الوارث فضا
 فاذا امره ثانياً وانكر فقد انكر الفرض فيصير كافراً اذا اقام له قلة
 طيبة فقال لا اقول و قال صل الصلوة وقال لا يصلي اصلاً ولهذا الغالب
 وقت الرشق قل كلمة الطيبة بل تقرأه كمنوره لئلا يصير مذابلاً لا كار و قال
 الوالد لولده افعل كذا لئلا يصير عاقباً بالمعاضة بل يقول ان فعل كذا
 لكان اولي كذا في البرية نداء في كفره على القسم الثاني اكثر الروايات
 نحو من امتنع كلمة من الاستاذ وضوء عاق لم يدخل الجنة ولا الجنة له النار
 ولا عبادة له مقبولة من اي عبادة كان كذا في شرح ابو المكارم ونحو من
 قال لا ستاذه لم لا يفلح ابداً كذا في عوارف المعارف وفي الحديث
 القدسي لقاب للعاق احمد شيت فاني لا اغفر لك غائب دور
 فتاوي كروشي وكرشي ذكر كرده است مبرمكم كه از احكام شرع
 است و شاید مراد آن باشد كه معصيته نباشد و استادش را در

بفایده

بفایده است اگر مکر کرد و کافر شود و آنچه در بعض نسخها واقع
 شده است که در پس عاق نماز و رت میت این بسیار معنی
 دارد اما اندک تر در نشان چهار نوع است اول اگر استاذا را
 سبک داند یعنی بدیهای وی در میان خلق یا میکند نوع دوم
 از امر استاذا منکر شود اگر آن امر ثابت باشد در شرع نوع سوم
 استاذا را حقیر داند نوع چهارم استاذا را دشنام دهد اگر حال داند
 کافر کرد و انتہای سبکچینی کفر عاق معلوم میشود از روایات
 و خبره و غیرها و گفته است در رساله منسوبه باخوند در وزیر علیه
 الرحمه ولی هسی روایتی است که کتابش لیده نشی نهایی
 آرویده نشی نه به شوک هسی وایی بهم چه عاق شی آرویده نشی
 رواد سالان دئی نمونجی کیری ولی دهسی خوبه کتابون کبسی
 لیده نشی بهم لیر عالمان آرویده نشی بهم چه عاق شی نمونجی نه نشی
 بهم تو کدی نه قیلیری انتہر و کذا فیها قال علیه السلام من عاق من
 الاستاذ علی السطان او الامیران یقطع لسانه انتہر و در فتاوی
 مبارزات رفته وی العلوم و جامع الاصول و فتاوی ناطقی دور

شرح من اوردته است که در پس عاق در سنت الکرچه تو بکن
 بی رضا است اما در آنکه در بعضی روایات واقع شده است صلوة
 مکروهه بنا بر موجب اکثر الروایات والا حدیث مراد بکراهیه معین است
 او بمعنی لغوی وی است فتنه اول الفاسد والباطل و اگر جمول بر
 حقیقت باشد و صلوة مکروهه است الکرهیه لان الصلوة خلف
 الفاسق مکروهه کذا فی الهدایة والعقود است من العقود کذا فی
 مختصر المکیة لکن مرادنا و هو العقود لغویاً بقیه منه لانه ارجح الکبار کذا
 فی زاد الارواح لا یفوت و سابق من کون روایات با در القرض
 اورد الامام المعظم المنتهی الی البی علی السلام او انما نه بدیل علی الکفر الراد نوز
 بهد منه فالآن ترجع الی ما کان صدقه فقول اذا اعطی الاستاذ
 من الحصص المتفرقة عند القوم کفایة له و تصرف فیها و هو الملك
 تصرفاً مبدیاً و هو الوقف علی الساجد کیف لا یصیر مواحق بهان
 غیره و ان لم یکن ذلك لا عطاء من قبیل الانعام المؤبد و هو الذی لم یکر
 الثابت فیها و هو سبب الملك و لم یکن من المملکة للترک
 بالتصرف فیها بانه بل اولاده بعده و اولی من غیره انما اولاداً

لذلك

لذلك المنصب و فی السجدة من مبسوط فخر الاسلام و اذونات من
 به و طیفه فی بیت المال الحق اشترع و اعزاز الاسلام لاجرا الامامة
 و التا ذین و غیر ذلک مما فی صلاح الاسلام و المسلمین و للمیت ابناء
 یراعون و یقیمون حق اشترع و اعزاز الاسلام كما یرع الالب و یقیم
 علماء ان لعیط و طیفه الاب لانا المیت لان اشترع امر باقلا ما
 کان علی ما کان لانا المیت لا یخیرهم کذا فی مجمع الفوائد نقل عن طائفة
 الروایات و اذا تصرف ذلک الاستاذ فیها عشرین سنة
 صار هو الحق من غیره و جاء التلمیذ یخبر بین القوم و وضع اسباب العمل
 و النفع للاستاذ عن قطعه و تعلقه و یبای اسباب الخیر و کما و
 اسباب الاخراج من المسجد و الاستاذ یأذیه و یناجیه لئلا تفعل و لا یفعل
 به الکفایة من یدیر فانی اعجز بهذا او التلمیذ لا یجیب و لا یلتفت الی غیره
 و هو لیس بمضطر و الفعل لیس بالارم علیه و لا یخرج علیه و الکف
 مع ان التلمیذ ان کان الاستاذ فی زعمه علی اخطاء لیس له الاعتراض
 الا بالعرض کیف لا یكون ملک الاعمال استخفافاً و انما نه و تحقیقاً
 و کفر و کیف لا یجیر شرکاء مع من لیکن له ذلک العقل و لیا و نه

في ذلك وكيف لا يصير القوم المعاوان بل المباشر لذلك كما
 يستحل لهم هذه الفعلة مع ان حق العالم على الجاهل كحق الاستاذ
 على التلميذ كما عرفت فان عدم القيام عند رويته في الجلس على طاعة
 الحاكم مع ثبوت امانته وكفره كيف لا يكون هذا الغارزية ووضع راس
 الغزل والنزع من منصبه امانته في حق الاستاذ وهذا ما هو في حق
 فعليه الشواهد والبيانات ولين سلما عدم الامانة فعدم الامتثال
 لامر الاستاذ واقع فالعقوق البتة الثبوت واقع ايضا لما من
 معنى العقوق وهو بموجب اكثر الروايات كفر او علامة الكفر على ان
 العقوق لو لم يكن كفرا ولا علامة له فيما لا حصر عليه صير كما علمت كفر الا
 تزيان مجرد الجلفاء وكفر كذب آل العلماء ولم يشترط اسوئلك
 امرا اخر فجاز ان يكون الرد وعدم ارضاء الاستاذ مع علمه بذا فيه
 ولم يمنع من ذلك مانع لا يجنب منه بكفر لان العلماء والاساتذة ورثة
 النبي عليه السلام بل نقول ليس السب في كفر ابني الانبياء والائمة
 بالصواب واعلم انه قد سقط الادب بكثرة المودة في ادب المدين
 وقال الحسين قدس سره الغيرة او محبة المودة سقطت بشرط

لا يخفى ان امرار
 الكثرة كونه غريب
 المعترضة لا عند
 اهل السنة

الادب

الادب والمودة التي لم يستلجبل الفسق بل للدين ما يقبل
 مندوبة ثياب عليها لانهما موجبة لزيادة الامساك والاشهر
 في القلب اللهم اشرح صدرنا بالادب وارض عنا الاستاذين
 في الاول والمآب امين رب العالمين نداءنا طهر للفقير شير محمد في حق
 العالم على العالم والاستاذ على التلميذ واما حق الامام على القوم الذين
 يصلون خلفه فاقول قهر الامام اعظم اسم امام المسلمين اوجنه
 الحاق كافر لانه ترك امر الله تعالى وامر النبي عليه السلام والعاق
 في الله رانده شده وفي الشريعة لعنت كرده شد وعاق المراء
 من الاستاذ من الخ البوين لعن الله عليه والملايكة والنبين
 اغتبت الناس ومن عاق من الخ البوين او الاستاذ لا يجوز امامته
 لا يجوز قضائه ولا يعمل بفتواه لو كان مفتيا ولا يقبل حكمه وامره لو كان
 سلطانا او اميرا ومن عاق رد قوله وامره الحاق ملعون لعن الله
 على الملعون ولا يلحق الله الا على الكافرين كذا في الابراهيم شامي
 وايضا فيه لزوم حق الامام على القوم كحق الانبياء على قومهم من حيث
 كتحقق من من لم يزل صلوة ويلزم على القوم ان يؤدوا الامام كمن ادب

حق الامام على القوم
 علم الله
 الحاق الله
 الاستاذ والامام

تزيين ملك الحق
 قد خلف القادر على النسيب
 الرافع صلات الحاد الصبر والكسب
 ان النبوة ان النبوة والمطلوب
 المقبول ان النبوة والمطلوب
 فقامت شمس السلام اخلف العالم النسيب
 عليه السلام على قول الحاد وهو ان الله
 وغيره التفتيح ان جميع الامم والشاي
 نبواشم والثالث زينة والى
 كذا في شرح حاجة بعاد كرم الله وجهه
 التوفيق بن الاصول ان البيوت الرقة
 بيت كز وبيت النور وبيت
 الولادة نبواشم البيت النبوي
 والارواح البيت النبوي والارواح
 البيت النبوي والارواح
 البيت النبوي

لذا في الحجاج

كذا في العجاجة الزرنية في السلاسل الزنية للشيخ الحافظ المحقق
 جلال الدين السيوطي ثم نقول اولاد زينب المذكورة من عبد الله بن
 جعفر موجودون بكثرة فذكرنا عليهم عشرة اوجه احدها انهم من آل النبي
 عليه السلام واهل بيته بالاجماع لان الله عليه السلام بهم المؤمنون من بني
 المطلب وخرج مسلم والنسائي عن زيد بن ارقم قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم خطيبا اذ ذكرهم في اهل بيتي ثم اتى ابا عبد الله
 بن ارقم ومن اهل بيته فقالت من حرم الصدقة عليه بعدة قبيل ومنهم قال
 آل عقیل وال جعفر وآل عباس الثاني انهم من ذرية واولاده عليه
 السلام بالاجماع وهذا المعير اخضع من الذي قبله في الغوري في التهذيب
 واقله ما ثبت ان لا ينسبون اليه وانما لو معدودين
 في ذرية حتى لو اوصي لاولاد طلال يدخل ولد البنت الثالث انهم
 اهل بيتا كون اولاد الحسن والحسين في انهم ينسبون الى النبي عليه السلام
 والواجب لا وهذا المعير اخضع من الذي قبله وقد فرق الفقهاء بين من هو
 الرجل وبين من ينسب اليه ولهذا اقالوا لو ماتت وقفت على اولاد
 دخل ولد البنت ولو ماتت وقفت على من ينسب اليه من اولاد أبي
 نقل

عشره اوجه
في اولها و زينه
رقيقه العبد المذنب

فماتت عنده ولم تلد لاحد من الثلاثة شيئا واما زينب فقروها ابنها
عبد الله بن معمر فولدت عليا وعوضا الاكبر وعباسا ومحمدا وام كلثوم
الرجل وبين من ينسب اليه ولهذا قالوا لوقته وقفت على اولادها
ودخل ولد البنت ولوقته وقفت على من ينسب اليها من اولادها

وله البنت وقد ذكر الفقهاء في فضيلة علي عليه السلام انه ينسب اليه الاولاد
بنايته فالحصوية للطبقة العاقلة فاولاد فاطمة رضي الله عنهم الاربعه
اليه صلى الله عليه وسلم واولاد زينب ام كلثوم ينسبون اليهم عمر وعبد الله
لا الى الام ولا الى عسما لانهم اولاد بنت بنت فخر الامم خيمه على قاعد
الشرح في ان الولد يتبع ابيه في النسب لانه واما اخرج اولاد فاطمة
وعدا لخصومة التبرور وحديث بها وهو مقصود على ذرية الحسين
اخرج الحكم في المستدرک عن جابر عن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
كل نبي ام عصبة الا ابن فاطمة انا وليها وعصبتها فانظر لفظ الحديث كيف
خص الانتساب والتعصب بالحسن والحسين دون اختيهما ينسبون اليه
ابائهم ولهذا جري السلف واختلف على ان ابن شريفه لا يكون شريفا
او لم يكن البوه شريفا ولو كانت انصورية عامه فرباثة واولاد بناة
وان سفلن كان ابن كل شريفه تحرم عليه الصدقة وان لم يكن البوه كذلك
وليس كما هو معلوم ولهذا حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك لابن فاطمة
دون غير من ثبته لان اختها زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
ذكر احقر يكون كالحسن والحسين في ذلك وانا اعقبته بتمامه

الي العاص

الي العاص من الربيع فلم يحكم لها عليه السلام بهذا الحكم مع وجوده في زمانه قبل
ذلك على ان اولادها لا ينسبون اليه عليه السلام لانها بنت بنت واما
كانت تنسب اليه بناء على ان اولاد بناة ينسبون اليه ولو كان زينب
بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما ذكر كان حكمه كحكم الحسن والحسين في ان
ولد ينسبون اليه عليه السلام من تخرج القول في زهراء المسئلة وقد خطبا
جاءه من اهل العصر في ذلك لم يتكلموا في ذلك يعلم ثم اقول شيئا
يزعمون كالتشافة في عرفهم تراءت لصحة النسب اليه صلى الله عليه وسلم
كل من ينسب اليه عليه السلام فهو سيد وشريف والا فلا لذلك انصورية او
السيادة والشرافة انما ثبت لمن ينسب اليه الحسن والحسين رضي الله عنهم
لحديث ورد في شأنها وهو قوله عليه السلام بها سيد شباب اهل
الجنة كما في الصحيح من الاحاديث ثم التمسك في ان الان انما ينسب
الي ابيه وجوه ظاهرا الكتاب وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمل الصحابة و
تفصيل الفقهاء على ذلك في البواب كثيرة ولما شتهر من السلف و
اكلف انهم ينسبون الي قبائل الالاء اما كتاب الله تعالى في حيث تدعى من قبائل
ادعواهم بالابنهم هو اوسط عند الله كان الناس ينسبون لادعياء الى الصحابة

دعوتهم فمنهم الله تعالى غفر ذكركم بالدعوة الى الاباء فخذ انص في النظر الى
 اصحاب الدعوة وظاهر الى قبيلة الامم لا في السبب ما يصح اتفاقا ان يرب
 الى الامم بنو خندف وخذف مائة الياس بن مدركة ولفظ بنو خندف
 وانه ذكركم لاننا نقول محل النزاع هو الانتساب المطلق او قد يرب بغير التولد
 الى الامم وبغير الاقامة الى البلدة وبغير الضرة الى قبائل الوالي وبهذا السبب
 بغير الانتساب الى القبائل واما نسبه فهو قوله عليه السلام في رواية ابن
 لا تقبلوا منا ولا نقبل من ابناء ولا تقبلوا لعل المتبع به الانتساب الذي
 يحصل بالانتساب لا مطلق للانتساب الى قبيلة الامم لاننا نقول
 في هذا الايطاق الجواب السؤال لان سبب ورود الحديث قول ال
 الكندي انت من كندة فلم يرب الى عن الانتساب الى الكندة بحيث
 يحصل الانتساب الى الاب بل الوجه ان يقال هذا بيان من غير عليه السلام
 كلفه هذا الحكم بغير الانتساب الى قبيلة الامم واعتبار ذلك مظنة الانتساب
 الاب بان يعرب هذا الانتساب الرابع انهم يطلق عليهم اشراف والجواب
 ان اسم الشريف كان يطلق في الصدر الاول على كل من اهل البيت سواء كان
 حنبيا او حنانيا ام علويا ذرية محمد بن الحنفية وغيره من الاولاد

على ابن ابي طالب

على ابن ابي طالب ام جعفر ام عتيلا ام عباسي ولبنا نجد ربح الحفظ
 الذي مشحونا في التراجم بذلك بقول الشريف العبد الشريف العبد
 الشريف الجعفري الشريف الذي ينفرد في الخلافة العاطمية قدروا
 اسم الشريف على ذرية الحسن والحسين فقط فاستمر بمصر الى الآن وقال
 الحافظ ابن حجر في كتاب الانتساب الشريف بغير لقب كل عباسي بمصر
 لقب كل علوي انتهى ولا شك ان المصطلح القديم اولى وهو الطائفة على
 كل علوي وجعفري وعقيلي وعباسي كما صنفه الذي وكما ان رابعا لما ورد
 من اصحابنا والقائمين ابو علي الفراء من اجتهاد كلابا في الاحكام السلطانية
 ونحوه قول ابن مالك في الاغنية والامم المتكلمين اشرافا طاربا
 بطلق على ذرية زينب المذكورين اشرافا ولم اطلق الذرية في تاريخه
 في كثير من التراجم قوله الشريف الزينبي وقد قيل مصطلح اهل مصر في الشريف
 انواع عام لجميع اهل البيت وخاص بالذرية فيدخل فيه الزينية واد
 نه شرف وهو مختص بذرية الحسن والحسين رضي الله عنهما خاصة كما
 انه محرم عليهم الصدقة بالاجماع لان بن جعفر من الال اسكن انهم يسمون
 ستم دوي القرني بالاجماع من الالة الساج انهم يحقون من ذرية

بركة الجيش بالاجماع لان بركة الجيش لم توقف على اولاد الحسن والحسين
 خاصة بل وقفت لضعفين النصف الاول على الاشراف وبهم اولاد الحسن
 والحسين والنصف على الطالبين وبهم ذرية علي ابن ابي طالب ثبت هذا
 على هذا الوجه على قاض القضاة بدر الدين يوسف سخاوي غير ثنائي عشر
 الاخر سنة اربعين وست مائة ثم الفصل ثبوت على الشيخ الاسلام
 بن عبد السلام في تاريخ عشرين ربيع الاخر من سنة المذكورة ثم الفصل
 على قاض القضاة بدر الدين بن جماعة رضي الله عنه وذكر ذلك في المنهج في كتابه الفاضل
 المتامل كذا قال المحقق الطوسي في ملك الرسالة التامه بل يخلون
 في الوصية على الاشراف التاسع هل يخلون في الوقف على الاشراف والجواب
 انه الحان وجه في كلام الموصي والواقف بالتحقيق وخوهم او خروجهم اتبع وان
 لم يوجد فيه ما يدل على هذا ولا هذا فاعده الفقه ان الوصايا والوقفات تنزل على
 العرف في البلد وعرف مصر من عهد خلفاء والفاطميين الى الان ان الشرع
 لعقب لكل حسي وسني خاصة فلا تزلون على مقتضى هذا العرف وانما قد
 وخوهم في بركة الجيش لان واقفها نص في وقفه على ذلك حيث وقف
 لنفسها على الاشراف ولقصد على الطالبين العاشرة انهم يلبسون القبا

الحقا والجواب ان هذه العلامة ليس لها هل في النزع ولا في البتة
 ولا كانت في الزمن القديم وانما حدثت في ثلاث وسبعين وسبع مائة
 الملك الاشراف شعبان وحسن الله الثواب في ذلك اشعارا وخطبة
 في ذلك ان سئل ان يقول ليس هذه العلامة بدقة بل مباحة لا يمنع من الاداء
 من ثريف وغيره ولا يؤمر بها من تركها من ثريف وغيره والمنع لاحد
 الناس كايان كان ليس امره عيا لان الناس مضبوطون بانهم
 الثابتة وليس ليس العلامة ما ورد به شرع فينتبع اجابته او منعها في
 الباب انه احدث التيمم بها هو لا غير غيرهم فمن الجائز ان يخص ذلك بغير
 الابناء المستبين الى الغير عليه السلام وبهم ذرية الحسن والحسين من الجائز ان
 يعمهم وفي كل ذرية وان لم ينسبوا اليه كالترتيب ومن الجائز ان يعمهم كل
 اهل البيت كباقي العلوية والجعفرية والعلوية كل جاز يشترطه وقد يشترط
 فيها بقوله تعالى يا ايها النبي قل لا ازالوا جنتكم وبناتكم والمؤمنين
 يزينون عليهم من علمائهم ذلك ادني ان يعرف فلا يوزن فقد
 بها بعض العلماء على تخصيص اهل العلم بليس بخصفون من تطويل الاحكام و
 اذارة الطيب ان في نحو ذلك ليعرفوا فيجعلوا اكثر ما للعلم وهذا وجه

البشير صلى الله عليه وسلم من عنده تعالى ولا يتم ذلك الا بالتيميز بين الصحيح
 واسقيم من الاحاديث كما قال الشيخ الامام قطب الامام بدر الدين
 ابن الازهل في التبيينات على الحزب الروايات ولا يتم التفسير الا
 بالبعثرة الصحيح والسقيم والعدول من المجرمين فتان العالم
 المحقق في بداية التوقف ثم النظر فان كان عالما مرجع الى التفتيش و
 ان كان عاميا او مقعدا مرجع الى العلماء ولكن في كل فن من العلوم
 يرجع اليهم فيه في الحديث والتواريخ والحدود والتعديل يرجع الى الحديث
 وفي الفقه يرجع الى الفقهاء وفي التفسير يرجع الى النحاة وفي اللغة الى اهلها
 احساب الى اهلها وفي القرآن فسهة وساعة الى اهلها وفي التفسير الى اهل
 التفسير وفي الانساب الى اهلها وفي كل فن الى اهلها بالجملة فاعلم ان
 اعلم الطريق الرواية فرجع اليهم فيما يتعلق بها وفي التجاري وسلم عن المغيرة
 بن شعبه رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال الناس
 من امتي ظاهرين على الحق حتى ياتي امر الله غروبهم وهم الظالمون ولا
 شواهد كثيرة في الصحيحين وغيرهما قال ابن المديني هم اصحاب الحديث
 وفي الرسالة المسماة بالاحاديث احسان في فضل الطيبان لحافظ

في كل فن عال مرجع اليه

عمره بل حاكم دهره جلال الدين السيوطي قال عبد الله بن المبارك وعلى
 بن المديني وزيد بن مرون واحمد بن حنبل والنجاشي وغيرهم هذه الطائفة
 اصحاب الحديث انتهى نعم قد قيل ايضا انهم اهل الكلام وقيد الفقهاء وقيل
 جماعة من الغزاة وقيل غير ذلك لكن ما سبق قول الاكثر ليعز ان الطائفة
 المذكورة في الحديث هم اهل الحديث هم اهل الحديث اخرج المصنف في فضل
 العلم وخطيب عن علي بن اسباط لب رضى الله عنه قال خرج علينا رسول الله
 فقال اللهم ارحم خلفائكم يا رسول الله من خلفائك قال الذين
 بانون من بعدى فمروون احاديثي وسننهم ويعلمونها الناس انتهى وفي
 كشف الحق وقد اورد ج كثير ممن كانوا قاصدين الباعث في الحديث في كتبهم
 في الطريقة احاديث لا توجد في كتاب حديث صحيح ولا ضعيف فما
 لقرع عند الحديثين اتفقهم على ان حديث كنت كنزا مخفيا لا اعرف
 فاجبت ان اعرف فخلقت الخلق ففرقتهم في فروع في موضع كل لفظ
 ونعاه وكذا لقرع وضع ما قيد في العلم بالشرع عنده صلى الله عليه وسلم هو
 ينير ومن احكام واصفيان او دعه في قلوبهم لا يطلع عليه ملك مقرب
 ولا نير مرسل وكذا وضع ذرة من اعمى الباطن خير من اجمال الرواية

هذه الاحاديث موضوعة

من اعمال الطواغيت وذا قال العلماء ان قول القائل المقصود به هو الباطن
والطواغيت قسمة قول الروافض لغيرهم الله وبعدهم اللعنون كما في رسالته
الشيخ احمد السمرندي وكذا اقر اتفاق الحديثين على عدم ثبوت
من عرف نفسه فقد عرف ربه ومن عرف ربه كل سانه مرفوعا قيل
موضوع كما في كشف الحق وفي هذا الباب سائل كثيرة للتفاقي في البحث
وقد وفق الله للتمييز بين الصحاح واسقيم من هو الالاف لذلك الكمال
والفحص عن حقيقة الحاشية في خطب الزمان وفي تاريخ الامام الباقر
رقم الله وكان على راس المائة الاولى من الذين اشتهر بهم النبي
عليه السلام في الحديث عمر بن عبد العزيز من التابعين وعلى راس
المائة الثانية الحسن الاشعري وعلى راس المائة الثالثة القاضي
ابو بكر الباقلي وعلى راس المائة الخامسة الغزالي وعلى راس المائة
السادسة فخر الدين الرازي وعلى راس المائة السابعة غير الذين
من دقيق العبد اخرج البوداود في سنة واحكام في مذكره و
اليهم في المعرفة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الدين بعث لهذا الامة على راس كل مائة سنة من يجد لها

الطواغيت المقصود بالباطن
قول الروافض

بيان كان على راس كل مائة سنة

الدين بها

الدين بها اي يكون خليفته عنه عليه السلام في الدين من كل مائة سنة من الوجه
الدينية ويكون عالما عالما والاسان كالملا مدققا زاهرا قادرا على من ينال
عليه السلام خطأ واخرا واقفا على السنن اقواله واحاله واحواله عليه السلام
وقد قرر علماء كل عصر على راس كل مائة سنة واحد امينا كذلك كما في المائة
الثانية والثالثة على راس المائة الخامسة واسم على راس المائة ولا غير ذلك
وجود اعلم منه في وسط المائة كاخيه في علم من شافير باليقين والتسليم
من الشافير مع اتفاق العلماء العربيه والمصريه والمغربيه لكثرة العلماء المحققين
والصوفية المدققين في الاماكن الثلاثة المذكورة كما في كشف الحق وقد
اسمى في حاشية كتب بل اكثر كذا نقل عن كتاب التبيين عن بعض الله
على راس كل مائة سنة وسلم معاوية من العلماء السجيين انه هو المجد على راس مائة
ولم يخلف له ولد ثم انه قد حقق في كتاب الكشف مجاورة هذه الامة اله
بعدا سمع على كثير من غيره من فحول العلماء حل السؤل في ذلك ودار
في البلدان ثلاث سنين وتعاقل مواعين حكمة ذكره في الكشف
كما في كشف الحق وقام في موضع من الزيدول عليه السلام ان هذه الامة
تزيد على الالف ولا تبلغ زيادة عليها الى خمسمائة سنة وقال في موضع

مجاورة الامة الالف

آخر هذه وهذه يدل على ان هذه الامة تزيد على الالف بخمسة
 تقريبا وقل في موضع آخر وهذه الآثار تستمر بناخير المهدي الى بعد الالف
 مائتين وفي اخره ظهور المهدي قبل الدجال سبع سنين وخروج الدجال
 قبل طلوع الشمس من مغربها بعدة سنين كما في كشف الحق وفي القواعد
 دلت الاحاديث والآثار ان مدة الدنيا سبعة آلاف سنة وكان ظهور
 هذه الامة بعد خمسة آلاف سنة وستة مائة سنة ويزيد مدة هذه الامة
 على الالف سنة بحرية ولا تبلغ الزيادة عليها خمسمائة سنة ويزيد نحو
 اربع مائة سنة تقريبا وان بعض الاشراف يقع قبل ظهور المهدي
 ظهوره بعد الالف مائتي سنة قبل الدجال سبع سنين وخروج الدجال
 قبل طلوع الشمس بعدة سنين ثم ان عيسى عليه السلام ينزل وقيل الدجال
 ثم يمكث اربعين سنة وان الناس يكونون بعد طلوع الشمس مائة وعشرين
 سنة فان قلت هذا حكم ياتي في التقويض في العلم بآية في القرآن والاحاديث
 قلت هذا حكم انما يظهر بان النبي عليه السلام بعد التقويض في الابداء فلا منافاة
 او لقول النبي في الساعة في هذه الاحاديث والاحكام انما هو باعتبار
 عدد المئات والتقويض في العلم باب آية انما هو باعتبار تعيين اليوم بل

السنة

ساعة اي اول وقت قيام ابداء المحدث والنشأ والمنفي انما هو العلم
 القطعي والثابت بالاجزاء والاعاء انما هو الظن فلا منافاة ايضا والابداء علم عند
 من الصواب والجواب الاول هو الاصول في السيرة الذي دل على ان
 ان مدة هذه الامة تزيد على الف سنة ولا تبلغ الزيادة خمسمائة سنة
 وذلك لان ورد من طرق متعددة ان مدت الدنيا سبعة آلاف سنة
 وان النبي عليه السلام بعث في آخر الالف السادس والاحاديث
 المذكورة في الكشف عن مجاز ورة الامة الالف وفيه فاعلم عن جعفر
 فاعلم عن جعفر فاعلم يقوم المهدي سنة المائتين بعد الالف وخرج
 الى قبيل فاجتمع الناس على ان المهدي سنة اربع مائتين وقيل في الالف
 تسع مائة المهدي الى بعد الالف مائتين انما هو اقول بعد التقويض في الابداء
 الدنيا السبعة الثانية للبعث وقبلها السبعة الاولى باربعين سنة وقبل السبعة
 الاولى طلوع الشمس من المغرب الى وسط السماء بعدة مائة وعشرين سنة
 وبعد الطلوع لا تقبل توبة السقيض الذي في بحث التوبة وهو زمان
 اشهر الناس بهرجون برج الحمر وقبل الطلوع نزول عيسى عليه السلام مدة
 اربعين سنة وقيل نزول عيسى عليه السلام خروج الدجال عليه الف سنة

تسع مائة تسع مائة
 تسع مائة تسع مائة

بود و بر دیتی از کلمی با یصد و چهل بود و بر دیتی از مقابل شصت
سال بود و بر دیتی به بن مبنه تصید و پست سال بود و الی نه ما فی
انکلاصه فی هذا تمام مدت الدنيا الی زمان نبی هذه الامة محمد علیه السلام
و اتم الصلوة ثمانية الآف و تسعائة و اربعة و تسعين بهذه الصورة
فاذا زیدت علیه مدت هذه الامة هنر العا و اربعائة تقریبا صحت
مدت الدنيا من اولها الی اخرها عشرت الآف و ثلثمائة و اربعة و تسعين
سنة بهذه الصورة ١٠٣٩ ثم اعلم ان السموات عشرية الهمال ايضا
و هو عشر الماء لانها خلقت من بخار الماء المتصاعدا لارض خلقت من
كف كحافی ابي الليث فی فصل بدو الخلق و قد صرح ابن العربي فی تصانیفه
بعضیة السموات و یؤیدة شیء من الماتی من كلام رسول الله صلی الله
علیه وسلم و اول المخلوقات العلم ثم السمک فی المائیم السموات ثم الارض
ثم البحار فی الارض ثم الوحش و الطیور ثم الجنة و النار ثم آدم علیه السلام
لما هو كلام الفقهاء ابي الليث قال رسول الله علیه السلام كان الله و هم
شیء و كان عرشه علی الماء قال ايضا اول ما خلق الله العلم الاعلی و هو
العقل الاول عند الصوفیة و قال ايضا اول ما خلق الله جوهرة نظیر الیه

السموات عشرية الهمال

زین و جود العالم

جعل الیه

بین الیته فذا بت و سحت فارتفع منها دخان و زبد فخلق من الزبد
السموات و من الزبد الارض كما فی الشکوة فقد علم ان بعض خلق العلم
و العقل الاول و جوهرة اول المخلوقات الماء ثم العرش ثم الباقیة
و العلم بالتفصیل الی الله و فی تفسیر الی السعد و جود التفسیر و در فی الخلق
ان نبی آدم عشر اربع و بیاعشر حیوانات البر و الكل عشر الطیور
و الكل عشر حیوانات البحر و هو لا کلهم عشر ملائكة الارض و هو لا کلهم
عشر ملائكة السماء الاولی و هم عشر ملائكة السماء الثانية و هكذا الی السماء
السابعة ثم کل اولائك الی الملائكة الکبریٰ ندر قلیل ثم جمیع
اولائك عشر ملائكة سرادقه واحدة من السرادقات العرش الی
عددها ثمانية الف طول کل سرادق واحد و عرضه و شکله اذا قو
بل به السموات و الارضون و ما فیها لا یکن لها قدر محسوس و ما فیها مقدار
شیء الا و فیها ملک احد و اربع اوتیایم ثم کل اولایه فی مقابلة الملائكة الذین
یحومون حول العرش كالقطرة فی البحر ثم الملائكة الذین هم شیاع اسفل
علیه السلام و جود جبرئیل علیه السلام عدد لا یحیر احبا سهرهم و لا عدد اعمارهم
و لا کیفیات عباداتهم الا بالابصار العلم کما فی کشف الغطاء و قوله تعالی و کنت

السموات عشرية الهمال

بوجه شريف صدر الطبايع اللطيفة والقراج الفطنة اللهم اجعلنا من
 المتعطين تلك الوعائظ والفضائح كبرية خيار الاولين والآخرين
 من العلماء والاولياء فلهذا لك اورد بها بلفظها من غير تغيير والله
 يهدي الى سواء السبيل والصراط المستقيم اما مسأله النبي عليه السلام به
 ليلة المعراج فهداه قال اللهم اري الاعمال افضل قال نعم تعالي يا محمد
 ليس شيء افضل عندي من التوكل والرضا بما قسمت لهم يا محمد
 وحبتي محبة للمخاطبين في وحبتي محبة للمخاطبين في وحبتي
 محبة للمخاطبين في وحبتي محبة للمخاطبين في وحبتي محبة للمخاطبين في
 علم ولا غاية ولا نهاية كما لهم رفعت علما رفعت لهم علما خيرا على الناس
 او ليك الذين نظر والى المخلوقين بنظر اليهم ولم يرفعوا الحواجج الى الخلق
 بطونهم خفيفة من اكل الحلال منهم في الدنيا ذكرهم ومحبتي ورضائي عنهم
 يا احمد ان احببت ان تكون اروح الناس فارز في الدنيا وارز
 في الآخرة فقلت الله كيف اذ بدني الدنيا وارغب في الآخرة فقال
 الله تعالي خذ من الدنيا خذ من الطعام والشراب واللباس ولا تحس
 شيئا لغد ودم علي ذكرني تأييب وكيف ادوم علي ذكرك قال

باب في بيان ما ينبغي ان يكون عليه المؤمن

سمين
 حقا

بالخلوة

بالخلوة من الناس وبغضبك اكلوا واما مض وخرج بديك لطلبك
 من الدنيا قال يا احمد احذر ان تكون مثل الصبي اذا نظر الى الاخر
 واذا اعطى شيء من اكلوا واما مض اغتر به قال يا رب دلني على شيء
 القرب يا ليك قال اجعل لي لك نهارا ونهارك ليلا قال يا رب
 وكيف يكون ذلك قال اجعل نومك صلوة واجعل طعامك جمع
 قال يا احمد وغيثي وجلالي يا من عبد صمخني لي اربعا الا اودعته الجنة
 يطوي لسانه ولا يفتح الا بالعينين ويحفظ قلبه من الوسوسة ويحفظ
 علمه ونظري اليه ويكون قرعة عينه اجمع لو ذقت طاعة اجمع الصمت
 والخلوة حراما ورثا منها قس يا ميراث اجمع قال الحكمة وحفظ العلو
 والتقرب الى الله تعالي واحسن الدائم وخفة المؤنة بين الناس
 فتقول الحق ولا تبالي فيما عشت بغير امان عجب قال يا احمد بل تعلم
 باي وقت يتقرب العبد الى قال يا رب لا قال اذا كان جابجا
 او ساجدا قال يا احمد العجب من ثلاثه اعبد عبد دخل في الصلوة
 وهو يعلم الى من يرفع يديه وقدام من يكون وهو غافل عجب من
 عبد له قوت يوم من الحشيش وغيره وهو يستمتع بعد وجبت

باب في بيان ما ينبغي ان يكون عليه المؤمن

في فضيلة

العجب من ثلاثه اعبد

من عيه لا يدري اني رخصته او ساخطا وهو ضحك يا احمد ان في الدنيا
 من لولا فوق لولا ورة فوق دره ليس فيها نظم ولا وصل فيها الخواص
 النظر اليهم في كل يوم سبعين مرة وانهم كما نظرت اليهم وازداد في ملكهم يوم
 ضغوا واذنوا اهل الجنة بالطعام والشراب تلذذوا وليك بذكر وكلامي
 وحديثك يا رب علامته اوليك في الدنيا قال هم في الدنيا مسجونون
 قد اجنوا استهم من فضولهم الكلام ولطوبتهم من فضول الطعام يا احمد
 ان الجنة تدبر الجنة للفقراء والتقرب اليهم قال الذين ضحوا
 بالقليل وجروا على الجوع وشكروا على الخاء ولم يشكوا جوعهم ولا ظمأهم ولم
 يذنبوا باستهم لم يغضبوا على ربهم ولم يغموا ما فاتهم ولم يفرحوا بما آتاهم
 يا احمد مجتبر محبة الفقراء فاذن الفقراء وقرب محبة منك اوليك الفقراء
 وبعد الاغنيا وبعد محبة من يا احمد لا تزين نفسك بلين اللباس
 بطيب الطعام وبلين الوطأ فان النفس ما وير كل سوء ويريق السود ويجرأ
 الى الله والى طاعة الله تعالى وتجرأ الى المعصية وتكافك في طاعة الله
 وتطعك فيما كره الله وتطغى اذا شبعت وتشكو اذا باعت تغضب
 اذا وجدت لان النفس لا تذهب الى خير وبر قرية الشيطان مثل

فوق
 يا احمد
 يا احمد
 يا احمد

والمحب
 ان كنت صافا فاجعل في القلوب
 وعلى السؤل والعلماء اسعد

النفس

تأمل النفس في الغنى

النفس كمثل الغنمة ان تفر منه تبعك وان تبعته فرت منك مثل النفس
 كمثل الغنمة اذا حبل عليها لا تطير واذا طعنت تاكل كثيرا او كمثل الرقبي في الجنة
 ولطمة يا احمد بغض الدنيا واهلها واحب الآخرة واهلها فان رب من
 اهل الدنيا ومن اهل الآخرة فانك اهل الدنيا من اكله وصحكه ونومه
 وغضبه قليل الرضا لا يقدر الى فراسا اليه ولا يقبل معذرة من اعتذر اليه
 كمالان عند الطاعة شجاع عند المعصية المعبود واحد قريب لا يحاسب
 نفسه قليل المنفعة كثير الفرج قليل الخوف عند الكلام وان اهل الدنيا
 لا يشكرون عند الرضا ولا يعبون عند الشدة كثير السئس عندهم
 قليل محيرون الغضبهم بالافعلون ويتكلمون بالاثمون ويرعون باللسان
 لهم ويتذكرون مساوي الناس ويخفون حسناتهم قال رب هل ينسى
 في العيب في اهل الدنيا قاتل يا احمد عيوب اهل الدنيا كثيرة فيهم الجهل
 والحق لا يتواضعون لمن يتكلمون منهم وعند انفسهم عظام وعند العارفين
 حقها وان اهل الآخرة رقيق وجوههم كثير حياهم قليل جمعيتهم كثير منفعتهم
 قليل مكرهم الناس منهم في راحة وانفسهم منهم في تعب كلامهم موزون
 محاسبون لانفسهم متعبون لما تأسوا عندهم ولا تأنم قلوبهم عندهم

بآيته وقلوبهم ذكرا اذ الكتب في سحر من الغافلين كتب اولئك
 من الذاكرين في اول النعمة يمدون الله ويشكرون في آخرها دعائهم
 عند الله مرفوع وكلامهم عند الله مقبول يفرح بهم الملائكة يرددون دعائهم
 تحت الحجب ويحب الرب ان يسمع كلامهم كما يحب الوالد الولد لا يخلفهم
 شي عن ذكر الله طرفة عين لا يريدون كثرة الطعام والشراب لا كثرة النساء
 الناس عندهم موتى والله تعالى عندهم حي كريم يدعون المذبرين
 تكملا ويريدون المقبلين تطمأن ان اهل الآخرة لا ينساوهم الطعام
 فواربهم ولا يشغلهم مصيبة من غفوا سيئاتهم على عظامهم ويعملون لنفسهم لا
 يحزنونها ان رآتهم اهل الآخرة في الموت والآخرة مستراح العارفين مؤسهم
 وموعدهم التي تغني عن غفودهم وحكاهم الملائكة عن ايمانهم وعن شياهم
 ومناجاتهم مع الجليل الذي فوق عرشه ان اهل الآخرة قلوبهم في اجوافهم
 قد فرحت ويقولون ميسر شير من دار الفناء الى دار البقاء يا احمد اتعرف
 بالذي ادين عند الله قال يا رب لا قال يعبت الخلق ونيافشون في حساب
 وهم من ذلك آمنون ان ادني ما عطي الزايرين في الآخرة ان عطيهم
 الجنان كلها خير فيقولوا يا رب لا ولا احببهم من غيرهم ولا تفرق بالوان العباد

في سورة النور على اخذ

من كلام

من كلامه ولا حجبهم في مقعد صدق عند مليك مقتدر فاذا كرمهم فاصفوا وما
 تقيوا في دار الدنيا وما صنع بهم وفتح لهم اربعة ابواب باب يدخل عليه الملائكة
 بكرة وخشيان من عنده وباب ينظرون منه الى كيف يشاءوا بالصوت وباب
 يطلعون منه على النار فينظرون الى الظالمين كيف يعذبون وباب يخلون
 عليهم من الرضا الف واهل العين قال عليه السلام يا رب هؤلاء الزايرون
 الذين وصفتهم قال الزايدون الذين وصفتهم قال اهل السبب
 يخرّب فيهم بخراجه والله وليهم فيخرجون بموته والله منيب فيخرجون
 ولا يعرفون ان يشغلهم عن ذكرى طرفة عين والله فضل طعام فينال عنه
 ولا يرى ثوبين قال يا احمد وجوه الزايرين مصفرة من ثوب الليل
 وصوم النهار وسنهم كآلة من ذكر الله وقلوبهم في صدورهم مجرورة مطعونة
 من كثرة الخلقون اهلهم قد ضمر والبفسهم من كثرة صمتهم قد اعطوا الجهد
 من الغمهم لامن خوف النار ولا من شوق الجنة ولكن نظروا في ملكوت السموات
 والارض كما ينظرون الى فوقها قد صارت الدنيا والآخرة عندهم واحدة
 موت الناس موتا واحدة وموت احدكم في كل يوم سبعين مرة من
 مجاهدة النفس وقهر اهلها بهم والشيء ان الذين يجري في عروقهم ولو حركت

في سورة النور

يخرج لرغمة فان قام بين يدي مكانه بنيان موصوف لا اري في قلبه شعلا
مخلوق فوغرتي لا حبيته حياة طيبة خير اذا فارق روحه من جسده
لا اسلط عليه ملك الموت ولا نبي قبض روحه بخي فاي كرامة افضل
من هذا ولا تخفن لروح ابواب سما كلها ولا رغن الحجب كلها واذني
لا امرن ايمان كلها فلتزني واور العين فتشترق والملائكة تلتصق
والاشجار فليثرن واثما تحبته فلتدلين ولا امرن ريحان الرياح التي
تحت العرش فلتحمل جبالا من الكافور فلتدزين ومن جبال المسك فلتد
فلتصين وعودا من غير نار فلتدخن فلا يكون بين وبين روحه
قول له عند قبض روحه من جبال اهل القبر ورك على اصعد بالكرامة والبر
والرحمة والرضوان والحبات لهم نعيم فالدين فيها ابدا فلو رايت يا احمد
الروح كيف تزف بن الحجب ولو رايت الملائكة كيف ياخذن واحد
ويعطينها اخيرته عليه السلام بل يعطينن امي مثل هذا فليد يا احمد
الانبياء والصديقين ولا تمسك ولا تمسك غيرك ولا تقوم من شهيد قال يا رب
اي الزاد واكثر اذ هو امي ام زبد بن اسرائيل قل ان بن اسرائيل فزاد
امسك شجرة سوداء في بقرة بيضاء فليد بك كيف ذلك يا بن اسرائيل

الذين امير قتلان اكثر بني اسرائيل ارتدوا الى الكفر لعبد الملائكة وشكوا
بعدين يقين ومجد والعبد الاقرار قل النبي عليه السلام فحدثت الله كثيرا
الله كثيرا ودعوت لهم فقلت اللهم اعظمهم وارحمهم وانفظ عليهم منهم الذي
ارتفعت لهم اللهم ارزقهم ايمان المؤمنين الذين ليس بعدد سكر دعا
ليس بعده رغبة وخوف ليس بعده غفلة وعلم ليس بعده جهل وعقل ليس
بعده حق وقرب ليس بعده بعد وخشوع ليس بعده قسوة وذكر ليس
بعده نسيان وكرامة ليس بعده هوان وجبر ليس بعده ضعف وحلا ليس
بعده علة وامانة قلوبهم احيا خير مستجاب عند كل وقت وليقر نعمات الدنيا
واقا الفتنهم وموسوس الشيطان فاكنت تعلم يا بن يوسف انك انت
علام الغيوب يا احمد عليك بالورع فان الورع راس الدين ووسط الدين
واقا الدين ان الورع يقرب الى الله ان الورع كشوف بين الحلي وكالجز
بين الطعام ان الورع زين المؤمن وعما والدين ان الورع مثلكه السيف
كمان من البحر لا يجوز الا بالسيف كذا لك الزاد لا يقدر الا بالورع يا احمد
سوق عبد الاشع وما شئ لي عبد الاشع المخلوق يا احمد ان الورع يفتح على
العبد ابواب العبادة كما يفتح ابواب السما على الملائكة ان العبادة كرم

بها العبد عند الخلق و يصل بها الى الله يا احمد عليك بالجملة فانما امر مجلس
 قلوب الصامتين و اما اخر مجلس قلوب المسكين بالاعينهم يا اعدان
 العبادة عشر اخر السعة منها طلب الحلال فاذا طابت مطعوك و شربك فان
 في حفظ و كفي يا رب اول العبادة قال الله تعالى اول العبادات الصوم بل
 تعلم يا احمد ما ميراث الصوم قال لا قال الله تعالى ميراث الصوم قلة الاكل
 و قلة الكلام و العبادات الثانية الصمت يورث من الصمت الحكمة و يورث
 من الحكمة المعرفة و يورث من المعرفة اليقين فان استيقن العبد لا اله الا
 كيف اصبح بغير ام لغيره فهذا مقام الراضين من عمل بغير اكرام شاك
 خصال اول ضللة اعرفه شكرا لا لخالطه الجهل و ذكر الانبياء الطه انبياء
 و محبة لا يورث على محبة المحبوبين فانما احبني احبني الى الخلق فافهم
 له عين قلبه الى نور جلالي فلا اخفي عليه علم خاصته خلق و انا جبر في العلم
 و ضوء النهار خير لقطع حديثه مع المحبوبين و مجالسهم و اسمع كلامي
 و كلام ملائكتي و اعرفه سير الذي سترته من خلق و الله احياء
 حتى يستحي منه الخلق كلهم و يشي على الارض مغفورا و اجعل قلبه و عاهته
 لينتصر قلبه الى الناحية لا يخفي عليه ما يمر على الناس في القيامة من الشدة

وما اكل

و ما احاسب به الفقراء و الاغنياء و الجهال و العلماء و انوثته في قبره
 الطيب نوم و لا انزل عليه و كبر احتير لاه و انا اسئله و لا يرغمه
 ضغطة القبر و اللحد و هول اللطع و اخفط من حسرة البلقع و لا
 الضيق من ان لا يشهد و لو انتم اضع في يديه منشورا و لا جعل
 بينه و بيني رحما ثم ارفعني نيكب مرة و يقوم مرة اخرى و يقدره و يد
 مرة ثم يحجز الصراط و لا يقرب له جهنم و ترين له الجنة و جبي بالنبيين و
 و يتعلق المطامون بالطالمين و يوضع الكرسي لفصل القضاء و يقول
 الان ان خصمة بنو و بنوك الحكم لا تجوز ثم ارفع الحجب من بيني و بينه فافهم
 و الذرة بالنظر الى من كان فعلة في الدنيا و كذا كيف يكون حبه الدنيا
 و هو يعلم ان كل حي فيها يموت و انا الحي الذي لا يموت و لا ين
 هذا العبد فوق ملك الموت خير تصنع لكل ملك و بهابه كل سلطان
 جاز و كل جبار عنيد و يعينه كل سبع ضار و لا شوقن الجنة له و ما فيها
 و لا تسترقن عقله بمعرفتي و لا فمين له مقام عقله و لا يهون عليه الموت
 و سكرته و موارته و فرجة حريته تاق الى الجنة شوقا غير اذا نزل ملك
 الموت قال مرحبا بك طوباك و ان الله اليك المتشاق و اعلم

من كان فاعلم ان الله لا يترك
 من كان فاعلم ان الله لا يترك

يا ولي الله ان الابواب التي كان يصعد فيها عليك تبكي عليك
وان محرابك مهلك يبكيا ن عليك فيقول له مهض بضوان
الله والكرامة فيخرج روحه من جسده كما يخرج الشجرة من العجين وان الملائكة
يقومون على راسه ويبدل كل واحد كاس من ماء الكوثر وكاس
من الخمر يسقون روحه خمر يذهب كرامته ومرارته ويشربون بالثبارة
ويقولون له طبت وطاب مثواك انت تقدم على العزيز الكريم
احبب القريب فينظر الروح من بين ايدي الملائكة فتصعد الى السماء
اسرع من طرفه عين ولا يبقى حجاب ولا تترقبها بين الدنيا
واللها اليها المشاق فيجلبس على عرش العرش ثم يقال لها ايها الروح
كيف تركت الدنيا فيقول الهموسيد سالتني عما لا علم وعزمت
وجلالك انت منذ خلقتني الى هذه الغاية كنت اناني الاخرة وانا
منذ عرفتك كنت خائفا فيقول الله قد صدقت عبيد وحبك في
الدنيا وقلبك وروحك عندي وندرك في الدنيا لغير علم ترك
وعلا نيتك نكل فاعطيك وتمن علي فاكرمتك وهذه خير من
فيها وهذه جواريف اسكنها قالت الروح اكرمني نفسي فانت

بك

بك عن جميع خلقتك الهموسيد وجلالك كان رضاك ان
اقطع اربابا او اقل سبعين قدلة باث ما يقل به الناس كان
رضاك حب الى كيف اعجب نفسي وانا ذليل ان لم ترضني وانا
مغلوب ان لم تغزني وانا ميت ان لم تحيي بذكرك لو لا تترك
لافتحت في اول معصية عصيتك بها الهموسيد لا اطلب
رضاك وقد املك علي عقيق خمر عذرك والامر من النهر والجبل
من العلم وعرفت النور من الظلم فقال الله تعالى للروح وعزتي و
جلالي لا احب ينزني وقت من الاوقات خمر تدخل علي وت
شيت وكذلك افعل يا جبار يا احمد بل تعرفني عيش
انها واي حيات يبقريها اللهم لا قال اما العيش النهر فهو الذي
لا يفر صاحبه عن ذكره ولا ينسي نعمتي ولا يفعل غير ولا يجعل حقني و
يطلب رضائي ليله ونهاره واما الحيات الباقية فهو الذي يجعل
خمر تروى عليه الدنيا وتصغر في عينيه وتوتر بها ربي على بقاء وبعثني
مضائي ويعطيني حق عظيم ويذكر علي به ويراقبني بالليل والنهار
عند كل سيرة ومعصية وينقئ قلبي عن كل ما كرهه وينفض شيطاني

ووسوسة ولا يجعل ابليس على قلبه سلطانا ولا سبيلا وانوا
 فعل ذلك كنت في قلبه حتى اجعل قلبه لي مسكنا واجعل فكرته
 بي واجعل بهتي وفراخه واستغاله لي واجعل حديثه في النعمة التي
 نمت بها على اهل محبتي من خلقي وافتح عين قلبه وسمعه خير سمع
 بقلبه من غير بقلبه الى جلالي وعظمي واصنق عليه الدنيا والغنى
 عليه ما فيها من اللذات واحذر من الدنيا وما فيها من الجحيم والار
 غمة من مواقع المهلكة فاذا كان بهذا يقرب من الناس فرارا
 ويتقل من دار الفناء الى دار البقاء من دار الشيطان الى دار
 الرحمن وعزتي وجلالي يا احمد لا تبش عسوا في عظمة وعروته
 ومفاصله وكل شيء منه ولا زينته بالعظمة والهيئة فهذا العيش
 النقي والحيات الباقية يا احمد لا تغرن من لا عقل له ولا عقل من لا
 جهل له ولا دين فضلا الامن خير اليه كما رضي بالكثرة وخير البلاء
 كما رضي بالافاء يا احمد مل تعلم يا بني شي فضلك على الايقال
 اللهم لا تأب اليقين حسن الخلق وسخاوة النفس ورحمت الخلق
 وكذلك لم يكن انما واد الارض انما والاب هذا يا احمد اجعل

ملك

بك بما وادوا اجعل ساكننا وادوا اجعل بهتك مواضعي لا
 تفعل ابراهيم غفل عن لا ابي في اي واد ملك يا احمد استعمل عقلك فقال
 يذهب من استعمل عقله لا يحضر ولا يطير واعمل بعلمك الذي علمك خير من
 لك علم الاولين والآخرين ثم اتم على قلبك من المعرفة لا يقدر على وصفه
 الواصفون واجعلك معلما حيث توجهت واسلك بكل ضمير وارشدك
 الى كل طريق من طرق العارفين واوثقك على العباد واجعلها اليك وشك
 عليها قير لا يكون شي احب اليك من العباد يا احمد ان احببت ان
 تجد ملاوة الايمان فخرج نفسك الرزم ساكن الصمت والرزم نفسك شية
 وخوفا على ابدك والرزم نفسك تعال لا تشترج ابراهيم فان فعلت ذلك لعلمك
 تسليم فان لم تفعل فاك من الهالكين يا احمد وعزتي وجلالي ما اول عباد
 العباد وتوهم الا الصوم والجمع وطول الصمت والافراد من الناس ان
 اول المعصية يعملها العبد بها شيع البطن ونسج اللسان فيما لا يغنيه ونسج
 النفس باهوائهم يا احمد ان العبد اذا جامع بطنه وحفظ لانه علمه الحكمة فاما
 كما اذا كانت حكمة حجة عليه وويلاد وزورا وان كان مؤمنا مؤمن حكمة انوار ابراهيم
 وشفا ورحمة فيعلم لم يكن يعلم ويصير لم يكن يصير فاول ما يصير عيوبه خير من شغل

في الحديث يا احمد علم الاولين
 والآخرين

بهر آن عیوب الخلق و البصره فی دقائق العلم حیرانید خلی علیه شیطان من صغیر
 و بصره حیل شیطان و حیل لغت حیرانید که لایکون لنفسه سبیل یا احمد لیس شی
 من العبادۃ احب الی من الصوم و الصمت من صام و لم یحفظ لایکون
 کمن قام و لم یقر فی صلوة شیئا فاعطینا اجر القیام و لا اعطینا اجر العبادۃ
 افقارین یا احمد لیس من قال انی احب الله اجتنی فان من یحبنی یاکمل
 قوتی و یدبس و یوایس و یسجد و یطیق قیاما و ینزل و یتوکل علی و ینکح
 و یقل ضحکا و یخالف هواه و یتخذ المسجد بیتا و العلم صاحبا و الزهد طلبا
 و العلماء احبا و الفقراء رفقا و یطلب رفقا و یفر من خطیر و یرهب من الخوف
 بهر و یفر من المعاصی فرار او یشغل بکثیر اشتغال او ینکر و یشترک التبع دایما
 و یكون بالوعده صادقا و بالعهد و ایا و یكون قلبه طاهرا و یدیکون فی الصلوات
 زاکیا و فی الفرائض مجتهدا و فیما عذیر من الثواب راغب و من عذابی شفیقا
 و لا جانی قریبا و عیسی یا احمد ان تدبر متی تكون العبد عارفا بک لایزال
 اذا اجتمع فیه سبع فضائل و روع بحیبه من الحرام و صمت بکونه عالا یعبد و یفر
 یزداد کل يوم فی کایه و حبایه شی فی الخلاء و اکل ما لا بد منه و یغضض الدنیا بغضها
 و یحب الاغیار بحبی یا احم یا احمد لوی العبد صلوة اهل السموات و الارض و یطعم

فایر خطبه
 یخذه المسجد للذكر
 حکایت انجمن ارباب
 شیخ سید ابوبکر

مذلل الملائکة

مثل الملائکة حیر لایا کل شیئا ابدا و لیس لبس العایر کا و لیا العافین
 ثم یری فی قلبه من حب الدنیا مثقال ذرة او سمعتهما او ریا بها او یسبها او
 یحسدنها او یحسبها او ذنبها او اکثر منها لایجاوین فی الآخرة و لا نزع من
 قلبه محبته و لا یطعن علی قلبه حیر نیانی و لا اویقنه خلاوة محبته و السلام علیک
 رعنی هذا ما لا یبصر فی الله علیه و لم یلبه الملعون فاجیب و اما اجاب
 الامام الغزالی یمیزه بعد التحصیل فی سوال النافع من العلم و غیر النافع فیه الکلام
 السیه بدستیر که کی از تمیزان خواجایان غزالی بمعنی بعد از آنکه پیش او سالها
 تحصیل کرده بود از هر طریق بهره تمام داشت روزی با خود اندیش کرد که این
 رنج بردم و تحصیل علوم کردم ندانم که ازین علوم کدام نافع خواهد بود و دستگیر
 و مونس کور را شاید و بعوضات فرمود رس کرد و آنچه نافع نخواهد بود
 کدام است تا ترک کنم و از آن دور شوم که پیغمبر از آن با پناه خدا تعالی فرست
 و گفته است اعوذ بک من علم لا یفیع پس چند و چند فکر نمود عاقبت حکم
 استفقائی بخدمت خواجایان غزالی نوشت و این معنی را چندین بار و دیگر از
 دی رسید و التماس نمود و الضیعت پرورد و بخود عمل آورد و التماس عیانی
 نمود که پوست خواند و گفت اگر چه مولانا در جواب این مشکلات کتب بسیار

فی قلبه من حب الدنیا
 مثقال ذرة او سمعتهما

در این کتاب

بسیار کرده است چون ایا و کیمیا و جواهر القرآن و اربعین و مناجات و
 ان اما این ضعیف چیز میخواهد که دو چیز باشد تا هر یک را بداند و بخواند و بکشد
 ارد پس جواب امام غزالی محمد در جواب و این فصل نبوت و بوی فرست
 بدان ای فرزند غریز زوای دوست مخلص احوال الله تعالی بقایک فی طاعت
 و ملک طایق احایه که منشور نصیحت از حضرت محمد رسول الله صلی الله علیه
 و سلم نویسد و هر نصیحت که نه از آن حضرت نشنیده فرماید که باید پس
 از پیش نه هر و بسی نصیحت نامها که از آن حضرت بعالمیان نوشته و
 فرمودند که اگر از آن حضرت بعالمیان نوشته و فرمودند که اگر از آن
 نامها چیز تو نرسیده است پس بمن بگوئی درین چند سال تحصیل تو چه
 ای فرزند از نصیحت نامها که از آن حضرت بعالمیان نوشته اند یکی نیست
 که علامت اعراض الله عن العبد استعجالا بعینه و ان امر از همت ساعه من
 فیما لا خلق له کبریر ان لیل علی سره من جاور الاربعین و لم یطلب خیر
 شرف فلیتجهز الی النار و جهاینا از این نصیحت و این موعظت گفت
 ای فرزند نصیحت کردن آسانست اما دشوار در قبول کردن است زیرا که
 علم نصیحت در کام هوا پرستمان تلخ است و منیات محبوب ایشان علی

فایده عظیمه
 التوریه عجبت لمن
 کیف یفهم و عجب لمن
 یجمع المذاهب و عجب لمن
 کیف یفهم و عجب لمن
 جابر القلب کیف یفهم
 الاخرة و عجب لمن
 من هو طاهر القلب و عجب
 من یشغل العیون بالناس
 بعیونهم و عجب لمن
 ان الله طالع علیه و عجب
 عجب لمن یعلم ان نبوت و عجب
 فی القبر و عجب لمن
 بانس و عجب لمن
 الی الله و عجب لمن

القول

افصوص بر کسی که بطلب علم رسی و فضل و نه درین مشغولست همچون آن
 فرزند زیرا که طالب پیدا کرد که علم مجرد و وسیله او خواهد بود نجات و خلاص
 و رستگاری در تحصیل است و پس از علم استغنی است و او را خود بعدیست
 نیست و این اعتقاد دوی بدست و مذہب فلاسفه است بحال انفس
 چرا اینقدر ندانند که چون علم حاصل کند و بر آن عمل کند حجت نیست در رستگاری
 سخت تر گردد و خبر ندارد که بفرمودات الله علیه و سلم میگوید است انما
 عذاب الیوم القیامه عالم لا ینفعه الله بعلمه و در سخنان مشایخ آورده اند که هر کس
 قدس سر را بخواباند یا بگوید گفتی که ما حال کنی بد جواب داد که طاعت العباد
 و قنبت الارشادات و ما نفقت الارکعات رکعتا فی خوف اللیل
 ای فرزند از اعمال مغفلس و احوال نهرو از معانی خالی نباید بود و
 بیشین باید داشت که علم مجرد و دست گیر کند و تر این مبتدیان معلوم شود
 که اگر کسی در پیا بان میرود و ده شمشیر در پشت دارد و مع نیز اهل
 سلاح و محاربت باشد و ناگاه شمشیر بر روی حمل کرده در گردن کوی
 ان سلاح و کوی آنکه کارش باید شران شمشیر زوی دفع کند یا
 تو یک سیدانی که کنند همچین بعینه میدان که اگر کسی نر از مسلم

علم دارند و یکی بعل نیارد او را از آن و نهش فایده نخواهد بود مثال دیگر باری
 باشد و چاری وی از حرات و صفر باشد و دانند که سکنجین و کشکاب
 دفع بیماری او میکنند و او سکنجین و کشکاب نخورد آن و نهش وی دفع
 بیماری نکند تا آنکه بخورد کرمی و فهارطل بر پانی تا می نخورد
 شیدانه علم بسیار حاصل کردن و کتب بسیار بر هم نهادن و بر آن
 عمل نکردن فایده ندهد ای فرزند تا خود را با اعمال صالحه مشغول
 رحمت خدای خود جل شکی رحمت خود جل در تو رسد از قرآن شنود
لیس للانسان الا ما سعى و انم که خوانده بشی که این آیه منسوخ است
 انکس منسوخ است که این سخن گفته است ای فرزند که این آیه منسوخ
 است درین ایته دیگر چه گویند من کان یرجو القاء ربی لعل علما لیا
 خراجا کما یومنون ان الذین امنوا و عملوا الصالحات کانت لهم
جات الفردوس نزلا لامن تاب امن و عمل صالحی و در این حدیثها
 چه گویند نبی الاسلام علی شهادة ان لا اله الا الله و ان محمدا رسول الله
 و اقام الصلوة و اتیان الزکوة و صوم رمضان و حج البيت من استطاع
 الیه سبیلا و الايمان قول باللسان و تصدیق بالجان و عمل بالکمال

این دلیل

این دلیل پیش از آن است که بتوان شمر دو اگر ترا در خاطر آید که من میگویم
 که بنده بعل خود به بهشت خواهد رسید نه بر رحمت و فضل خدا فیرو جل
 پس بر آنکه بخیان سخن من فهم نکرده بدانکه من چنین میگویم بلکه میگویم
 که بنده بفضل و رحمت خدا فیرو جل به بهشت میرسد اما با اطاعت و عبادت
 خود مستعد شایسته رحمت نکرده اند بوی رسیدن رحمت الله قریب من
 العین و چون رحمت بوی رسد چون به بهشت رسد اگر کسی گوید که بخود
 ایمان به بهشت رسد من نیز میگویم علی میرسد ولیکن تا خود که برسد بقیعها
 در پیش است و تا آنگاه که برسد و چون برسد مفلس باشد ای فرزند یقین
 دان تا کار کنی فردنیایی یکی از بنی اسرئیل سالها بعبادت میکرد
 باری تعالی خواست تملوت او را جلوتی و بد ملکی بفرستاد و این
 عابد را بگوی تا اگر اینهمه سعی بر کرد تو دوزخی خواهی بود آن ملک در پیش
 وی پاد و آن پیغام بگذارد او جواب داد که مرا بندگان کار است
 خداوند را و دانند فرشته در جواب جناب حضرت باری تعالی رفته گفت
 الی تو عالم هستی که آن بنده چه گفت از حضرت سبحانی خطاب آمد
 که او بالیسر بر من کرد و ما با کرمی هم میگردیم شهادت داد که ای غفرت

ای فرزند نبی که مصطفی صلی الله علیه و سلم چه فرماید که با او قبل از آن که بسوزد
 و زانو قبل از آن که زانو او را بر تفسی علی رضوان الله علیه گفت که من ظن از بدرون
 بهر دلیل منوتمن و من ظن از بیدل الجهد یصل منوتمن حسن بصیر میگوید
 الحقیقه ترک ملاحظه العمل لا ترک العمل مصطفی صلی الله علیه و سلم از همه بگریز
 گوید الکیس من دان نفسه و عمل لما بعد الموت و الا الحق من اتبع لفقه
 هوا و تمیز علی السلیک اما ای فرزند بسی شبها زنده داشته بکار علم و علم
 آن ندانم که باعث چه بوده است اگر غرض تو از آن دنیا بود و جذب خطام
 دنیا وی و تحصیل مناصب و مقامات باقران و ائمه مال خود فیل کشتن و بیل
 و اگر غرض احیای شریعت و دین محمد و تهذیب اخلاق است فطوبی که غرضی
 لک **شعر** سر العیون لغیر وجهک ضائع و بکاهن لغیر ذلک باطل
 در خیرت عیش تا شت فانک میت واجب من شئت فانک مفارق
 و اعل شئت فانک مجری ترا از تحصیل علوم از طلام و ضلالتی و طلب و نجوم
 و شعر و عروض و دواوین تجرئی و فحاشی و شیز چه فایده و چه حاصل
 جز تضییع عمر کمالی در احوال که در انجیل عیسی علیه السلام خوانده ام از
 انگاه که مرده بر جنازه نهند تا انگاه که بکوبند بر سر بارتعالی خودی

بهر حال

چهل سوال از بندگان اول این باشد که گویند عبید طهرت منظر الخلق
 بنین بل طهرت منظر ساعته هر روز بدل تو ندانم که بالقصع لغیری
 و انت محفوظ بخیری اما تو خود گری نمی شنوی ای سرزند بی عمل و نیکی
 است و عمل بی علم بکافی است عیبر که ترا امروز از معاصی باز ندارد
 و در عمل و طاعت نیارد فردا ترا از آتش و مزخیم باز ندارد اگر
 امروز عمل کنی بقیامت کو نیز فارغی از عمل صالحا پس با تو گویند
 ای احمق تو خود از اینجا می آئی ای سرزند بخت و جهان می باید نهاد
 و تن در مرگ سپاید داد که منزلگاه کورستان است آن قوم که در آن
 منزلگاه اند خطه خط منظر تواند که پیش ایشان رویی زار و توشه
 زهار ز روی صدیق اگر میگوید رضوان الله عنه نه الا اجساد و قفص الطیور
 او اصیطل الدواب در خود انداخته کن که از کدما می اگر از مرغال است
 چون او از طبل ارجع بشنوی پرواز گیر و بر بلندتر جای نشین بهتر است
 العرش الموت سعد بن معاذ و اگر العیاد با بند از چهار پایانی که
 اولنک کالانعام بهم افضل رخت از اذیت بهادنه بر روی و قتی حسن
 بهری را شربتی آب سرد بخت داد تا آب خورد چون قریبند

مرده را بگویند از دنیا
 از و جمل سوال کند

زود بیاور و آه بر آورد و بخودت و چون باز بخودت قدح از دست
 افتاده بود گفتند ترا چه رسیده بود گفت ذکر امت اهل النار
 حين يقول لا اهل الجنة افيضوا علينا من الماء اي سرزند اگر ترا علم
 كفايت بودي و بعل حاجت بنودين اهل من سائل اهل من نيب
 اهل مستغفري كار بودي ندا اهل من سائل در سحر كاهان از بهر آنست كه
 كانوا قليل من الليل ما يجمعون روي جماعت از صحابه در خدمت
 رسول خدا تعالي صلوات الله وسلامه عليه بودند حضرت عليه السلام
 بيكي از صحابه گفت لاكثر النوم بالليل فان اكثر النوم بالليل ترع عيبه
 فقرا يوم القيمة الفريز من الليل فتجربه نافله لك امر است باحوار
 هم يستغفرون شكر است و استغفرين بالاسحار ذكر است بغيره الصلوة
 والسلام ميگويد ثلاثه اصوات يحياها الله تعالي صوت الديك وصوت ابله
 يقرأ القرآن وصوت المستغفرين بالاسحار سعيان توبه كبريدان الله تعالي
 يكاتنب وقت الاسحار وتخل الادكار والاستغفار الى الملك الجبار
 وهم او ميگويد اذ كان اول الليل يادي من تحت العرش اليعقوب
 العابرون فيقومون ويستغفرون فاذا طلع الفجر يادي من اهل اليعقوب

العاقلون

العاقلون فيقومون من مشيهم كالموتى نشر وامن قبورهم الفريز زود
 وصايا لقمان آمده است كه لير اوصيت ميگرد و ميگفت يا بني لا يكون
 اليك كيس منك ينادي بالاسحار و انت يا نعم وجه نيكو ولا يلقى ابن سخن
 گفته است انكس كل ابن بيت گفته است شعر في لقد هفت فرخ
 الليل حامة علي قن و نهانوا لي اني كذبت بائس لو كنت عاقل
 لم يستعني بالبحا حاتم الفريز خلاصه نصيحتها اينست كه بدانند كه طاعت
 و عبادت خود چيست و كدام است عبادت متابعت شارع است صلوات
 عليه وسلامه هم در او امر و نواهي و هم بقول و هم بفعل غير آنچه كني و آنچه
 و آنچه كوني و آنچه نكوني بايد كه همه بفهمان باشد اگر كوني بفهمان كوني
 و اگر نكوني بفهمان نكوني اگر كني بفهمان كني و اگر نكني بفهمان نكني و اگر تو كاري
 كني كه صورت عبادت دارد و بفهمان كني ان نه عبادتست كه عصيان
 باشد و اگر خود نماز و روزه باشد نه بغير كه اگر كسي در ايام عيد يا در ايام
 شرفي بروزه باشد عاصي باشد يا انكه روزه صورت عبادت
 دارد اما نه چون بفهمان ميكنند عاصي ميگرد و هم بچنين اگر كسي در اوقات
 كروه يا در مواضع مغضوبه نماز كند ما نوم باشد اگر چه صورت عبادت

دارد زیرا که زلفان میکند و همچنین اگر کسی با زن حلال خود فرامی
میکند بدان مآجور است اگر چه صورت لعب است زیرا که این باری
بفرمان میکند پس معلوم شد که عبادت فرمان برداری نه مجرد نماز
و روزه زیرا که روزه نیز آنکه عبادت میشود که بفرمان میکند پس بفرمان
باید که افعال و اقوال تو همه بفرمان باشد یعنی موافق شریعت باشد زیرا که
علم و عمل خلق بی فتوی مصطفی صلوات الله علیه و سلامه خلائ است
و سبب هر برست از خداوند و این سبب بود که روی علیه السلام علیه
سابق را منسوخ کرد پس باید که بفرمان دم زنی و متیقن بشیر که راه
باین عملها که تو حاصل کرده نتوان یافت و همچنین بشطح و طامات
و ترهات صوفیان رسم نتوان یافت بلکه این راه بجا هدایت قطع
توان کرد کافران و شهوات خویش را بشمشیر مجاهدات برین
نه طامات و ترهات پرانیدن سخن باریک و در کار اوقات
تاریک بسندیده نباشد زیادتی مطلق و دل بشهوت و غفلت مطبق
نشان تفاوت و بختی است تا بهو انفس بصدق و مجاهدت کشته
نزد و دل مانور معرفت پر گردد و بفرزند چند مسئله رسید که بعضی خود

کلفت

کلفت و نوشت راست نیاید و اگر بدان برسی خود بدانی اگر زنی
دانش آن از مستحیلات است زیرا که آنها ذوقی است و هر چه ذوق
باشد در کلفت و نوشت راست نیاید شیرینی و ترشی و تلخی و سوز
اگر کسی خواهد که در کلفت و نوشت آورد نتوان آورد و اگر غشینی
نامه بکسی نویسد که انکس لذت مجامعت یافته باشد و از آن سوال
کند که تو بمن بنویس که مجامعت را چه لذت است اینکس جواب را
فرمان نباشد که بوی نوب که ایفلان من نباشتم که تو غشینی جمعی
این خبر ذوقی است اگر بدان برسی خود بدانی و اگر نه کلفت و نوشت
راست نیاید بفرزند سلها تو بعضی همچنین است و آنقدر که کلفت
و نوشت راست نیاید در کتب خود چنانچه اجاب دیکر تصانیف خود
گفته ایم از آنجا طلب میکن اما اینجاکان اشارتی هم کرده اند می شود پرسید
که بر سالک راه خدا اول چه وجه است بعد آنکه اول چیزی که روی و است
اعتقاد پاک است چنانکه در این هیچ برعت نبود دوم توبه و صوم که
زلات کردن نشود و سیوم خضم را خوشنود کردن چنانچه هیچ فرود
را روی حقیر غاص چهارم از علم شریعت خندان حاصل کردن که امر حلال

غرض جل بران بگذارد و از علم شریعت پیش ازین بروی واجب
 نیست و از علما و دیگر چند اندکند که خلاصه و نگاه وی در این
 سخن را بیک حکایت معلوم کرد و در حکایت مشایخ آورده اند که
 گفت چهارصد سال در خدمت کرده و ازین استبانهان چهار هزار مرتبه
 خوانده ام و ازین چهار هزار حدیث یک حدیث را اختیار کردم و
 بعمل می آورم و آنها دیگر فرمودند که شصت ام زیر آنکه درین یک حدیث تا مل کردیم
 خلاصی و نجات خود در آن دیده ام و نیز علم اولین و آخرین در آن
 درج دیده ام و آن حدیث اینست اعمل لدنیاک بقدر مقادیرها
و اعمل لآخرتک بقدر بقایک فیها و اعمل لله تعالی بقدر حاجتک
 الیه و اعمل للناس بقدر صبرک علیهم فرزند ازین حدیث ترا معلوم
که ترا عمل حاجت است و علم بسیار خواندن و حاصل کردن از فروع کفایت
است نه از فروع اعیان درین حکایت دیگر تا مل کن تا از یقین کرد
 آورده اند که حاتم اصم از شاکردان و مریدان شقیق بلخی بود شقیق
 بلخی گفت او را روزی چند مدت است که در صحبت من و سخن من مشغول
 گفت سه سال است که در ریخت چه علم حاصل کردی و چند

فایده چهارم

عمر شقیق در آن علم
 اولین و آخرین

فایده پنجم که در آن است

افزون

ازین گرفته گفت بهشت فایده حاصل کرده ام شقیق گفت اما نه
 و اما الیه راجعون ای حاتم من جمله عمر خود در سر کار تو کردم و ترا
 ازین و علم من بخوابین بهشت فایده حاصل نیت گفت ای شیخ
 اگر است میخواهی چنین است که گفتم اینقدر حاصل کردم و پیش
 ازین خود میخواهم که حاصل کنم زیرا که مرا یقین است که خلاصی
 در استکباری من در دو جهان ازین بهشت فایده حاصل است و مرا
 پیش ازین بکار نمی آید شقیق گفت پس ای و بگوئی که آن فایده
 چیست حاتم گفت فایده اول آنست که در خلق نگاه کردم و دیدم
 که هر کسی بمحبوبی و معشوقی نسبت پیدا کرده اند و آن محبوبان و معشوقان
 بعضی بعضی موت با ایشان اند و بعضی تا بموت و بعضی تا لب کور
 و پس از ایشان باز کردند و ایشان را فرود و حیدر باز دارند
 و هیچ یکی از ایشان در کور نروند و مونس می نباشند پس من
 اندیشه کردم که محبوبی مدبست باید آورد که در کور با من باشد که در وقت
 و منازل قیامت با من باشد بدیدم آن محبوب که این صفت دارد که
 صالح بود پس آنرا محبوب خود ساختم تا با من در کور آید و مونس

فایده اولی

باشد و هرگز از من بر نبرد و شقیق گفت حسنت ایحکم نیک گفتی فایده
 دوم یار گفت دوم است که درین خلق نگاه کردم همه پیروی هوا
 کرده اند و برادر نفس رفته اند پس درین آیت اندیشه کردم که خاتم
 حاف مقام رب و نهی النفس عن الهوی فان الهیة هیر المادی و تعین
 دانستم که چون حق است و صدق است پس بخلاف نفس آدم در
 مجاهدات که در بستم و او را در بوتة مجاهدات نهادم و یک آرزو نمودم
 تا در طاعت خدای تعالی آرام گرفت شقیق گفت بابرکت علیک ایحکم
 نیک گفتی فایده سیوم است که در خلق جهان نگاه کردم هر کسی سعی
 و رنج درین دنیا برده اند و ازین حطام دنیاوی چیزی که حاصل کرده بود
 را آن حوزدم و شادمان بودند که مگر چیزی دارند پس در این آیت تامل
 کرده ام که ما عندکم نفعنا و اما عند الله باقی پس محصول چندین ساله دنیاوی
 که اندوخته من بود در راه خدای تعالی نهادم و بدرویشان ایشا کردم و
 بود لیت خدا سپردم تا در حضرت رب العزت باقی باشد و نوشته
 و را و بر رفیق راه آخرت باشد مرا شقیق گفت نیکو گفتی و نیک کردی
 ای حاتم چهارم فایده پست گفت درین خلق نگاه کردم قومی دیدم

فایده دوم

فایده سیوم

فایده چهارم

که پنداشتند

که پنداشتند که شرف و عزت ایشان بکثرت عشار و اقوام است
 لا جرم قومی برین افتخار و مباهات کرده اند و قومی پنداشتند که شرف
 ادنی با تلاف مال و تنزیر است پس بدان افتخار و مباهات کردند
 پس درین آیت تامل کردم که ان الکریم عند الله العقیق که دانستم که
 حق و صادق است و آن پنداشتند که ما و کما نهما خلق خطابت پس تقوی
 اختیار کردم تا در حضرت رب الارباب از جمله گریا به شمع شقیق علیه
 الرحمه گفت حسنت ای حاتم فایده پنجم یار گفت در خلق نگاه کردم
 که هر قوم یکدیگر را نکو می شناس می کردند و بدیدم که همه از حد بود که یکدیگر
 بر دند لبب مال و جاه و علم پس درین آیت تامل کردم که حق سبحنا
 پنهم معیشتهم پس بدانستم که شمت در ازل رفته است و کس درین
 اختیار نیست پس بر هیچ کس حد نبردم و تقبیت خدای تعالی را ضعیف
 شدم و با هر کس در جهان صلح کردم شقیق گفت ایحکم فایده ششم یار گفتم
 در خلق نگاه کردم دیدم که هر قوم یکدیگر را دشمن داشتند هر کی بسبب غرض
 که با یکدیگر داشتند پس درین آیت تامل کردم که یا ایها الناس ان وعد الله
 بالبعث و اخرا حق کاین فلا تغربکم اجمیة الدنیا فلا تخز عنکم الدنیا ولا ینذ بکم

فایده پنجم

فایده ششم

التمتع بها والتلذذ منها فعبا عن العمل للاخرة وطلب ما عند الله ولا يفرحكم
 بالله الغرور اي الشيطان فانه لا يمتنعكم الا في الكاوبة ويقول ان الله
 تعالى غفر عن عبادكم عن تعذيبك ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه
 عدوا وانتم كنتم كفتته حق تعالى تهت وخر الشيطان راو اتباع اور دشمن
 مي بايد دشت پس شيطان را دشمن دشتم واورا فرمان نبردم و نه
 پرستيدم بلكه فرمان حق تعالى بدم واورا پرستيدم وبندي اورا كردم كه راه
 راست و صراط مستقيم است چنانچه خدا تعالي مي فرمايد الم اعبدوا ليكم
 يا بني آدم ان لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين وان اعبدوني فاعبدوا
 مستقيم شقيق گفت نيكوني اي كاتم فايده هفتم بيا گرفت درين
 خلق نگاه كردم كه هر كس در طلب قوت و معاش كوشش شهوات و شهوات
 ببلع نموند و بدين سبب در حرام و شهوات مي اوختند و خود را خوار
 و ذليل مي داشتند پس در اين آيه تامل كردم و ما من دابة في الارض الا
 على الله رزقها من دانستم كه من يك ام از جمله دابهائي زمين هستم پس بعباده
 خدا مشغول شدم و دانستم كه روزي من ميرساند زيرا كه همان كرده است
 گفت نيكوني فايده هشتم بيا گرفت فايده هشتم است كه درين خلق نگاه

فایده هفتم

فایده هشتم

كردم

كردم و دانستم كه هر كس اعتماد بكس و چيز كرده اندكي اعتماد بحال كرده و
 يك ياك كوه وكي بخلق پس چون خود دين آيه تامل كردم كه من نيكون
 على الله فوجب پس توكل بخداي تعالي كردم و جوسي و نعم الوكيل شقيق گفت
 يا حاتم و فطاك الله تعالي من در توبه توبه انجيل و زبور و فرقان نگاه كردم
 و اين چهار كتاب برين بهشت فايده ميگردد و هر كس برين فايده بهشت كانه
 كار بكنند و عمل آورند برين چهار كتاب كار كرده باشد انون بر سر بخن روم
 و تمامي آنچه بر سالك خداي غرور و جل و جيت بگويم بخيم پير ياد كند و را
 رهنمايي كند و تربيت نمايد و اخلاق بد را زور و است تاند و از وي بد را زور
 اخلاق نيكون بجا آيد بنهد و غير تربيت است همچون بزرگري كه تربيت غله
 ميكند هر كس هر كس با غله بر آوده باشد آنرا از ميان غله بكنند و بر اندازند و شيكه
 و كلوني كه در ميان كشت زار باشد بر اندازند و پس از پرون كردن كياه
 آب بر آن آورند تا غله ميگو پرورده بر آيد و البته سالك راه خدا تعالي را از پري
 و دري چاره بچوريزد كه خدا تعالي بچهره راصلوات الله عليه و سلامه خلق فرستاد
 تا كلول خلق خدا تعالي باشد در راه خداي تعالي بخلق نمايد بچهره صل الله عليه و سلم
 از دنيا رحلت كرد تا بيان بجاير خود بكنند و دليل باشند در راه خدا تعالي

پير ياد كند و را

تا قیامت پس سالک راه هدایا از پیری ناکزیر است و شریک
 پیر است که عالم باشد عالم عالمی را پیری را نشاید بلکه طبیعت
 این کار کسی را می باشد که خدایتانی داشته باشد و بطریق احوال
 از ان نشانهها بعضی میگویم تا هر کس که این دعوی نتوان کرد و گویم
 که کسی از حب دنیا و حب جاه و اغراض کند و متابعت شخصی بصیر کرده
 باشد که متابعت آن شخص سلسل باشد تا بصیغه صلوات الله و سلامه
 علیه و تحقیران وی از هر نوع ریاضت کشیده باشد از کم خوردن و کم
 گفتن و نماز بسیار کردن و روزه بسیار داشتن و حسن اخلاق و سیرت
 وی گشته باشد از صبر و شکر و توکل و یقین و طهارت و سخاوت
 و قناعت و امانت و بزرگوار و علم و تواضع و دانی و صدق
 و وقار و حیا و سکوت و انشغال اینها و نوری از نور بیخود
 الله و سلامه علیه اقتباس کرده باشد و اخلاق ذمیمه در آن نور مغفول
 گشته و علاج ریای آنست که خلق مسخر قدرت و امیسی پی و ایشان را
 چون مجادات الکاری یعنی عبادت دانی که چون مجادات الکاری یعنی
 چنان دانی که چون مجادات را قدرتی و ارادتی نیست و راحتی

کلیه عبادت

علاج ریای

ایران

بخی نتواند رسا ایند جمله خلایق همچنین دانی از ریاضت صافی یا پیری را
 تا تو خلق را قادر و مرید دانی ریای از تو برنجیزد و آوی خردن باقی
 سوالات بعضی آنست که در اغلب قضایای مستطورت از ان
 جایی طلب میکنی و بعضی آنست که نوشتن آن حرام است
 تو آنچه میدانی بعمل سپار و آنچه ندانی بر تو مکشوف شود و انفرزند
 بعد ازین آنچه بر تو شکل شود جز زبان دل ازین سوال مکن که
 ولو انهم صبروا حیرت تجزع الیهم لکان خیر الیهم نصیحت حضرت علیه
 السلام قبول فلا تسکن عن شیء حیرت لک من ذکر التعلیل
 مکن چون وقت بود خود گویند و نمایند ساکن ایا قیامت
 نو پیش از وقت میپرس که چون رسی خود بینی اما یقین بدان
 تا که زوی رسی و نه پنی او لم یسیر وافی الارض فیتطروا الی
 جذا که اگر روش کن عجب پیر در هر منزلی جان میکنی که بی جان
 کردن کار بر نیاید پس کی ازت اگر دان خود گفت ان قدرت
 علی بذل الروح فعال و الا فتشغل بمرات الصوفیه الفرزد
 عن کو ماه کنم و ترا نصیحت میکنم بهشت بهر کردنی و جهنم کردنی

نیز مطالب است از آن

جدا از این عبادت

نیز عبادت است از آن

دانی عبادت و ناکزیر است

است تا علم تو در قیامت خصم تو نباشد و بر تو حجت نباشد اما
 ناکردنی اول باید که تا توانی مساطره مکن و با کسی در مسند که رود
 حجت یگیری که آفات آن بسیار و اثم از نفع آن بیشتر است زیرا که
 منسج همه اطلاق و میمیه است چون ریا و حسد و مقصد عداوت و
 مهابت و غیر آنها پس اگر مسند در افتد میان تو و دیگر تو خواهی
 که آنچه حق است بشکار آورد و بدین نیت روا باشد که در آن مسئله
 بجای رود و صدق این نیت را دولت آن است بی آنکه فرق کنی میان
 آنکه زبان تو مشکوف گردد یا زبان خصم تو و ویم آنکه بحث کردن در حکمت
 دوست داری از ملا انا اگر بکسی مسأله کوئی و تو دانی که در دست است و او
 استهزای کند ز بهار بوی حجت یگیری و سخن فرو گذاری و اگر به بحث انجامد
 فایده حاصل نشود و اینجا فایده بگویم بدانکه سوال کردن از چهره مشکل عرض کردن
 علت و بیماری دل است بر طبیب دل و جواب دادن سعی کردن این طبیب
 است در تشغای این بیمار و تعیین دان که جابلان بیمار آن اند که فی قلوبهم مرض و علماء
 طبیبان اند و عالم ناقص طبیبی را نشاید و عالم کامل هم بیماری را طبیبی کند
 که در وی امید بهیختن است و استاد طبیب آن باشد که گوید این بیمار علاج نپذیرد

نه نشود

به نشود و عداوت وی مشغول گشتن روزگار خود ضایع گردانیدن اکنون
 بدانکه چهاران جهل بر چهار گونه اند ازین چهار یکی علاج پذیر است و سه علاج نپذیر
 نیستند اول معاند و چنین که هر که جواب او که خواهد داد چند آنکه زیاده تر بود
 روشن تر گویند و از خشم زیاده تر گردد و ترسناک تر شود و ترادشمن تر دارد
 و تشدد وی افزون تر گردد پس طریق آنست که خود جواب او مشغول
 گردی و چه بگوئی گفته است آن شاعر که این بیت گفته است **شعر علی کل**
 العداوة ترجی از التنا - الا عداوة من عداک من حد پس تدبر وی آن بود
 که در آن بیماری باز گذارد و از وی اعراض کند فاعرض عن من تولى عن ذلک
 و لم یرو الا الحیوة الدنیا و حصور بهر چه کند و گوید تشدد در خرم خود میرند
 و احد با کل احسانات که یا کل انرا خطب بیماری دوم آن بود که علت
 از حقاقت بود این نیز هم علاج پذیر نیست علی علیه السلام گفته است
 کمن از زنده کردن مرده عاجز نیامدم و از معالجت احق عاجز آمدم این
 کس بود که دو سه روز زیر بطالب علم مشغول گردد و در علوم عقلی خود
 هرگز شریوع نگردد باشد و انگاه با عالمی بگوید که همه عمر خود در علم مشغول
 و قضا فرموده باشد اعراض و انقدر نماند که اعراض او را عالمی دیگر درازد

بکار اول

بکار دوم

عالمی بزرگ نیز فراموش بود پس اینقدر نماند که آن اعتراض کردی
 بر حق این عالم بزرگ میکند این سخن را غوی است که آن غور عالم داشته
 است ندوی و نه عالم دیگر چون اینقدر در خود اندیش کند از حقاقت و یادانی
 بود از وی نیز اعراض باید کرد و بخواهد مشغول نیاید گشت و بیماری سوم
 آن بود که مستر شد بود و آنچه از سخن بزرگان فهم نموده باشد تصور
 فهم خویش حمل باید کرد و آنچه پرسد از جهت فایده پرسد و لکن آنکه علم بود
 و فهم وی از درک حقایق قاصر بود کجا بسیر نیز مشغول نیاید گشت
 زیرا که پیغمبر صلوات الله علیه و سلامه میگوید سخن معاشه الانبیاء افران
 بان حکم الناس علی قدر عقولهم یعنی ما بس یا یم فرموده شده است ما را
 که ما مردم آن کویم که فهم ایشان بدان رسد و در یابند و هر چه ایشان را
 شنیدن آن نباشد خود کویم بیماری چهارم آنست که مستر شد بود و بزرگ
 بود و وی فهم و عمل بود و بغیر مغلوب غضب شوهرت و حسد و جاه
 و مال بنده و طالب و جوینده را بر است و صراط مستقیم بود سوالی
 که کند از معرفت و ایمان کند این یک بیماری علاج پذیر بود اگر جواب
 او مشغول کردی زود باشد بلکه واجب باشد و یم آنکه از او غافل و غریزی
 از او نشان صدق نیست

و چارسیم

بیماری چهارم

اختراکی کردانی که آنچه میگوید نخست خود بعل آورده بشی و ازین سخن
 اندیشه کنی که بعیسی علیه السلام گفتند یا ابن مریم عطف لک فان عطفک
 عطف الناس و الا فاستحی من ربک اگر چنان بود که بر این متبلا کردی از
 دو چیز اختراکی یکی از تکلف کردن و سخن عبارات و اشارات
 و شطح و طعانت و ایسات و اشعار که خدا تعالی متکلفا از دشمن دارد
 و تکلف حق از حد در گذرد و دلیل کند خجالی باطن و غفلت دل از برای
 آنکه معین تذکر آن است که آتش معصیت آخرت و تقصیر کردن در بندگی
 و عبادت خدا تعالی و اندیشه کردن در عمر گذشته و عقباتی که در راه دارد
 در ایمان و سلامت بردن او و از قبضه ملک الموت جستن و سوال
 نموده و جواب دادن و از قیامت و موقعهای آن و مناقشت در حساب
 و از او و مرط و عبور بران و دیگر هولا قیامت اندیشیدن آتش معصیت
 آنچه در دل وی افتد و موی بی قرار گردد و جوشش آتش و توجه آن معصیتها را
 تذکر خواند و خلق را ازین آگاه گردان و ایشان را بتقصیر خود و
 عیوبش بینا کردن تا پیش این آتشهای و معصیتها در دل مجلسیان
 افتد تا اندر آن سر گذارسته باشد تا قدر که نتواند بکشد و عذری بخواند و بجز

که نه در طاعت سپرده اند حسرت خوردند اینچنین بر مطلق گفتیم علم
و عطا خوانند و اگر مثل سبیل بر سر کسی رسد و آن باشد که هم در
ساعت ساری را خزان کند و فرزندان وی غرق خوانند و خداوند
سیر منادی کند و گوید کای اهل سیر! اخذ اخذ بگریزید که سبیل
آمد این مرد این سخن بگفت و عبارت و تسبیح و ترصیع و کنهت و
اشارات نگویید و اعطای خلق همین است و دیگر باید که در عطا گفتن
بآن ندمید و در بند آن نباشی که خلق در مجلس لغو زنند و حال و وجد
سازند و بای و هموی کنند و جامه های چاک کنند و شور و
اشوب در مجلس افکنند تا مردمان گویند خوش مجلس میکنند و خوش
مجلسی است که اینهمه میل باشند بر باد خویش و خوش آمد ازو غفلت
تو که کند بلکه باید که در بند آن باشی که خلق را از دنیا باختر خوانی و
از معصیت طاعت خوانی و از غفلت بیداری و از غرور تقوی
و آخرت را دوست گردانی و دنیا را دشمن گردانی و ایشان را رحمت خدا
تعالی و کرم او مغرور گردانی بلکه علم ترسکاری و پیرکاری کوئی
و بهیمنی که روی درجه دارند که خلاف خدا تعالی است و قبل از ایشان

واعظ و خلق کجاست

بیت که خلاف شرع مصیطه هم و از اعمال و اخلاق بد ایشان
چنانچه است و ایشان را از آن بگردانی و هر که از خوف غالب بر جا
بود او را امیدواری خوانی و هر که از روی رجا و امید و از غلبت خوف
و ترسکاری خوانی چنانکه چون از مجلس برخیزد صفات ظاهر و باطن
ایش را از چهره بگریزیده باشد و در طاعتی که کامل و فائز شده باشد
راغب و حلی می شوند و در معصیت که دلبر بوده باشد هر کسی که
و علم و عطا و تذکیر این هستند و هر دو غلط که نه چنین باشد و چنین
گویند همه دال بود هم بر گویند و هم بر شنوه ملک گویند غالی بود و غلط
کخلق را از راه میرد و خون ایشان میریزند و ایشان را هلاک جاودان
میکردند و بر خلق واجب است که از ایشان بگریزند زیرا که آن فساد
که ایشان کنند درین خلق شیطان نتواند کرد و هر آن کسی که
و قدرت قدرت باشد بروی واجب است که ایشان را از منزه
بزرگوار و از سخن گفتن باز دارد زیرا که امر و نهی منکر است سیوم
الکبر بر هیچ باو شاه و هیچ امیر سلطانی نمایی و با ایشان مجاله و ملاطفت
نه از برای ملک ایشان از آفات بسیار است و اگر بدین متباد کردی

فضای و مداحی و شاد خوانی و ریاضی و اگر ایشان بدین توانند بچین
 فان الله لعقوب اذا مع الفاسق و الظالم و من دعا الظالم لظلم البصا
 فقد احب ان يعصی فی الارض چهارم آنکه ایشان هیچ قبول نکنی اگر چه در
 آنکه آنچه بنویسد بدو حلالست زیرا آنکه طمع مال کردن سبب دوزخ است
 از آن مدانست و محاباة و مراعات باب ایشان و موافقت ظلم
 ایشان و فسق و فجور ایشان متولد گردد و اینهمه ملک دنیست و
 کمترین مضرتی که ایشان تو کند آنست که ایشان را دوست گیری
 و هر که کسی را دوست دارد خواهد که عمر او دراز باشد و چون درازی
 عمر او خواهد درازی جور و خرابی عالم خسته باشد و ازین بدتر باشد
 و آنکه تا شیطان ترا از راه نبرد و در حال خود کند چنانکه با تو گویند اول
 چنانکه با تو گویند چنانکه این رز ایشان استانی و بدو ایشان ریائی
 که با بفروره چنان تو خرج کنی در غیر خرج کنی و چون وی خرج کند در فسق
 و فجور خرج کند که شیطان بر نظریق خون بسیار غلایق رنجیه و آفات
 این سخن بسیار است و در احیاء گفته ام از این اطلب میکنی فیروز ندان
 چهار چیز اجتناب کن این چهار چیز ماکردنی است اما آنچه کردنی است آن

از ایشان هیچ نپذیری

اما آنچه کردنی است

نه چهار

نیز چهار است باید که نگه داری اول آنکه هر که معامله که میان تو و بین
 خدا تعالی باشد چنان کنی که اگر گیرنده در حق تو کند پسندید و روا
 داری و زنجی و بر خشم نگیری و هر چه از بنده خویش که در حق
 خویش پسندید آن که از آنجا که حقیقت است او خود بنده نیست
 اگر چه بدام خیره است باید که از خویشش در بندگی خدا تعالی پسند
 بماند بنده حقیقتی او را دوم آنکه هر معامله که میان تو و میان خلق
 باشد چنان کنی که اگر ایشان با تو کنند پسندید و روا داری و
 از آن زنجی غلامی ایان عبدی حتی یکسایرانس باید که نفس
 ستیوم آنکه چون مطالعه علم کنی و علمی خوانی باید که علم باشد اگر مثل
 بدانی که عمر تو خود از یک هفته پیش مانده است بدان مشغول گردی و
 این معلوم است که اگر تو بدانی که عمر تو پیش از یک هفته مانده است علمی
 خلافی و اصول و کلام و مذاهب و لغت و نحو و تفسیر و اشعار
 و دوا و این و عروضی و طب و نجوم و هر سل مشغول گردی زیرا که
 دانی که این علمها نفعی تو نخواهد رسید و آن هفته ملک بحرافه
 دل و معرفت صفات خود مشغول گردی و ویران غلایق دنیا و احوال

زمينه پاک کردانی و محبت حق تعالی و اخلاق حسنه خود را متصف کردی
 و لعباوت مشغول کردی ای فرزند کلمه شبنم حقیقت دان و دران
 اندیشه کن و لعل آو که البته کجاست و خلاصی یابی و اگر ترا خبر دهند و تو
 بگویند که تا بهفته دیگر سلطان بسلام خواهد آمد دانه که دران بهفته بود تو
 هیچگاه مشغول نکردی و خبر بد آنکه مردانی که چشم سلطان بران خواهد
 افتاد و پاکیزه و نیکو کردانی و از دست و دهن کنی از تن و جامه و فرش
 و سایر اکثون اندیشه میکنی بدانند من تا آخر با تو چه میکنم که تو زیرکی
 وزیر کان را اشارتی پس باشد و پیغمبر صلوات الله علیه و سلامه میگردان
 است و لای نظری صورت و لا الی اعمالکم و لکن نظیر الی قلوبکم و نیایم اگر خبر که علم را
 احوال دل برانی در کتب احیاء و دیگر تصانیف ماطلب میکنی و ان فرض
 عین است الا انظر که بدان خداستجالی ترا توفیق دهم و که در کتب
 چهارم آنکه از راه دنیا پیش از کفایت یکسال پیش تربیت کنی عباد را
 چنانکه رسول خدا و جمل از بهر بعضی از حجه های کفایت یک سال ساختی و گفتی
 اللهم اجعل قوت آل محمد کفا و نه هر چه را کفایت یک سال کردی و یک سال را
 تربیت کردی که دانی که ضعیف قلب است اما آنکه دانی که دانی که صاحب

ان الله لا یظفر الی صورکم

بهشتی

یقین است کفایت میفرزده هم مرادی چون عایشه رضی الله عنها ای
 فرزند آنچه این فصلها را متقسمهائی تولود همه را نوشتم باید که به عمل آوری
 و در میان ما را یاد کنی فی صالح دعا یک فرمودند از ما را دعا کن که
 خسته دعایست در صلاح بسیار آمده است باید که از این دعا یاری
 و همچنین در طریق اهل بیت دعا بسیار است از این دعا طلب میکنی
 و این یک دعا علی الدوام بخوان علی الخصوص در عقب نماز است
 اللهم انی استسئلك من النعمه تمامها من العصمه و اعمها من الرحمه ثم یسئلك
 من العافیه حصولها من العیش ارغده و من العرامه و من الاعمال
 اعمه و من الاحسان المم و من الفضل العزیز و من اللطف اقره و من العلم
 الفقه اللهم کن لنا و لا تکن علینا اللهم اجمع السعادات اجعلنا و توفیق
 بالریاده اما لیا و اقرن بالعافیه عذونا و اصالنا و اجعل الی رحمتک و مغفرتک
 مبررا و انا و اصیب بحال غفوک علی ذنوبنا و من علینا باصلاح عیوننا
 و اجعل القویر را دانی و نیک اجتماعا و انا فان علیک تمسکنا و اعتمادنا
 و تمسکنا علی نبح الاستقامه و اعتمادنا من موجبات الذمائم یوم القیامه
 و خفف علینا ثقل الاوزار و ارزقنا معیشة الابرار و اکنعنا عن الاوطار

دعا کثیره است

واصراف غناش الاثرار واعتق رقابنا ورقاب آبائنا
وامهاتنا وشيوخنا وستانا وانا واولادنا ووزيرانا
وابلينا وتابعينا وامة محمد صلى الله عليه وسلم من الدين والمظالم
والنار برحمتك يا عزيز يا غفار يا كريم يستار يا حليم يا جبار يا رحيم
يا ذا الجلال والإكرام يا ذا الجلال والإكرام يا ذا الجلال والإكرام
ثم تحميم الباب الكتاب باب صلوة افضل المخلوقات قال
رسول الله عليه وسلم ربي سمع صوتي يطوف حول العرش فقلت
السلام عليك يا نوح طاهر كيف وجدت الموت ابن عمران
فقلت الروح عليه السلام يا محمد ذوقت مرارة الموت ثلاثا ثمانية وسبعين
شربة اقل مرارتهما كشربة شح منها حلبة فاذا سمع اصحاب رسول الله
منهم وقدمات ومنهم من قد اغمر عليه ومنهم من خرج من بين يدي رسول الله
فجاء جبرائيل عليه السلام فقالوا يا رسول الله من قرأ في مدة عمره في كل
جمعة او في شهر ثلاث مرات هذا الدعاء يخرج روحه من جسده كما
يخرج شير الاعمى في الصبي ومو نائم بسم الله الرحمن الرحيم اللهم
عوض قلبي بشارتتك وشوقتي الى جالك وعلالك وقطع حجابا

بين وبينك نور مغفلك وارزقني كاسا من شراب محبتك
وظلمه وصالك ولشريف لقائك يا ذا الجلال والإكرام التي
تبتلي في صنورك يا مدي ابدنا الصراط المستقيم وارزقنا ازدياد
مشاهدتك ولقائك الكريم برحمتك يا رحيم الرحمن آمين رب
العالمين **باب الرابع عشر** هو آخر الباب في آخر الكلام في
فضل الصلوة على خير الانام ورحمة البريات فان الكلام بذكر
الصلوة في اوله واخوه غير مقبول والي خرت الرب غير مصعود
في سنان الوداد ووقعت سر رمض الدعاء موقوف من سما
والارض لا يصعد من شئ خير يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم في كل دعاء
موجب خير يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم وآله محمد كذا في التذير وفي هذا
الباب ثنتين وجه التشبيه في الحديث الصحيح الذي ورد بالتشبيه
رفع الاشكال الوارد على التشبيه ورفع الاشكال الواردة على
حياته في قبره عليه الصلوة والسلام وفي هذا الباب نورد بعضا
من القوائد الغريبة فاقول الصلوة فرض على مسلم ومسلمة مرة
بالاتفاق لقوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين

امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما او كلما سمع ذكر النبي عليه السلام
 او مرة في سماع مجلس واحد وضاعيل الصلوة اكثر من ان تحصى
 فانه عليه السلام اكثر من الصلوة على فاهنا زكوة لكم وقال عليه الصلوة
 والسلام اولى الناس لي يوم القيامة اكثرهم على صلوة كذا في الجنة
 من ذكرت عنده فلم يصل علي رعم الله رعم الف رجل ذكرت عنده
 فلم يصل علي وقال عليه السلام ما جلس قوم مجلسا لم يذكر الله فيه ولم يذكروا
 علي بهم الا كان لهم حسرة يوم القيامة وان دخلوا الجنة للشوَاب كما
 احبته وفي سنن ابى داود والنسائي اكثر واعلى من الصلوة يوم الجمعة
 فان صلواتكم معروضة علي ليس احد يصلي علي الا عرضت علي صلواته وان
 احد صلي علي يوم الجمعة الا عرضت صلواته علي وامن احد يصلي علي الا رادته
 علي روي حمزة بن ابراهيم عليه السلام وفي مسلم قال ابى رضي الله عنه يقول
 الله اجعل لك صلوتي كلما قلت اذا تكفي بهك ويعفر ذنبك من صلي
 علي واحدة صلى الله عليه عشر اخطت عنده عشر خطيات ورفعت
 عشر درجات وفي رواية صلى الله عليه وسلم وما لي بعباد من صلواتي كذا
 في الجنة فاقول كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم صل على محمد

آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد
 وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد
 اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وازواجه وذريته كما باركت على ابراهيم
 اللهم صل على محمد النبي وازواجه امهات المؤمنين وذريته واهل بيته كما صليت
 على ابراهيم انك حميد مجيد وقال من صلي علي محمد وقال اللهم انزل
 النفع للمعرب عندك يوم القيمة وحبت لثما غير اللهم ارزقنا شفاعة
 يوم القيمة انك لا تخلف الميعاد فان الاحاديث وروايت كثيرة في شكل
 العلم وذلك بان وجهه شبه يكون اقوي واعم في المشبه بمنه في المشبه كاني
 تشبه الرجل الشجاع بالاسد يكون الشجاعة في الاسد واقوي و
 اتم منها في ذلك الرجل فيكون الاسد اقوي واعم في وصف الشجاعة
 من الرجل وهو ادون والفقر من الاسد فلي هذا ليرى ان يكون
 الصلوة على محمد عليه الصلوة والسلام وآله ادون والفقر من الصلوة
 على ابراهيم عليه الصلوة والسلام وآله في وجه كان وهذا لا يجوز لانه افضل
 الانبياء والرسل وامة افضل الامم لانه سيد ولد آدم اي نعمة
 بالاجماع وامة اوسط الامم اي افضلهم لقوله تعالى وجعلناكم امة وسطا لتكونوا

شهدا على النفس وبالأجماع فشرع في الاجابة المنقولة عن الامية
 والعلماء العظام بعد تمهيد مقدمته اولا فاقول ان كون وجه الشبهة قوي
 واثم في المشبه به منه في المشبه ليس على اطلاقه بحيث يلزم في كل تشبيه ان
 يكون كذلك بل هو مقيد باذا كان التشبيه غير مقلوب ويكون البعض
 الحاق الناقص بالكمال والا فلان في التشبيه المقلوب لا يثبت
 وفي التشبيه الغير المقلوب اذا كان الغرض منه بيان الامكان
 او التحاليل او المقدار لا يلزم بان يكون التشبيه قويا واثما وتفضيل الكلام
 لضبط المرام ان يقال ان الغرض من التشبيه في الاكثر يعود الى المشبه
 وهو لا يخلو من اربعة اقسام الاول بيان امكان المشبه اي بيان
 ان المشبه امر ممكن الوجود بالامكان الوقوع وهذا الغرض انما يتحقق
 اذا كان المشبه امرا غريبا مستبعدا الوجود ويكون كالمتمتع كيطير
 كما في قول ابي الطيب **هـ** فان اتفق الانام وانت منهم فان
 المسك بعض دم الغزالي **هـ** والمغيز انك ان تكن فاقعا على الانام
 متناجيا في الغضايل بحيث تكون كما كنت انت منهم لم يمت نمرة
 جنس آخر وانما انك واحد منهم فلا يستبعد في ذلك لان المسك

كذلك فانه بعض دم الغزال وقد فاقها بحيث صار كما انه ليس
 بعضها منها فالتشبيه بحال المسك والثاني بيان حال المشبه بانه
 على اي وصف من الاوصاف كما في تشبيه ثوب بثوب اسود في
 السواد وهذا الغرض انما يوجد اذا علم السامع حال المشبه به ولم يعلم
 حال المشبه بطون السواد مثلا يعلم السامع حال المشبه به لان السامع
 لو لم لا يعلم حال المشبه به فكيف يبين رجال المشبه بالقياس اليها
 ولو علم حال المشبه لم يكن التشبيه لبيان الحال لعدم الاختياج اليه
 بمنية له بنفسه والثالث بيان المقدار لحال المشبه في القوة و
 الكثرة والقوة والضعف الى غير ذلك كما في التشبيه الثوب
 الاسود بالغراب في شدة السواد وهذا الغرض انما يكون اذا علم السامع
 مقدار حال المشبه به دون المشبه والرابع زيادة تقرير حال
 وتقوية في ذهن السامع وهذا اذا كان حال المشبه معلوما و
 مقرا عنه ويراد بالتشبيه زيادة اليقين لان الشيء ربما يكون
 معلوما قطعا وقد يقصد زيادة الطمأنينة فيه كما في تشبيه من لا يحيل
 من سعيه على طائل بمن يرسم على الماء في عدم الانتفاع فالكثير فيه

من تقرير عدم الفائدة وبقوة لا تجد في غيره لان تقرير المعقول المصور
 المحسوس تقرير ثلثه وحاشا في نفس السامع اذا لاف بالحيثيات ^{لثبات}
 اتم منه بالعقليات ولا يذبح عليك ان الحاق الناقص في وجه شبه
 بالكمال فيه على سبيل الحقيقة انا هو فيكون الغرض من التشبيه في
 التقرير واما في غيره من الاغراض فلما يكون ذلك الحاق الكسب
 الاوعاء فقط فغرض بيان التقرير مختص باقتضاء الائمة والشهيرة
 للمثبه بوجه التشبه دون غيره من الاغراض فغرض بيان احوال
 لا يقتضيه الاكون للمثبه بشهر بوجه التشبه لان المقصود منها مجرد اشارة
 يكون المثبه موصوفا بوجه التشبه مثل المثبه به فكيف في ذلك كون المثبه
 به بشهر بوجه التشبه من غير حلقه الى اتمه ذلك الوجه فيه وكذا غرض بيان
 الامكان لا يقتضيه الاكون للمثبه بشهر بوجه التشبه ومسلم الحكم في ذلك الوجه
 عند السامع لان المثبه به اذا كان مثله هو الوجه التشبه ومسلم
 الحكم عند السامع فجعل المثبه مثله في ذلك الوجه يدل على ان المثبه به
 ممكن الوجود بالامكان الوقوع لكونه شرعا لا موجود وهو المشبه به
 وجه تشبه ولا يحتاج فيه الى وجه كون شبه اقوي في المثبه به فلا

بقية

يقتضيه اصلا وكذا غرض بيان المقدار يقتضيه كون المثبه به
 بوجه التشبه وهو مقدار حاله يعلم بالقياس الى حال المثبه به ^{والقياس}
 يقتضيه كون المثبه على مقدار المثبه به في وجه التشبه لا يزيد ولا ينقص
 لبتين مقداره على ما هو ولا يقتضيه كون وجه التشبه اقوي اتم في
 المثبه به لانه لا دخل للاتمه في بيان المقدار بل يقتضيه ان لا يكون
 وجه التشبه اقوي فيه لان الغرض يلزمه ان يكون المثبه والمثبه به على وجه
 واحد في وجه التشبه من غير الزيادة والنقصان كثره السواد
 مثلا فلو كان وجه تشبه بهما اقوي في المثبه به منه في التشبه لم
 يحصل بالتشبيه به الغرض المطلوب منه وقد يكون الغرض من
 التشبيه تزيين المثبه في عين السامع وتشويهه وتقييده ^{بمقدور}
 وقد يكون الغرض من التشبيه تبطل في المثبه به وعله جديدا هذا
 كله والتشبيه الغير المقلوب واما في التشبيه المقلوب فالغرض فيه
 يعود الى التشبه به وهو ضربان احدهما ان يكون الغرض فيه ايهام
 المثبه به اتم من المثبه به والثاني ان يكون الغرض فيه الاتهام بانه
 به لا نور ولا مثله مخافة الاطباء ولا يخفى ان ايهام الاتهام في

الى التشبيه الغير المقلوب
 التشويه
 الاستدراك

المشبه به لا ينافي الاثمة في المشبه ولذا لا يعم به لغرض بالانفا في ائمة
 وجه المشبه واتحادية في المشبه والله اعلم ثم اعلم ان التشبيه قسمان مقبول
 ومردود فانه اذا كان وافي بافادة الغرض المقصود منه فهو مقبول وذلك
 بان يوجد هناك ما يقتضيه ذلك الغرض مثل كون وجه المشبه اقوي
 واتم في المشبه به وكون المشبه به اعرف واشهر من ذلك الوجه في ائمة
 الناقص الكامل مثل كون المشبه به اشهر بوجه المشبه به في بيان الحال وكذلك
 في الباقي على فصل ألفا واذا كان التشبيه قاصر عن افادة الغرض المقصود
 فهو مردود كما اذا لم يوجد هناك مقتضيه ذلك الغرض واذا تم هذا فاقول قال
 الاستاذ الاجل فليل بن شيخ محمد سهارن پور رانه يجوز ان يكون الغرض
 من التشبيه في حجة الصلوة بيان حال المشبه والافادة في حجة التشبيه
 بهما الغرض زيادة التقريرية والاشكال بالتشبيه يقتضيه كون وجه
 اقوي في المشبه به منه وبهنا ليس كذلك فيلزم ان يكون التشبيه مردود
 او اذا لم يجوز في كلام البشير صلى الله عليه وسلم لم يحتاج في دفعه الى اجوبة اكثر
 بل كفاية تشمل على كلغات لا تقبلها الطبع اسليم وسياتي تفصيلها الثانية
 الغرض وكذا الاجابة الى جعل التشبيه بهما الغرض بيان الامكان بل لا مانع منها

جالس
 الى العزلة

فان الصلوة

فان الصلوة على محمد صلى الله عليه وسلم ليست امر غريبا مستبعدا لوجودها
 كالمطلع في ظاهرها حتى يكون التشبيه بهما الغرض بيان الامكان المشبه وكذا لا
 يلزم جعل التشبيه بهما الغرض بيان مقدار انما التشبيه بهما المقام اذا لم يلزم
 ان يطلب الصلوة على محمد عليه السلام بحيث لا تكون تلك الصلوة ازيد في
 المقدار اصلا من الصلوة على ابراهيم علي بنينا وعليه السلام كما لا تكون نقصا
 منها على ما هو مقتضى هذا الغرض وهذا بعيد عن شأن المجيب الطالبين لعلوا
 وقرب منزلته من الله تعالى فوق ما يتصور بل لا يجوز لا مقفلا في التشبيه بين بنينا
 وبين ابراهيم عليهما السلام في الفضل انتهى جعل كلام الاستاذ واما الفصل
 في انشراحه في شرح حصن حصين انه يجوز ان يكون التشبيه بهما البيان كلام
 اول بيان المقدار فانها لا يقتضيان الاثمة في المشبه به كما تقدم انتهى ويرد
 على الاحتمالين ما مر النفا عن عدم الملازمة واما على الوجه الذي اختاره الاستاذ
 وهو ان يكون التشبيه لبيان الحال فلا يقتضيه اصلا فانه اذا كان
 التشبيه في صيغة الصلوة لبيان الحال يكون وجه المشبه شيئا من الاول
 والاولى التبر كانت الصلوة على ابراهيم وآله عليه السلام مشهورة بها
 مثل كونها محبوبية مرضية عند الله تعالى او كونها على حسب اللياقة واستحقاق الصلوة

Copyrighted material from the University of Cambridge

عليه تفضل الله صل على محمد وآله صلوة مثله صلوة صليتها على ابراهيم وآله فيكون
كل منهما محبوبا ومرضية عندك او على حسب اللياقة والاستحقاق اي انزل على
محمد وآله صلوة ورحمة محبوبته ورضيت عندك مستحقه لهم ولآلئهم بهم مثل صلوة
ورحمته انزلتها على ابراهيم وآله كذلك وح لا يلزم ان يكون الصلوة على
محمد صلى الله عليه وسلم اقل وادون من الصلوة على ابراهيم وآله عليهم السلام
بل اذا كانت الصلوة على حسب اللياقة واستحقاق المصلي عليه يكون
على محمد صلى الله عليه وسلم افضل واكمل من الصلوة على ابراهيم
سائر الانبياء عليهم السلام لغزوة شانه ورفعة مكانه وكثرة
استحقاقه وفوري لياقته وهو سيد المرسلين وفضل النبيين الاولين
والآخرين وخير الخلائق اجمعين ولا يخفى على هذا يجوز ان يعتبر
تشبيه الصلوة على آل محمد عليه السلام بالصلوة على آل
ابراهيم كسب الصلوة على محمد عليه السلام بالصلوة على ابراهيم كما هو
التبادر من التعاليم من غير حاجة الى تكلف اعتبار تشبيها مجموع الصلوة
على آل محمد وآله بمجموع الصلوة على ابراهيم وآله اذا الصلوة يكون على آل
محمد ايضا محبوبته ورضيت عند الله تعالى او حسب اللياقة واستحقاقهم كما هو

كان

كانت على آل ابراهيم كذلك سواء كانوا انبياء او غيرهم ولا فرق
فيه ^{منه} نذر الغمر في قد كشف غطاؤه - كشف كما هوادة قلب
العقل - واجاب الامام الرباني البحر المحقق الدواني في رسالته
نقلنا عن بعض كبار زمانه واستحسنه وهو ان يجعل وجه شبه يكون
كل من الصلوة بين افضل من الصلوة على السابقين عليه فيكون الصلوة
على سيد المرسلين عليه السلام افضل من الصلوة على السابقين عليه
انه ابراهيم عليه السلام كما ان الصلوة على ابراهيم عليه السلام افضل
من الصلوة على جميع من سبقه من الانبياء فيلزم من التشبيه المذكور كون
الصلوة على نبينا عليه الصلوة والسلام افضل من الصلوة على ابراهيم
عليه السلام بهذا الكلام والظاهر ان افضلية الصلوة على ابراهيم عليه السلام
من الصلوة على جميع من سبقه من الانبياء من غير ان يكون افضل منهم لا
تطع في كون نذر افضل الانبياء بعد محمد عليه السلام لمكان الاختلاف
فيه فقل ان آدم عليه الصلوة والسلام وقيل انه عيسى عليه السلام ويمكن ان
يقدر عندك الموجه في الكلام على المشهور من كون ابراهيم عليه السلام
افضل من جميع الانبياء سوي محمد عليه السلام ثم يرد على هذا الجواب

الاختلاف في فضل الانبياء

ان ان جعل وجه المشبه الافضلية المذكورة بحيث يكون المفضل عليه
 بغير سابق في جانب المشبه بغير محمد عليه السلام شاملا للمشبه بغير اسم
 عليه الصلوة والسلام فلا يحصل ما هو المقصود من التشبيه لانه الغرض
 منه نهيا على رعم الموجه هو زيادة تقرير حال المشبه والالم يتج الى به
 التكلف وهذا الغرض يقتضي كون وجه المشبه اقوي في المشبه اذا كان
 الصلوة على محمد عليه السلام افضل من الصلوة على جميع الانبياء
 الباقين عليهم السلام بحيث لا يشهد منها صلوة احد ابراهيم
 او غيره كما كان الصلوة على ابراهيم افضل من الصلوة على جميع الانبياء
 الباقين عليهم السلام عليه علي بن ابي طالب وعليه السلام كما هو متفق
 التوجيه لم يكن وجه المشبه وهو الافضلية اقوي في المشبه به منه في المشبه
 بل مساويا فلا يصح التشبيه ويكون غير مقبول وهذا كما لا يصح تشبيه
 زيد بالاسد في كون كل منهما اشجع من كل ما سواه فلو اريد جعل
 الاشجعة وجه المشبه فلا بد من استثناء المشبه به من المفضل عليه
 جانب المشبه ليكون وجه المشبه وهو الاشجعية اقوي في الاسد منها
 في اذبح يكون مغير زيد كالاسد في الاشجعية انما كان الاسد

اشجع من كل ما عداه كذلك لا يشجع من اجمع سوى الاسد
 فاما متشابه منه فيكون زيد النقص واول من الاسد في الاشجعية
 لعدم كونه اشجع منه ويكون الاسد اقوي من زيد في ذلك
 الوصف كونه اشجع من اجمع زيد كان او غيره فذلك لا بد
 من استثناء المشبه به لجعل الافضلية المذكورة وجه المشبه
 مع الصلوة فان استثنى الصلوة على ابراهيم من الفضل عليه في
 جانب المشبه فهذا التوجيه لا يجبر نفعا او على تقدير الاستثناء يتفاد
 منه بحسب العرف والتفانم ان لا يكون الصلوة على محمد عليه السلام
 افضل من الصلوة على ابراهيم عليه السلام وهو خلاف المتعقد الواقع
 ايضا وان لم يستثنى فلا يكون وجه المشبه اقوي في المشبه به كما عرفت
 ولو اعتبر اقواته افضلية الصلوة المشبه بها لوجه في الوجه وهو من
 الاوصاف يكون الصلوة على محمد عليه السلام اذول والنقص من الصلوة
 على ابراهيم عليه السلام بحسب ذلك الوجه والوصف وهذا عين النزاع
 والشكال واجاب المحقق الدواني ان كون وجه المشبه في المشبه
 اقوي منه في المشبه قد يكون باعتبار الظهور الشهرة ولما كان

ان

بيان ان فضل النبي

حسب الكيفية ايضاً كما هو المققد ولا يلزم المحذور اذ وجه الشبهة
 الافضلية يكون في المراتب التي تورث منه في الشبهة بسبب الكمية
 بنينا فيكون التشبيه مقبولا كما لا يخفى على المتدبر ولا يرد على هذا
 الجواب انه على هذا التقدير يكون الصلوة على محمد عليه السلام خمسة
 اشكال صلوة من سبقه من الانبياء سواء كان موجودا قبل ابراهيم
 عليه السلام كآدم وشيث وادريس وغيرهم او في زمانه
 كاسحاق ويعقوب وابراهيم ولوط وغيرهم او بعده كايوب
 وشعيب وموسى وغيرهم عليهم السلام فلو لم يدخل ابراهيم
 عليه السلام في جملة هؤلاء الانبياء لخالها لاشكال باق جال ولو دخل
 فيهم يكون الصلوة على بنينا خمسة اشكال صلوة ايضاً وقد فرض
 الصلوة عليه عشرة اشكال صلوة سبقه من الانبياء كآدم عليه السلام
 يلزم ان يكون الصلوة على محمد عليه السلام خمسين اشكال صلوة
 مثل آدم عليه السلام بهذا الاعتبار فيكون الصلوة على محمد عليه
 خمسة اشكال صلوة مثل آدم وخمسين اشكال صلوة ايضا وهو ظاهر
 لان المقدار الواحد للشخص لا يكون على النسبتين مختلفين بالنسبة الى

مقدار

مقدار آخر كذلك الاتري ان العدد المعين لا يكون ضعفاً من
 عدد آخر كذلك وضعف الضعف منه ايضاً لا نقول ان ابراهيم
 عليه السلام واحد في جملة الانبياء ولا قلح فيه اذ يجوز ان يعبر
 كون الصلوة على محمد عليه السلام خمسة اشكال مجموع الصلوة على
 جميع الانبياء السابقين عليه حيث انه مجموع غير اعتبار صلوة كل واحد
 واحد منهم ولكن يرد عليه انه وان كان كمية الصلوة على محمد عليه السلام
 ازيد واكثر لكن يكون كقيمتها افضلية الصلوة على محمد عليه السلام اذن
 والفضل وهذا لا يلزم لرفعة شأنه وعلو قدره ومكانة عند الله تعالى
 والظاهر انه لو فرض افضلية ابراهيم عليه السلام من الانبياء السابقين
 عليه بان يكون فضائله عشرة اشكال فضائلهم في الكيفية او الكمية فينتج
 بل يلزم ان يكون افضلية محمد عليه السلام من جميع من سبقه من الانبياء
 بعشرين مثلاً بل اصغافاً من فضائلهم فيها وكذا التفاوت في افضلية
 الصلوة عليها السلام من الصلوات من سبقها بحسب الكيفية والكمية
 بالجملة لا يمكن ان يكون الصلوة على ابراهيم عليه السلام اقوى من الصلوة
 على محمد عليه السلام في وصف بحيث لا يكون الصلوة على محمد عليه السلام

ادون والنقص في ذلك والبرهان في ذلك ان رخصته عليه السلام اصلا
 كما لا يخفى هذا ثم على التوجيه ان اعتبر تشبيه الصلوة على آل محمد عليه
 بالصلوة على آل ابراهيم عليه السلام كتشبيه الصلوة على محمد عليه السلام
 بالصلوة على ابراهيم عليه السلام كما هو التباين ويزعم منه تفضيل آل ابراهيم
 عليهم السلام عليهم لان الانبياء من آل ابراهيم وغيره من الانبياء
 عليهم السلام دون آل محمد عليه السلام وهذا لا يجوز لان الانبياء
 كلهم اجمعين كانوا معصومين عن جميع الكبائر والصغائر عدا وهما
 كما هو المختار عند الجمهور مع تصانيفهم بالنبوة فلم يبلغ احد غيرهم
 درجتهم ولم يكن مساويا لهم فيها فضلا عن ان يكون افضل منهم ولهذا
 قال في الحديث في قوله عليه السلام ان الله تعالى عباده ليسوا
 بانبياء يعظمهم الانبياء ان المراد منه بان الفضل وعلو شان
 بعض عباده غير الانبياء بالبلغ وجهه والله لا يمان تحقيق حقيقة غلبة
 الانبياء بحال هؤلاء العباد وجواب المحقق الدواني عن تجوز تفضيل
 غير الانبياء عليهم السلام بناء عليه ليس الا بالاحكام والرجوع الى
 ما كان ثار عن مثله فان فضل صلوة ابراهيم عليه السلام من صلوة

تحقيق قوله ان الله تعالى عباده ليسوا
 بانبياء يعظمهم الانبياء

محمد عليه السلام بغض الوجه كما هو مقتضى التشبيه ليس بالعبادة
 كما لا يخفى وان اعتبر تشبيه مجموع الصلوة على محمد عليه السلام والمجموع
 الصلوة على ابراهيم عليه السلام والله كما اعتبره المحقق الدواني
 خير يكون ذلك المجموع المشبه حيث ان مجموع افضل من هذا المجموع
 المشبه من حيث انه كذلك ولا يلزم افضلية الصلوة على آل محمد عليه
 السلام الذين هم غير الانبياء من الصلوة على آل ابراهيم الذين
 منهم الانبياء فحينئذ لو اعتبروا تشبيها للمجموع بالمجموع في رأي وشبهه
 كان لرفع اصل الاشكال لكثير من القدر من المكلف ولا يحتاج فيه الى
 اعتبار رجل الافضلية وجه الشبه واعتبار قوة وجه الشبه المشبه به
 بحسب الظهور والشبهة ثم اعتبار تشبيه المجموع بالمجموع كما لا يخفى على العاقل
 المتصف واعلم انه لو قصد المبالغة في دفع الاشكال لم يرد ادوية
 الصلوة على محمد عليه السلام من الصلوة على ابراهيم عليه السلام وايراد
 بيان افضليتهما منها فالاولى ان يجعل وجه الشبه كون الصلوة على
 الياقوتة ودرجاتها المصداقية حيث لا يتفاد منه ان الصلوة على محمد
 عليه السلام على حسب استحقاقه وبقائه فيكون فيه دلالة واضحة على ان

عليه افضل من الصلوة على ابراهيم عليه السلام وسائر الانبياء اولية
واستحقاقه لافضل الصلوات واكمل التحيات لظهوره في من الشمس في
الضعف النهار ووقع في النفس كلبا والصغار فخذ هذا ثم انظر آخر
واجاب المدقق اخوند محمد يوسف القزويني الشبه بالكون في رتبة
على من المطلوب بان الشبه هو الصلوة المطلوبة بصيغة الامر الغير ماضية
كما هو مقتضى الطلب لان طلب الحال غير معقول والمشببه به الصلوة الماضية
لابراهيم عليه السلام وآله كما هو مقتضى صيغة الماضي كما قد صليت بصيغة
الماضي واللازم على قاعدة التشبيه اقواتية الصلوة الحاصلة لابراهيم
وآله من الصلوة المطلوبة الغير الحاصلة لمحمد عليه السلام وآله بعد
لا اقواتيتها عن جميع الصلوة الحاصلة وغير الحاصلة ولا عن الصلوة
الحاصلة لمحمد وآله عليه السلام بعين لا يقتضي الاقواتية عن هذين الصلوتين
فيحوز ان يكون الصلوة الحاصلة لمحمد عليه السلام اقوية من الصلوة الحاصلة
لابراهيم عليه السلام موافقا للمعتقد والاضعفة غير الحاصلة لآلنا فيه
بل يمكن ان يكون في اضعفة الصلوة الغير الحاصلة وادويتها بالقياس
اليها نوع اشارة الى انه لم يبق مرتبة فوقها للطلب للحصول على ما يمكن ان

مراتب الصلوة له والاعلينا تلك المرتبة كما هو اللائق بحسب الحسين
المخلصين فكل ما كانت اضعف يكون اقوية اشارة الى اقواتية المرتبة
الحاصلة في الصلوة فكيف لزوم خلاف الواقع فانه مقيد بما هو اللائق ثم
كلامه واصله ان الصلوة ليست له الى محمد عليه السلام قسما احد الصلوات
الحاصلة له عليه السلام والثاني الصلوة الغير الحاصلة المطلوبة له عليه السلام
والاول اقوية واعم من الصلوة الحاصلة لابراهيم عليه السلام والثاني اضعف
والنقص منها والمشببه هو الثاني دون الاول وان في طلب الصلوة
الاضعف الاول اشارة الى انه قد حصل لمحمد عليه السلام جميع مراتب الصلوة
التي هي افضل واقوية بحيث لم يبق من مراتب الصلوة الا يكون اضعف
وادون ويرد عليه انه ان اراد ان الصلوة المطلوبة الغير الحاصلة لمحمد عليه السلام
ادون والنقص بالذات من الصلوة الحاصلة لابراهيم عليه السلام فلا
انها اذا حصلت بعد الطلب يجب ان تحصل ادون والنقص كما كانت
كذلك لان ما بالذات لا يتخلف ولا يتخلف فيكون الخلف
يعود المحذور وان اراد انها ادون بعارضة عدم الحصول لكنها
بذاتها اقوية وافضل بحيث يندفع الادونية العارضة بعد الحصول

بالطلب والتشبيه انا هو قبل حصولها و هو في هذه الحالة ادون
 والنقص بهذه العارضة فحين ان الفضل الذاتي للشئ لا يزول
 بعارضة عدم الحصول بحيث يصير الا فضل من الشئ ادون منه لا ترى
 ان علم التفسير واحد في فضل من علمي التصرف والنحو وكذلك
 والبقايت من الشئ والذهب ومن الغضة والغضة من باقي
 الفلزات ولا يزول شرافتها ولا تغير ادون مما هو ادون منه
 حصلت لزيادتها او لم يحصل وان اراد ان الصلوة المطلوبة لمحمد
 عليه السلام والصلوة الحاصلة لابرارهم عليه السلام مع قطع النظر
 عن خصوصية الحصول وعدم تمايزها في الدرجة لئلا يحددهما
 فريته على الاخير بالذات ولا في وصف من الاوصاف غير
 الحصول واما الافضلية بعارضة الحصول والادوية بعدة فلقابل
 ان يقول اول ان الصلوة سبب الافضلية وشرارة المصلحة عليها
 فضل ورقم من الله يكون من انزلت به عليه افضل واشرف من لم تنزل
 به عليه كالنبوة فانها سبب الافضلية الانبياء على سائر الناس كاعلم
 فانه سبب الافضلية من حصل فيه دون العكس فليت امدد الصلوة

افضل

افضل واقتوي من الاخير بسبب الحصول وثانيا ان كونا الشئ افضل
 اقوي وافضل من غيره فيما يكون فيه كذلك هو بالنظر الى من حصل فيه
 وبلاضافة اليه لا للحصول نفسه لان فضل الحصول موجود في صورت
 حصول النبوة والعلم مثلاً والشئ اذا اضيف الى امر اخر لا يجب ان
 يكون افضل واقتوي من غيره بل قد يكون ادون وضعف اذا
 اضيف الى امر كذلك كنبات احاد الناس وزوجاتهم ادون
 والنقص بمراتب من نبات شينا محمد عليه السلام وزوجاته وامه وغيره
 من الانبياء ادون من امته عليه السلام وعبيده غير السطان
 كذلك بالنسبة الى عبيده فالامضاف في القوة والضعف
 باعتبار المضاف اليه ان افضل فاضل وان ادون فادون
 فلو كان افضل الصلوة بعارضة الحصول والصلوة المنسوبة الى
 ابراهيم عليه السلام لا تكون اقوي وافضل من الصلوة المنسوبة
 الى محمد عليه السلام ولو نسبت الطلب له عليه السلام سيما اذا كانت
 على شرف الحصول او بالقوة القريية من الفعل فلان الصلوة
 المطلوبة لمحمد عليه السلام تحصل بالنسبة بل الامر بها يكون بعكس

أي الصلوة المضافة إلى محمد عليه السلام ولو أضافه الطلب عليه السلام
 تكون أشرف وأفضل من الصلوة المضافة إلى إبراهيم عليه السلام
 ولو أضافه الحصول لأن العبرة بالضافة لا بالحصول كما عرفت
 وثالثا أن كون الصلوة الحاصلة اقويروا فضل من غيرها الصلوة
 الحاصلة لا يخلو من أن يكون اقوياتها في منتهى الحصول أو في وجه
 سببه تابع له لثالث لهما لأن الصلوتين فرضا متساويتين
 في الدرجة مع قطع النظر عن الحصول وكون التشبه به اقويروا
 لا يحد نفعاً فيما نحن بصدده أو التشبيه يقتضي أن يكون وجه التشبه
 اقويروا في التشبه به منه في التشبه ووجه التشبه لا بد أن يكون أمراً مشتركاً
 بينهما موجوداً فيهما كما شجاعة في الرجل الشجاع والابسة ولا يخفى أن
 الحصول وما يحدث منه ويتبعه ليس أمراً موجوداً في الصلوة الغير
 الحاصلة ومشاركتهما في التشبه به فلا يصلح لأن يكون وجه
 التشبه ونهال الحج لا غيار عليه فتأمل بعين الانصاف أن الانصاف
 غير الاوصاف وما ذكر الموجه من الإشارة يقتضي أن لا يكون الصلوة
 على محمد عليه السلام بل تركها أو على هذا التقدير يكون الصلوة طلباً لما

ليس

ليس لا يقاء لعلو شأنه ورفعة قدره ومكانه لأنهم لم يبق من مراتب
 الصلوة إلا ما هو أدون والنقص مع أن الصلوة عليه السلام
 فرض مرة وسنة أو فرض أخرى وقد نطقوا بالآثار بكثرته
 الفضائل وأجاب بعض العلماء نقلاً عن الإمام الشافعي رحمه الله
 قد وقع التشبيه في الصلوة على الآل لا عليه عليه السلام والكلام قائم
 عند قوله صلى الله عليه وسلم قوله وعلى آل محمد كلام متسايف والمضي وصل
 على محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم وفيه أن ما ذكر من التوجيه
 والمغير بعيد عن العبارة كل البعد نعم لو كان صيغة الصلوة بهذا اللهم
 صل على محمد وصل على آل محمد بأعادة لفظ صل صير كما كان روجه
 مع أن هذا لا يجزئ في صيغة الصلوة المذكورة في حصص المصنفين وفي
 اللهم صل على محمد عبدك وسوكت كما صليت على إبراهيم وبارك
 على محمد الهدى لأنه ليس فيه ذكر آل محمد فلا مجال لاستينافه قطعاً
 فلا بد من توجيه آخر يرفع الاشكال بأكليته فإن قيل وكذلك توجيه
 جعل التشبيه لغرض بيان المحرك هو المحرك عندكم فإنه إذا كان التشبيه
 في صيغة البيان المحال وقد علم السامع تلك الصيغة المشبهة فلا يجوز

جواب

ان يكون التشبيه في صيغة اخرى لهذا الغرض لانه مشروط بعدم علم
 حال المشبه كما فلا يجري هذا التوجيه اليه في جميع باقي صيغ الصلوة
 المستعملة على التشبيه فلا بد من توجيه آخر ليرفع الاشكال بجملة قلت
 ان تعد ذلك الصيغ وتجد الغرض من التشبيه فيها يجوز ان يكون
 تعدد الوقائع واختلاف السامعين من فرق الصحابة رضي الله تعالى
 عنهم وذلك بان يكون التشبيه في صيغة منها البيان احوال البنية الى
 فرقة منهم وفي اخرى اليهم لهذا الغرض لكن بالنسبة الى فرقة اخرى وبهذا
 ولا يستماع فيه وقد ذكر الشيخ ابو الرجا بن مختار بن محمود في الفتاوى
 القنبية انه روي عن علي بن عبد الله بن عباس وابن مسعود جابر بن
 الله تعالى عنهم انهم قالوا يا رسول الله عرفنا السلام عليك فكيف
 الصلوة عليك فقال عليه السلام قوال اللهم صل على محمد وبارك
 وسلم على محمد وعلى آل محمد وارحم محمد وآل محمد كما صليت وباركت
 ورحمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين ربنا محمد
 مجيد وفي جوار العقدين في رواية مسلم عن ابن مسعود البصري
 قال انا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في مجلس سعد بن عباد

فقال النبي

له بئس سعدا من الله ان نصل على محمد يا رسول الله فكيف نصل عليك
 فكثرت رسول الله عليه وسلم حتى تيسر ان لم يسأل ثم قال رسول الله
 الله قوال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم
 انتهى ولا يخفى ان ما قلنا من ذلك الكتاب يدل على تعدد الوقائع
 واختلاف السامعين ويغير ان العلم ان الشافعية يتيقنون التعدد
 في صيغ الصلوة ويميزون ذكر آل محمد في صيغ الصلوة ويقولون
 انه لما نزلت آية يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما
 فهموا ان الامر بالصلوة عليه عليه السلام في الآية شامل لآله عليه السلام
 وان المراد من الامر فيها الامر بالصلوة على محمد وعلى آله ولذا سألوا
 النبي عليه السلام عن الصلوة عليه وعلى آله حيث قال يا رسول الله
 كيف نصل عليك اهل البيت ويدل على صحة جواب النبي عليه السلام
 بقوله قوال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد الحديث والزيادة والنقصان
 في بعض الروايات محمول على ان بعض الروايات لم يحفظوا ما حفظه الآخرون
 وبعضهم روي الآل بالغير حيث اقتصر على الازواج والذرية بناء
 على ان الآل هم الازواج والذرية فالتعدد في صيغ الصلوة لعدم

لان غالب الطرف صحيح بانه وقع جوابا عن قولهم كيف نصلي عليك هذا
 حصل ما في جواب العقدين للعالم الكامل نور الدين السيد الشريف
 على السهو في الشئ فغلب هذا التوجيه الاستيفاء المحكي عن الامام في
 يكون مطروحا لما عن النقص ما ذكر كما لا يخفى علم انه بين كيفية سلام
 عليه السلام في التشهد من غير ذكر الآل فيه فعلم ان الامر بالسلام
 في الآية ليس بآل والآل لا فداؤه سكوت عن ذكرهم فيه بحجته
 ايضا فهو كذلك ولهذا لم يسألوا النبي عليه السلام لانهم قالوا قلنا
 كيف لم عليك بخطاب المفرد باتفاق الرواة ولو اعلوا ذلك بالعميل
 لقالوا كيف لم عليكم بخطاب جمع ولهذا لم يردوا السلام عليهم
 في التشهد بل التفتوا فيه على السلام على النبي عليه السلام فقط والاعلم
 ذلك انهم ليسوا بالصلوة عليهم لان كيفية الصلوة لم تكن متبينة قبل
 وكما ان الامر بالسلام لم يشمل الآل فكذا الامر بالصلوة اذ لا فرق
 في الآية بين الامرين بل الثاني موكد بالمصدر حيث قالوا تسليما
 والمخاطب في قولهم يا رسول الله قد علمنا كيف لم عليك هو
 النبي عليه السلام كما هو الظاهر فكذا في كيف نصلي عليك اهل البيت

لان الخطاب

لان الخطابين وقع في مخاطب واحد فاشي كالاول ويؤيده
 رواية الصحيحين ومن قبلنا يا رسول الله قد علمنا كيف لم عليك
 نصلي عليك بخطاب المفرد في الموضعين وكذا رواية صحيحين
 واما السلام عليك فقد عرفت ان كيفية نصلي عليك اذا نحن صلينا عليك
 في صلواتنا الحديث ويكون اطلاق اهل البيت عليه السلام
 بطريق الجواز المرسل تسمية للشيء باسمه بقرينة ان الصحابة
 رضي الله تعالى عنهم لم يسلوا الا النبي عليه السلام لانهم لم يسلوا
 وخطابهم حقيقة لم توجه الا اليه عليه السلام وكذا يصح الجمع في عليكم كون
 مجاز الرعاية لفظ اهل البيت والتعظيم فالمطلوب من السؤال
 كيفية الصلوة عليه عليه الصلوة والسلام دون غيره وذلك لان في الجواب
 انما يتبعه ذكره عليه السلام شفقة لهم مثل ذكر البركة في قوله وبارك على
 محمد وتبعته ذكر الصلوة لانه كان داخل في السؤال فظهر ان سؤال
 الصحابة رضي الله تعالى عنهم وكذا جواب النبي عليه السلام لا يدل على
 ان الامر بالصلوة في الآية شامل للآل وكون غالب الطرف انه وقع
 جوابا عن السؤال الصحابة لانياني في التعداد في صيغة الصلوة بخلاف

يقاس به هذا المجموع من حيث هو مجموع بذلك المجموع من حيث انه كمال
 والتكلف هو التعسف ومع هذا التشبيه لا يجوز ان يكون له في صفة
 الصلوة الماثورة المذكورة في حصن المحصين وهو اللهم صل على محمد وعلى
 آل محمد كما صليت على ابراهيم انك حميد مجيد لعدم ذكر آل ابراهيم
 فيها خير يكون التشبيه كلاً من التشبه وقوي منه فلا بد من توجيه آخر لرفع
 الاشكال بالكلية واجاب الامام النووي بعد ذكر الاجوبة الاخر وقال
 ان احسنها ما نسب الى الامام شافعي رحمه الله وهو ان التشبيه لاسل
 الصلوة بمثل الصلوة لا لعدد الصلوة كما في قوله تعالى انا اوحينا اليك
 كما اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح ثم كلامه وفيه انه ان جعل
 اللام للاجل فهو وان كان ليصح في قوله لا لعدد الصلوة لعدد الصلوة
 بنوع تاويل على معنى ان التشبيه في صفة الصلوة ليس لبيان مقدار
 التشبه بالقياس الى مقدار الصلوة المشبه بها لكن لايصح في قوله
 ان التشبيه لاصل الصلوة بالصلوة لان بيان اصل التشبيه بالقياس
 الى اصل التشبه ليس من اغراض التشبيه ولم يعب عنها كما ترى وان جعل
 اللام صلة التشبيه على ان التشبه هو اصل الصلوة على محمد عليه السلام

لا قدره ولا تشبه به هو اصل الصلوة على ابراهيم عليه السلام لا قدره
 فلا يجدر لغيره ان ينفذ به القدر لا يندفع الخصومة والمخذور المذكور لم يتبين
 وجه التشبيه على وجه لا يلزم منه ادوية الصلوة على محمد عليه السلام
 ويكون التشبيه مقبولا لا تدبر واجاب الحليم بان التشبيه ان الملكة
 قالوا في بيت ابراهيم رحمه الله وبركاته عليكم اهل البيت انه حميد مجيد
 وقد علم ان محمد وآله من اهل البيت ابراهيم فكانه قاصداً الى الملكة
 الذين قالوا ذلك في محمد وآل محمد عليه السلام كما استبرها عند
 ما قالوا في آل ابراهيم الموجودين ولذلك ختمه باختمه الآتية
 وهو انه حميد مجيد ثم كلامه وفيه انه ان اراد ان طلب الصلوة
 بغير اطلب اجابة دعاء الملكة فلا يخفى بعده وان اراد ان
 شبه هذا الصلوة بذلك الصلوة في كل منهما مستحاجة يلزم منه ان
 يكون الصلوة على محمد عليه السلام نقص من الصلوة على ابراهيم
 في حق الاستحاجة لئلا يمان وجه التشبه يكون اقوي في التشبه به
 في التشبه التي وجه كان وايضاً على ما ذكر الموجه لا يظهر التشبيه الصلوة
 على محمد عليه السلام بالصلوة على ابراهيم لودعاء الملكة كانت

لا قدره

لا مل بيت ابراهيم لانه عليه السلام وقد قال الوجه كما اجتمع عند
ما قالوا في آل ابراهيم فتدبروا اجاب بعض العلماء بانه قال
هكذا قبل ان يعلم انه افضل من ابراهيم وقد اخرج مسلم من حديث
انس بن مالك قال قال النبي يا خير البرية قال ذلك ابراهيم ثم
كلامه وفيه انه لو كان كذلك لغيرت صيغة الصلوة بعد ان
علم انه افضل من ابراهيم عليه السلام لئلا يكون التثنية غير
مقبول ولئلا يلزم طلب صلوة ادون وانقص وهو غير لائق
رفعته انه عليه السلام وما ذكر من الحديث فوجهه قالوا اوله
اعلم ان خير البرية كان لقب ابراهيم عليه السلام كما ان
الانبياء كان لقبه فالمقصود بقوله عليه السلام ذلك خير البرية
معناه العلي لا التكرير الاضيق ولما قيل ان يقول انه يكفي للوجه ان قيل
الكلام الموثوق به على غير ما يريد به مطلوبه وبشيء مع احوال العبيد
اذا كان الكلام ظاهرا في ذلك المعنى وقيل في احوال الصلوة
على ابراهيم عليه السلام افضل من الصلوة على محمد عليه السلام
ببعض الوجوه بناء على ان لا يراى ابراهيم عليه السلام فضلا عن علي بن ابي طالب

عليه السلام

عليه السلام فانه عليه السلام اول من كسب يوم القيمة ابراهيم
عليه السلام ولعمري هذا وجه حسن لصحة التشبيه فان الفضل
الكل كما لا يصح ولا يوجد في فرد والمقام لا يصح الايرادات و
التوجهات فالقصر اولى وقيل في جواب عن الاشكال
المشبه هو المجموع من الصلوة على محمد عليه السلام والى المشبه به
هو المجموع الصلوة على ابراهيم والى عليه السلام واللازم من التشبيه
ان يكون هذا المجموع المشبه به حيث انه مجموع اقويروا من
ذلك المجموع المشبه به حيث هو مجموع ولا يلزم منه ان يكون الصلوة
على محمد عليه السلام اقل واوون من الصلوة على ابراهيم عليه السلام
لان حكم الخبر قد خالف حكم الكل وفيه ما عرفت ان هذا التوجيه لا يفي
في صيغة الصلوة الماثرة في حصن الحصين والصحيحين والنسائي بن
ماجه وهو اللهم صل على محمد عبدك ورسولك كما صليت على ابيهم
وبارك على محمد الحديث هذا وبالجملة ان الجمع بين ان يكون الصلوة
على محمد عليه السلام افضل واشرف واقوي من الصلوة على ابراهيم
وسائر الانبياء نظر الى انصافهم ومن ان يكون على ابراهيم

مخرج

مخرج

مخرج

مخرج

مخرج

اقوينه و اتم نظر الى ما يقتضيه التبيين لا يرجع لقيضه الى
 شأن نبينا محمد عليه السلام اصلا ولا يرم طلب صلوة برب
 والنقص له عليه السلام مثل قطعاً ومنشأ هذا الاشكال امر
 احدهما ان الفضل الكلي اي الفضل الثابت باعتبار كل صفة وكل
 جهة من جهات الكمال ثابت بنينا محمد عليه السلام على غيره من الانبياء
 عليه السلام ولم يثبت لغيره من الانبياء فضل عليه السلام لكل
 ولا يجرى كما هو اللائق لرفعة شأنه وهو الظاهر من مخوي الكلام
 الائمة والعلماء ولكن لم يوجد على هذا النص قطع ولا برهان عيلى واما على
 تقدير ثبوت الفضل لغير نبينا محمد عليه السلام كما هو رأي بعض
 من المتأخرين وليؤيده قوله عليه السلام اول من كسب يوم القيمة ابراهيم
 عليه السلام فلا اشكال في المقام وهو ظاهر واعلم ان الفضل المحجوب
 اجمالى لنسبنا محمد عليه السلام على كل من عداه من الانبياء ثابت
 بالقزوة من الذين وهذا الايمان ثبوت الفضل لغير نبينا
 السلام كما ان ابا بكر رضي الله عنه افضل من غيرهم من الصحابة فان
 افضل من الكل ولا ينافي ذلك فضلية غيره عليه باعتبار بعض الامور

من الكمال

من الكمال واما الكلي الثابت عتبار كل النواحي مختلف
 فيه البعض وجوه خلافه لغيره عليه السلام قل اخذ دروزه عليه الرحمة
 والعقلان يؤول الى المحالوقات كما في ارشاد المريد كما في علم
 العقائد واولا تحمل الموجودات است وارشاد اهل بصيرة ميان او
 ميان حق عز اسميه بين واسطه بينت ومقصود افعال او است
 الامتياز ملا اعلی که مستثنى اند كما في شرح نقد النصوص للحاجي
 بعض الالهى **هو قوله تعالى** استكبرت ام كنت من العالمين اي من الملائكة
 العالمين الذي لم يؤمروا بالسجود لا وهم عليه السلام وجماعتي اراهم
 سته وجماعته بفضل ملك بشه مطلق قائل ان مثل ما تم تحية الاسلام
 محمد الغالي وعبد الله احمدي في ان في الرتبة الفوقانية من الملائكة
 الارضية والسموية الا ان الملائكة العالمين خير من النوع الانساني بعض
 الالهى وهو قوله تعالى استكبرت ام كنت من العالمين لغير تكبار
 كروي از سجدواي ليس مكرامه از ملائكة العالمين بغير كبرية سجدواي
 شده اند بلفظ القرآن كما في رساله جانب علي رضي الله عنه واول
 ان الفضل اما بكثر الثواب وهو خيرا كما المقام المحمود وغيره

تحقيق الفضل الكلي
 بين الانبياء
 والسموية
 والارضية

تحقيق الفضل الكلي
 بين الانبياء
 والسموية
 والارضية

فولسبنا باخلاف فال اتفاق مثل أحد هبنا لا يبلغ أحد من
الصحابه ولا الصيغه وانما نحن الاخلاق وكما لها باعتبار نفسها وذلك
اما باعتبار كل وصف له باعتبار كل شيء عداه بل باعتبار جميع ما عداه
فمن حيث هو مجموع وهو الفايته في الفضل فهو حاصل الفايته النبويه عليه
السلام وانه محقق بن فرخ النقشبند لا محدي كما هو افضل من كل
فرد من الانبياء والملائكة العظام كذلك هو افضل من الكل
حيث كل لسان الاسل له فضل على غيره وان كان النظم متضمنا لاي
من الاطلاق والحقيقه المحديه غير النعني الاول صل لما سواه كما
عند الشيخ وتعالى الفضل الكلي ولما وتعالى الفضل الجزئي
باعتبار صفة خاصه من الصفات المرضيه للشخص المفضل على الال
فضلا من وجه وبعض العلماء يجوز الفضل الجزئي للمفضل على الال
النبوي الشهداء يغبطهم النبيون وهو مستقر في حق نبيه اكرم
وانهم ميتون وقاب في حق الشهداء والرحمن الذين قتلوا في
سبيل الله امواتا وفي الحديث اول من بي يوم القيامة ابراهيم
خليل الله فابن النبي عليه السلام عده افضل من كل واحد من غيره باعتبار

مجموع الفضائل احصاه في النبويه عليه السلام وتعالى الفضل المجمعي
فابن النبي عليه السلام عند ذلك البعض افضل من الغير مطلقا باعتبار الفضل
المجموع ويجوز ان يكون للغير فضل جزئي عليه الصلوة والسلام فلا
يلزم عنده ان يكون للنبويه عليه السلام فضل كلي بالمعنيين بل اللازم عند
ذلك البعض افضل من الغير مطلقا باعتبار الفضل المجمعي ويجوز
ان يكون للغير فضل جزئي عليه الصلوة والسلام فلا يلزم عنده
ان يكون للنبويه عليه السلام فضل كلي بالمعنيين بل اللازم عند ذلك
البعض للنبويه عليه السلام الفضل المجمعي او الفضل بمعنى كثرة الثواب
فاحفظه والامر الاخر هو ان التشبيه في صفة الصلوة او مطلقا
ليقتضيه كون وجه الشبه قوي في التشبه به منه في التشبه وتوهموا في
وضع الاشكال وحل الايراد وذكر افيه اقوالا وقد عرفت ان غرض
بيان التقرير من سائر الاغراض من التشبيه مختص باقتضاء الآية والآيات
دون غيره من الاغراض واليه عرفت باقى الاغراض من التشبيه ما يجوز
منها وما لا يجوز منها والله اعلم ثم الامر بالصلوة في الآية لله والصلوة
على النبي عليه السلام فرضية العمركا للهاده بالتوبة ما في الصلوة او عاها

وقت الطحاوي كلما سمع احد ذكر عليه السلام او ذكره هو وجب على الذكر
 والسمع الصلوة عليه لقوله عليه السلام من ذكرت عنده ولم يصل
 على فقد جفاني وعامة العلماء على الفتوي بالاستحباب في اعادة المفقطة
 للرضية كذا في خزانه المفيتين وفي فتاوي عالم كبرى لو سمع اسم النبي
 عليه السلام فانه يصلي عليه فان سمع مرارا في مجلس واحد اختلفوا فيه
 قال بعضهم لا يجب عليه ان يصلي عليه الا مرة كذا في فتاوي ضيخان
 وبني قتي كذا في الفتية وقت الطحاوي عليه السلام عند كل سماع والتمار
 قول الطحاوي وكذا في النوارجية ولو سمع اسم الله تعالى مرارا
 عليه ان يعظم وتقول سبحان الله وتبارك عند كل سماع كذا في
 خزانه الفتاوي وان لم يصل على النبي عليه السلام عند سماع اسمه
 يقر الصلوة دينا عليه في الذمة بخلاف ذكر الله تعالى لان كل وقت
 محل للاداء فلا يكون محلا للقضاء والسلام يحبر عن الصلوة على النبي عليه
 الصلوة والسلام كذا في الغرائب فلا بد ان يكون سلام مائة
 للصلوة او اخص منه فلا يجوز ذكر الصلوة على غير الانبياء بلا تبعية
 الانبياء فكل سلام لا يجوز الا كذلك وفي حاشية شيخ الاسلام كره

الصلوة

الصلوة في الصحاب بلا تبعية الانبياء ولا يجب بل يجب
 الرضية عند ذكر الصحابة وكذا الرحمة عند ذكر السلف والرضية
 عند ذكر سائر المؤمنين جاز على الصحيح واذ ذكر الصحابة لا يقال رحمهم
 ولكن يقول رضي الله عنهم كذا في سمع الفتاوي من احكام الصلوة
 الاقران بالسلام حيث امر الله تعالى جميعها بقوله تعالى صلوا عليه
 وسلموا تسليما وقد نص العلماء على كراهية التقتصار على الصلوة كما نص
 بذلك الامام النووي واليضم من احكام الصلوة على النبي عليه السلام
 اقراؤها بالصلوة على الآل والاكثانت صلوة بتركها وقد روي عنه
 في الحديث كما في جامع الرموز ثم السلام في غير الصلوة بل اخص منها
 كونه محبريا عنها ويحج الله تعالى بينهما فلا يفرد بها غير الانبياء الا في
 جواب سلام الغائب فانه يجوز تبعية مخاطب كما قال رسول الله في رد
 سلام الغائب عليك وعليه السلام والصلوة لزيادة خصوصية فيها لا يجوز
 الا بطريق الغيبة ولا بطريق الخطاب وفي الفصول الثمانية في اول الكتاب
 يجوز ان يقال عليه السلام وهذا خلاف عرف علماء اهل السنة فلا يقال يجوز
 عليه السلام وانما قيل ذلك خطأ بالاحياء والاموات فيقول السلام

في احكام الصلوة الاقران بالسلام

في احكام الصلوة اقراؤها بالصلوة على الآل

كما نص بذلك الامام النووي اليه والصلوة لزيادة الاختصاص بها عليهم
الصلوة والسلام لا يجوز على غير النبي صلى الله عليه وآله وان كان بطريق الخطاب فيقال
الصلوة عليكم ولعدم تعدد بركته ان يصلي على غير النبي صلى الله عليه وآله وسلم وحده فيقول
اللهم صل على نفلان ولو جمع في الصلوة بين النبي صلى الله عليه وآله وسلم وغيره فقال
اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واصحابه بآزله اذ في صفة الصلوة
على النبي في القعدة الاخيرة من الصلوة بعد التشهد سنة عند الشيعة
وهو الصحيح عند العلماء المالكية واما عند الشافعية في القعدة الاخيرة
فرضية الصلوة حثرت ان يجب اعادته الصلوة تركها عنده وهو احد
قولي احمد رجع اليه اخيرا واما في القعدة الاولى فمن الشافعية
قولا ان احدهما انها غير مشروعة فيها وهو مذهب ابي حنيفة وعليه
ان لو كان الصلوة بعد التشهد اللهم صل على محمد وآل محمد بركته السهو عنده
والقول الثاني انها سنة فيها وهو الصحيح من مذهبه من لكن يعترضني
القعدة الاولى على قوله اللهم صل على محمد وآل محمد عليه وعلى آل محمد
في الصحيح من مذهبه وما ذهب اليه من فرضية الصلوة في القعدة الاخيرة
اكثر عليه قوم بالغوافيه ومنهم الطحايري وابن المنذر والخطابي وغيرهم

العام

القاضي عياض ونسبوا الشافعية الى التشذوذ في ذلك وقال عياض
ان الناس شغلوا عليه وقد انتصر جماعة له في غير فذكروا اوله و
وهو انه دعوى التشذوذ فنقلوا القول بالوجوب عن جماعة من
الصحابه والتابعين ومن بعدهم وقد روي ابن عبد البر وغيره عن
ابن مسعود رضي الله عنه انه لا صلوة لمن لم يصلي فيها على النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال
الحافظ ابن حجر واخرج العمري في العمل اليوم والليلة عن ابن عمر بن عبد
قاب انه لا يكون صلوة الا بقراءة وتشهد وصلوة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
واخرج البيهقي في الخلافيات بسند قوي عن ابي بصير وهو من كبار
التابعين قال من لم يصلي على النبي صلى الله عليه وآله وسلم في التشهد فليعد صلوة
او قال لا تجزئ صلوة كذا في جواب العقيد ثم الصلوة والتشهد في
الصالح من الاحاديث وشهد الروايات ما تقدم صيغة في اول الباب
وصيغ الصلوة كثيرة والاختلاف فيها كثيرة اذ قد وقعت في الاخبار
على كيفيات مختلفة وقد ذكر في منتخب جذب القلوب الى ما يحب
ثمان عشر صيغة ما جاء في الاحاديث ففيل ان الصلوة تشهد
ما ذكر في رواية كعب بن عجرة ومير علي روايته جابت بطرق مختلفة

بمنه صيغ

ترجمه عدد ما الى ثمانية عشر صيغة كما هو مذكور في صفحة ١٧

والاجود الحسن ما ذكرته اولاً وقيل انها ما جابت في رواية الصحابة
وهي ما روي من فتاوي القسنية انه روي عن علي بن رض وعبد الله بن عباس
وابن مسعود وجابر رضي الله تعالى عنهم غرضها السلام عليك فليكن الصلوة
عليك فقط عليه السلام قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد الحديث وقيل
ما جابته في روايته اهل البيت وقد ذكرت على روايتهم في جواهر العقدين
وفتاوي القسنية وهو قاضي زيد بن علي بن الحسين قال عنه بن ابي في يد
وقال عنه بن في يدي ابي الحسين وقال عنه بن في يدي علي بن ابي طالب
وقال عنه بن في يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل عنه بن في
يدي جبريل وقيل جبريل مكنه انزلت بهن من عند رب الغزاة اللهم صل
على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد
اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم
انك حميد مجد اللهم ترحم على محمد وعلى آل محمد كما ترحم على ابراهيم
وعلى آل ابراهيم انك حميد مجد اللهم تحنن على محمد وعلى آل محمد كما تحنن
على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجد اللهم صل على محمد وعلى آل محمد
كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجد واخبرهم عياض

من طريق الحكم واخرج ابن الاثير في معالم القرة النبوة مسلا
فلاجل هذه الاختلافات الكثيرة قد الامام النووي ينتهي للصلي
ان يقرأ في صلوة مجموع ما في الاحاديث الصحاح من الكيفيات
المخصوصة لينال الثواب ببيع الصنيع الماثورة والمجموع بغيره
اللهم صل على محمد عبدك ورسولك النبي الامي وعلى آل محمد وازواجه
اهبات المؤمنين وذرية واهل بيته كما صليت على ابراهيم
وعلى آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد وبارك على محمد عبدك
ورسولك النبي الامي وعلى آل محمد وازواجه اهبات المؤمنين
وذرية واهل بيته كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين
انك حميد مجيد وكما يليق بعظم شرفه وكمال ورضاك عنه وكما كتبت
وترضى لعدد معلوماك ومداد كلماتك ورضا نفسك ورضي عنك
افضل صلوة واحكامها وانتمها وكلما ذكرك الذكرون وذكر عن
ذكر الغافلون وسلمت اليك ذلك وعليها معهم وقال الشيخ كمال
الدين ابن الحوام اخفي ان جميع الكيفيات وارودة في هذه الصيغة
وي اللهم صل ابدا افضل صلواتك على سيدنا محمد عبدك ورسولك

ورسولك محمد وآله وسلم تسليما وزده شرفا وكبرا وانزل المزل
 المقرب عندك يوم القيامة وهاك شافعية من وابن القيم الجوزي
 من اخباره ان اجمع وتلفيق الصنيع مستلزم لاحداث صيغة لم ترد في
 حديث ثبتها المجتوعة فالاولي ان يقرأ صيغة منها بلفظية مخصوصات
 في الحديث الصحيح كذا قال بعض المحققين في هذا المقام ونقصه الاول
 من الكلام اللهم صل على محمد في اول كلامنا وصل على محمد في اوسط كلامنا وصل
 على محمد في آخر كلامنا وكذلك على آله وزيته واهل بيته اجمعين بمكة
 يا ارحم الراحمين آمين رب العالمين **تذييل** قد رشت عن النبي صلى
 عليه وسلم في قبره وبنينا في ما ورد من انه صلى الله عليه وسلم
 فلك من احديهم على الارض وستر رجلي على خير امة عليه السلام فان
 طابره مفارقة الروح له في بعض الاوقات فكيف اجمع وهو في
 حسن وايضا انه صلى الله عليه وسلم قد مات كما لموت واحد من بني
 آدم عليه السلام وعلية حديث ابي بكر رضي الله عنه الذي ذكرناه في باب
 الاوعية الماثورة فالسند بهم في حياته عليه السلام في قبره بنوا توجروا
 واقول وبالله التوفيق احيات نوعان معنوي وهو مات لا نبي

سمعت خاتمة الخصال

اشكال على من

عليهم السلام لا وليا ايضا بالكتاب الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في
 سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون وبالاجماع وحيث
 حقيقي انما مثل في احيات او مع تفاوت ما هو بيننا وبين الانبياء
 عليهم السلام ثابت معلومة قطعا لما قام عندها من الاثر الواضحة في ذلك
 وتواتره الاخبار وقد الغت البيهقي في حياته الانبياء في قلوبهم
 فمن الاخبار الدالة على ذلك ما اخرج مسلم عن انس عن النبي
 عليه السلام ليلة اُسرى به بمبوسي عليه السلام وهو يصلي في قبره واخرج
 ابو نعيم في الحلية عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم مر بمبوسي وهو
 قائم يصلي فيه واخرج ابو بصير في مسنده والبيهقي في كتاب حياته
 الانبياء عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قام بالانبياء احياء في
 قلوبهم ليصلون وتخصيص الانبياء خصوصا بفعل الصلوة وهو لا يكون
 الا بالجوارح يقتضيه احياءه الحقيقي واخرج ابو نعيم في الحلية عن انس
 بن عتبة انه سمعت ثابت البناني يقول للحميد الطويل بل لقد ان
 احدا يصلي في قبره الا لانبياء قال لا واخرج ابو داود والبيهقي عن
 الشافعي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من افضل ايامكم يوم الجمعة فاكثروا على

الصلوة فان صلواتكم لغرض على قالوا يا رسول الله وكيف تعرض عليك
 صلواتنا وقد ربيت بغير حبب فقهر ان الله تعالى حرم على الارض ان كل
 اجساد الانبياء واخرج البهقري في شعب الايمان والا صغها في في الرغب عن
 اي هريرة قال قال رسول الله عليه السلام من صلى على عند قبر سمعته
 من صلى على انما بلغته واخرج البخاري في تاريخه عن عماره سمعت النبي عليه
 السلام يقول لله ملكا اعطاه سما الخالق قائم على قبره فامن الله
 يصلي على صلوة الا بلغته واخرج البهقري في حيات الانبياء والاشياء
 في الرغب عن انس قال قال رسول الله عليه السلام من صلى على في يوم
 الجمعة وليل الجمعة قفيل ما يهابة سبعين من حجاج الاخرة وثلاثين من حجاج
 الدنيا وكل من ذلك ملكا يرسله على في قبره كما يدخل عليك الهدايا
 ان علم بعد موتي كعلمي في حياتي ولغة البهقري بخبرني عن صلى على بسم
 ونسبه فاشته عند في صحيفة بيضاء واخرج البهقري عن انس عن النبي
 قال ان الانبياء لا يتركون في قبورهم بعد اربعين ليلة ولكنهم يصلون بين يدي
 الله تعالى حتى يخرج في الصور ودر السفيان الثوري في جامع هاشم بن
 سعيد بن المسيب قال كتبني في قبره اكثر من اربعين ليلة حتى يخرج قال

ان الانبياء لا يتركون في قبورهم
 بعد اربعين ليلة على ما ثبت

البهقري

البهقري في هذا يصيرون كسائر الاجياء يكونون حيث ينزلهم الله
 ثم الارواح على خمسة اوجار وروح الانبياء واورواح الشهداء
 واورواح المطيعين واورواح العصاة من المؤمنين واورواح الكفار
 واما ارواح الانبياء فيخرج من جبريل فيصور صورتهما مثل المسك
 والكافور ويكون في الجنة باكل وتنعم وتنادي بالليل الى قناديل المعلقة
 تحت العرش واما ارواح الشهداء فيخرج من جبريل ويكون في
 اجواف طيور خضر في الجنة وتنعم وتشهد قوله تعالى بل اجزاء
 عند ربهم يزقون فحين ياتاهم الله من فضله وتنادي بالليل الى
 قناديل معلقة تحت العرش واما ارواح المطيعين فيفعل رضى الجنة
 لا تأكل ولا تنعم ولكن تنظر الى الجنة واما ارواح العصاة من المؤمنين
 فيكون بين السماء والارض في الهواء واما ارواح الكفار فيفعل جوف
 طيور سود في السجن والسجن تحت الارض السابقة وهو مقفلة جبالها
 فيعذب ارواحها وتيالم الاجساد منه كالشمس في السبا والنور في
 الارض نقل روضة العلماء ثم قال البهقري والحيات الانبياء بعد موتهم
 شواهد فذكر قصة الاسرة بانها وثقت معهم وكلامهم واخرج حديث

ابيه بريرة في الاسرار وفيه رتبة في جماعة الانبياء فلما موسى عليه
السلام قايم يصلي فاذا رجل ضرب جذا كانه من رجل ستوة فاذا
عيسى بن مريم عليه السلام قايم يصلي شبه الناس برضا حكم لغير نفسه
فحانت الصلوة فامتهم واخرج حديث ان الناس يصيغون فان اول
من يفتق وفات هذا انما يصح على الله تعالى الايمان رد على الانبياء ارواكم
وهم احياء عند ربهم كما شهداء فاذا الفخ في الصور النفخة الاولى صق فحين
صق ثم لا يكون ذلك موتا في جميع الاحياء الانبياء الا في ذل الفعل
والاشعار انتهى واخرج ابو يعلى عن ابي بريرة قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم يقول والذيف في بيده ينزلن عيسى بن مريم
عليه السلام لنين قام على قبر فقيل يا محمد لا تحبته واخرج ابو يعلى في دلائل النبوة
عن سعيد بن المسيب قال لقد رايت نزال الحرة وما في مسجد رسول الله
غيره وما ياتي وقت الصلوة الا وسمعت الاذان من القبر واخرج الزبير بن
جابر في اخبار المدينة عن ابن المسيب قال لم ازل سمع الاذان والاقامة في قبر
رسول الله صلى الله عليه وسلم ايام الحرة على عاد الناس واخرج ابن سعيد في
الطبقات عن سعيد بن المسيب انه كان يلازم المسجد ايام الحرة والناس

يقولون

يقولون قال فكنيت اذا حانت الصلوة اسمع اذا انا اخرج من القبر الشريف
واخرج الدارمي في مسنده قال اخبرنا مروان بن محمد عن سعيد بن عبد العزيز
قال لما كانت ايام الحرة لم يؤذن في المسجد النبوي عليه السلام ثلثا ولم يقيم
ولم يرح سعيد بن المسيب لا يؤذن وقت الصلوة وسمع الاذان و
الاقامة من قبر النبي عليه السلام وسائر الانبياء وقار الله تعالى وتكلم
الذين قتلوا في سبيل الله موتا بل احياء عند ربهم يرزقون والانبياء
اولى بذلك فهم اهل واعظم وامن بني الاوقد جميع بين النبوة واشهرها
فيخلون في عموم لفظ الآية واخرج احمد وابو يعلى والطبراني والحاكم في
المستدرک والبيهقي في دلائل النبوة عن ابن مسعود قال ان اخطف
تعا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل قتلا احب الي من ان اخطف
واحدة من الغنم وذلك لان الله تعالى اتخذ نبيا واتخذ شهيدا
واخرج البخاري والبيهقي عن عائشة رضي الله عنها قال كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول في مرضه الذي توفي فيه لم ازل اجد لم الطعام الذي اكلت خيرا
فهذا اول القطع ابهر من ذلك اسم منيت كونه صلى الله عليه وسلم
حياتي قبره نفس القرآن واما في عموم اللفظ واما من مفهوم الموافقة فقال

البهقير في اعتقاد الانبياء بعد ما قبضوا ان ردت اليهم ارواحهم فلم يحيا
 عند ربهم كالشهداء وقت القبر في تذكرته في حديث الصفقة لعلنا عن
 شيخ الموت ليس لعدم محض وانما هو انتقام من حاله الى حال ويدل على ذلك
 ان الشهداء بعد قتلهم احياء عند ربهم يزقون فحين مبشرين ومنهم صفه
 الاحياء في الدنيا واذا كان هذا في الشهداء فالانبياء اولي وثيق
 اخذوا دروزهم على الرحمة والغفران فيكون شهيديا ترابيا يخلو في
 بيتهم ويدرن اول ارواح وشهيديا حياي يخلو تحت ربي اودام
 وانبياء عليهم السلام عزراي انون يوم يوم يفر كن لايال بفر
 ساعت ديدار دخاي ووينين سكه دينان مبي نه وجه نبيان
 بهشت دوينين بل دريم وشهيديا لبول ندي راغلي انوسال ب
 لبول شوه خلودم بنبيان بوسيد وشوا وودوي ووسين نشه نه
 بوين در مخزن در آخر كتاب جهان فرموده است ودموع الحشاشين
 خشية السيد تخرج على مدار العلماء كما في الدرر الفاخرة ودار العلماء تخرج
 دما شهداء كافي شرح للموطني لكن العلماء يتقدمون على الكل رتبة لان العلماء
 يقولون ربنا اغنا لوانا لو بسبب علمنا لان علماء الجاهل من خشية الله

الموت بعد الموت

سنة الشهادة

بعضهم يروى ان كل
 قتل من كان في قبة
 من الشكوة

دار العلماء ودرج
 ودار الشهداء

على الكل

على الكل كما هو حال كلام الغزالي في الدرر الفاخرة وفي الحديث ان من
 يشفع يوم القيامة الانبياء عليهم السلام ثم العلماء ثم الشهداء اللهم اغفر لنا
 في شفاعتهم آمين ودر شرح موطن مذکور است بعد از ذکر شهداء
 طالب علم در حضر بالين ان موت العالم شهادة شهادة قوله عليه السلام
 يودن مدار العلماء بدما الشهداء فيخرج مدار العلماء وقد جمعت شهداء
 فانهت الشانين اشهر وقد صح ان الارض لا ياكل احب والانبيا وانه
 صلى الله عليه وسلم اجتمع بالانبياء ليله الاسراء في بيت المقدس وفي السما
 دراي موسى قايما يصلي في قبره واخبر انه صلى الله عليه وسلم يروى سلام على كل
 من يسلم عليه الى غير ذلك مما يحصل من تجل القطع بان الموت اما هو راجع
 الى انهم غيبوا اغنا كبيت لا يذكرهم وان كانوا موجودين احياء وذلك لكل
 في الملائكة فانهم موجودون احياء والاربابهم لبعض نوعنا الامن خصه الله
 تعالى بكرامة من اوليائه وكذا اثبت البارزي والبوصور البخاري و
 الحافظ الشيخ محي السنة والشيخ عفيف الدين وغيرهم من العلماء حياتهم
 ونبوت بعد المات كما في احيات والنفوس في ذلك رسائل وقال الله تعالى
 ذلك ان الله لم يكن مغيرا نعمته النعمه على قوم خير فغيره وانما بالنفسهم فالانبياء

شرح سبب ان العلماء

موت العالم شهادة

بعضهم يروى ان كل
 قتل من كان في قبة
 من الشكوة

Copyrighted material

عليهم السلام اولى بذلك لعصمتهم عن الذنب ومعلوم ان بعض الاولياء اشد
 ملكوت السموات والارض ويرون الانبياء ويكلمون معهم يستفيدون
 منهم بل بعض الاوليين لا يجتنبون في اللطالبي الي غيرهم وانه لا يكون الا
 من الاحياء فالانبياء صلوات الله عليهم اجمعين عند ربهم يزقون فحين
 بلا مرتبة الله احياء على سنة ومرتبة على ملته واجمع نبينا وبين نبينا
 خير الانبياء في الدنيا والاخرة على كل شي قد رخصه الله وكذا الانبياء فاهم
 وراسخ اندر قبورهم ودرجته ان اخلاف است خياجة شيخ ابن الهيثم
 كرده در شرح باري كه اكثر خفيه برانند كه ميت نمي شنود بلكه علم هم دارد
 ببار طاهر حال ميت وبار طاهر قول خدا تعالي انك لا تسمع الموتى ولا تسمع
 الدعاء و قول خدا تعالي و ما انت مسمع من في القبور و بحقيق وارد
 است اخبار و آثار در علم موتي و سمع بشان كلام احياء را و شناختن
 ايشان مرزا يار از آنكه آمده است كه زيارت روز جمعه محبوب است
 زيارت درين روز علم ميت اتم و اكمل است و احوال زياران بر ايشان
 و اظهار و بجا طاهر كتاب سنيته مملو مشحون است بآثار و اخبار كه دلالت
 ميكنند بر وجود علم موتي را بر دنيا و اهل آن بلكه فهم و سمع و استعداده را
 نشان

كتاب الانبياء بعد الوفاة
 و فيهم من كان نبيا

انهم خفيين انهم نبين
 علم هم دارد و در بار اول و آخر
 ايشان خلاف از علماء

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله

بسم منكر شده اند از بعضي از فقهاء و سخن در بجا بستميدار و در محل
 خود بايد دید و خلاف در غير نبيا و اولياء است عليه السلام زيارت
 ايشان عليه السلام احياء اند بحيات حقيقه و اولياء بحيات اخروي ميمون
 هذا خلاصة ما في ترجمة المشكوة في باب حكم الاسرار و قد علمت ما ورد
 في حاشية و احمد بن محمد بن النير يري منافا لذلك فهو ما خرج احمد
 في سنده و ابو داود في سنده و البيهقي في شعب اليمان من طريق عبد
 الرحمن المغربي منتهيا الي ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال ما من احد سئل علي الارض و الله تعالي الي روي خير ارد عليه لا شك
 ان طاهر الحديث معارفة الروح عن بدن الشريف في بعض الاوقات
 بل في اكثر الاوقات الاوقات الصلوة و هذا منافا للحياة الثابتة با
 لاحاديث السابقة فاقول و بانه التوفيق الخان المراد بالحيات
 الحيات المعنوي فلا منافاة بين هذا الحياة و الرد و بهو طاهر و الخان
 المراد بالحياة الحيات الحقيقية كما هو المقرر فاجيب بوجود الاول و هو
 اصغرها ان تدعي ان الراوي و هم من لفظ الحديث حصل به الكمال
 و قد ادعى مثل ذلك العلماء في احاديث كثيرة لكن اصل فان ذلك لان

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا بيان في صحة خبر الحديث من العداول والضابطين ليس كذلك لان
 حديث الرود قد صح في الصحاح من العداول الثاني وهو اقوال ولا يركه
 الا الاذكياء في العربية ان قوله رداً على جملة حالته وقاعدة العربية ان جملة
 احب اذا وقعت فعلاً ما ضياء قدرت فيها قد لقوله تعالى اوجاواكم حصرة
 صدرهم اي قد حصرت فكذلك هنا لفظ قد معذور الجملة ما ضياء سألته على السلام
 الواقع من كل امر وحديث للتعليل بل مجرد حرف عطف بمغير الواو فصار
 نقد الحديث من احد مسلم على الاقدار والله على روي وانما جاء الاشكال
 من ظن ان جملة رداً بمعنى احب والاستقبال وظن ان خبر تعليله ليس
 لذلك وبهذا الذي ذكرناه ارتفع الاشكال من اصله ويؤيده من حيث
 المعبران الرود لو اخذ بمغير الاحوال والاستقبال لزم تكرره عند تكرار المدين
 الصلوة وتكرار الرود يستلزم تكرار المفارقة ويلزم محذور ان احدهما تام الجملة
 المبارك بتكرار خروج الروح منه او نوع ما في لغة التكريم ان لم يكن تام
 والاخر مخالفة سائر الناس شهداً وغيرهم فانه لم يثبت لاحدهما ان يكون
 مفارقة الروح وعوده الى البرزخ والبرزخ على سلام اولى بالاستقرار الذي
 اعلى رتبة وهما محذوران ثالث وهو مخالفة القرآن فانه دل على انه ليس الاثنان

ويحتمل وكذا السكندر استلزم ثبوت كثرة وهو باطل بالاجماع ومحذور
 رابع وهو مخالفة الاحاديث المتواترة والقرآن ومخالفة القرآن
 وابسته المتواترة بحسب ما ويده وان لم يقبل التأويل كان باطلاً لهذا
 وجب حل الحديث على ذكرناه الوجه الثالث ان يقال لفظ الرود قد
 لا يدل على المفارقة بل كني به مطلق الصيرورة كما قيل في قوله تعالى كما يشاء
 من شعبي على السلام قد اقترينا على الله كذباً ان عذابي في ملكم ان لفظ الرود
 اريد به مطلق الصيرورة لا العود بعد الانتقام لان شعبي على السلام لم يكن
 في ملكهم قط وحسن استعمال هذا اللفظ في الحديث لمنسبته المذكورة التي
 ذكرناه في آخر الحديث الوجه الرابع وهو قوي جداً انه ليس المراد بـ الرود
 عوداً بعد المفارقة للبدن وانما البزخ عليه السلام في البرزخ مشغول باحوال
 الملكوت مستغرق في مشاهدته به كما ان في الدنيا في حالة الوحي وفي اوقات
 آخرة يكون كذلك فخرج عن افاقته من تلك المشاهدة وذلك الاستغراق
 بـ الرود ونظير ذلك قول العلماء في نقطة النبي وقعت في بعض احاديث
 الاسرار ليس المراد ان يستعاد من نوم فان الاسرار لم يكن مناماً وانما
 المراد الافاقته مما حاضره من عجائب الملكوت وبه جواب غير واقعي

منه ما يجاب عن لفظ الردان الرد استلزم الاتزان لان الزمان لا يخلو
 من متصل عليين قطار الاض فلا يخلو من كون الروح في بدنه السادس
 قد قيل انه اذا مر اليه هذا الامر او لا قبل ان يوجي اليه ما لا يزال جاني في قبره
 فاجره ثم اوجي اليه بعد ذلك فلا منافات لما ذكره الثاني من البحر الاول وقال
 الفخر الرازي في جواب كتاب فصل في البشيرة والذرية انفسه رونا
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من احد لي علم على الارادة
 على روح حتى اراد عليه سلام لو خذ من هذا الحديث ان البز عليه سلام
 حتى على الدوام وذلك انه مع عادة ان يخلو الوجود كله من واحد سلم
 على البز عليه سلام في ليل ونهار فان قلت قوله عليه سلام
 الارادة الله الى روحه كونه جيا على الدوام مما يتفان بل يلزم منه
 ان يتعد حياة ووقاته ^{كما تقدم في حق هذا} في اقل من ساعة اذ الوجود لا يخلو من سلم
 سلم عليه في الساعة الواحدة كثيرة فالجواب والله اعلم ان تيقن الملائكة
 بالروح بهذا النطق مجازا فكيف عليه الصلوة والسلام الارادة على
 لظفر هو حي لكن لا يلزم من حياته لطفه فانه سبحانه يرد عليه النطق
 عند سلام كل مسلم وعلاقته المجاز ان النطق من لازمه وجود الروح

كحان

كحان الروح لازمه وجود النطق بالفعل والقوة فبغير عليه سلام باحد
 الملائكة من عن الاحز ومات قرآن عود الروح لا يكون الامر من عملا
 بقول تعالى ربنا امنا اثنتين وحيتنا اثنتين انتهى وفيه وقف
 من حيث ان ظاهرة ان البز عليه سلام مع كونه جاني في البرز يمنع
 عن النطق في بعض الاوقات ويروى عن سلام المسلم عليه وهذا الجيد
 جابل ممنوع فان العقل والنقل يشهدان بخلافه فان الاخبار
 الواردة عن حاله صلى الله عليه وسلم وحمل الانبياء عليهم الصلوة والسلام
 في البرز معصية بانهم ينطقون كيف شاؤوا غير ممنوعين من شيء ولم
 ان احدا يمنع من النطق في البرز الا من مات من غير وصية
 اخرج ابو الشيخ ابن حبان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من لم يوص لم يؤذن له في الكلام مع الموتي قيل يا رسول الله
 وهل يكلم الموتي قال نعم وتيزرونهم وقال الشيخ تقي الدين
 السبكي حياة الانبياء وشهداء في القبر كما تهم في الدنيا
 وشهد صلوة موسى عليه السلام في قبره فان الصلوة تستدعي
 جداها وكذلك الصفات المذكورة في الانبياء ايده الله بها

كلام الامور في القبر الموتي

الاجسام ولا يلزم من كونها حياة حقيقة ان تكون الابدان معها كما كانت
في الدنيا من الاحتياج الى الطعام والشراب والادراكات كالعلم
والسمع فلا شك ان ذلك ثابت لهم ولا يزل السموات الهوى واما الدليل
اليعقل فلان كس عن النطق في بعض الاوقات نوع حر وتغريب لهذا
عذب تارك الوصية والنبذ عليه السلام منزه عن ذلك لا للحقيقة بعد وفاته
اصلا بل من الوجه كما قلنا الفاطمية رضي في مرض فاته لا كرب على ابي عبد
الموت واذا كان شهيدا وسائر المؤمنين من امة الامم يستثنى من
المعذبين لا يحرقون بالمنع من النطق فكيف به صلى الله عليه وسلم
يمكن التبرع من كلام الشيخ المذكور جواب آخر ولغير لطريق آخر هو ان
يراد بالروح النطق بالرد الاستمرار من غير مفارقة على ما قرر في الوجه الثاني
وايضا يمكن ان يخرج منه هذا الجواب جواب آخر وهو ان يكون الروح
كتابة عن السمع ويكون المراد ان الله تعالى يرد عليه سمواي ارق للعادة
بحيث يسمع صلوة المسلم وان بعد فطرة ويرد عليه من غير احتياج الى واسطة
تبلغه ولا يكون المراد السمع المتعاد فلا منافات بين احيات والرد كما كان يروى
الله صلى الله عليه وسلم في الدنيا يسمع فيها احيانا سمعا خارقا للعادة بحيث كان

رسالة الله

مع الخط العرش كما بينت في كتاب المعجزات ويمكن ان
يخرج من هذا الجواب آخر وهو ان يكون المراد بوجه افاقته من
استنراق الملكوت وما هو فيه من مشادة المجرور فيه
الله الملك السامع الي خطاب من يعلم عليه في الدنيا فاذا فرغ
من الرد عليه عاد الى ما كان عليه ويخرج من هذا جواب آخر
ان المراد بروح النطق عن الشغل فراغ البال عما هو بصدده
في البرزخ من النظر الى اعمال امته والاستغفار لهم في احيات
بكشف البلاء عنهم والرد في انظار الارض يحول البركة فيها وحضوره
من مات من صامحي امته فان هذه الامور من جملة اشتغاله في البرزخ
ما وردت بذلك الاحاديث وان يكون المراد من الروح الارتجاف
لاني قوله تعالى روح ويرجف فانه قد يضم الروح والمراد بالارتجاف وان
يكون المراد من الروح الذي يقوي به الحس وان يكون المراد الملك المتوكل
بقدره عليه السلام ولا منافات على الكل ونقطة الحديث جاء هذا اللفظ
الارادة على روح في بعض الروايات بهذا اللفظ والارد الله الى روحه
الاهم صل على محمد في اهل كلامنا وصل على محمد واهله وعلما وصل على محمد

ايضا مدرم بناء احكام الدين فلا يجوز ان مثل هذا الجري في رسم النبوة
 السلام وسما اصحاب الكبار ورواة قرأة القرآن وفيت باب ثبات
 الاحكام وحديث اذا سمعتم غير حديثا فاعرضوه على كتاب الله فان وافقه
 فاقبلوه والا فادوه فليس ثبات كما في سفر السعادت بل قد ثبت في
 في الحديث الصحيح وهو هذا الا اني اوتيت القرآن وقتله ومغير الحديث الآخر
 ينبغي ان لا يجوز احكام على اركيته يسمع من الناس حديثا غير فيقول لم اجده
 في كتاب الله فان الله تعالى اعطاني القرآن ومثله معه الحديث فيني ان
 ياخذ بالنصوص من الكتاب سنة ثم باقوال سلف المهتدين لانهم اعلموا
 من اجور وطرق اشراعية المجردة كما هو الطريق عند علماء اهل السنة والجماعة
 الاصل في الكلام الحقيقة ولهذا الوصف لا ياكل من هذه الحطة فانه لا ياكل
 عنها الامكان ولا ياكل ياكل خبرا كما في الاشياء وايضا عند بعض
 العلماء المجاز خلف عن الحقيقة في الحكم فلا يصح فلا يصح عندهم قول القائل الاكبر
 هذا النبيل يبطل الكلام وقد لعن منهم المجاز خلف في الحكم فالظاهر انه يقف
 الانتخاب في التعليم الرباني في مقام الادب في قوله تعالى فلا تاري انه عدو لله
 براء منه والله اعلم فاقول الله وما اكرم الرسول فخذوه وما نهىكم عنه فانتهوا

ولهذا قال الامام النووي الراي كالميتة توطى عند الخطار فعلى العالم الاجابة
 الصحاح لهما انكن الى ان تحصل التوفيق والالزم احدا للآخرين احدا للكفر والنيا
 العنق وذلك لان الاحاديث باعتبار وصولها اليها ثبات تام احدهم متواتر
 الاصل متواتر الفرع كما حاديت الصلوة والزكاة فجاهده كافر وانها احاد الال
 مشهور الفرع كعصر احاديث البخاري فجاهده فاسق وانها احاد الال الفرع
 كحديث انا من نور الله والمؤمنون من نوري فلا شيء على جبهته وقال الامام
 كال الدين جعفر الاذوني الشافعي في الاستسناع انه لا يصح العمل بحديث
 وجد في كتب العلماء ما لم يثبت بسند متصل صحيح الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم او الى تابعي ثقة عند الشافعي ثم عليه الى مطلق التابعي عند الكمالين
 واللوثيين وما غير ذلك فلا تخرج شرح النجدة ونقل البوكري الرازي من الخيفة
 وابو الوليد الباجي من المالكية ان الراوي اذا كان يرسل عن ائمه
 وغيرهم لا يقبل مرسله اتفاقا وقال الكلبي لا يحل لاحد ان يعقد من الايام
 ما راه مثبته في كتب العلماء تحريم سمها ممن يرونها بسند متصل منه الى النبي
 عليه السلام ويكون الرواة عدولا ذكره في منهاج كذا في الاستسناع وقال فيكم
 في كتب العلماء وغيرهم من الاحتجاج بالاحاديث الضعيفة جدا ما لا يثبت

وكم من قيس فاسد او يحتاج كاسد يذكر في الكتب فاذا ذكر حديث او
 قياس واجمع لابد من النظر في صحة وفي البحر الرائق فعل هذا ولو لبعض
 النوازل في زماننا لا يخل غوما فيها الى محدثه ولا الى ابي يوسف عليه السلام او نقل
 عن نوادر مثالي كتاب معروف كالهديات والمبسوط وكان التعويل على
 ذلك الكتاب اذا كان مخرج الرواية الفقهية هكذا لا احاديث اول
 بذلك وفي شرح النجته وقد وقع في اخبار الاحاد من المشهور وهو
 يرويه من فوق الاثنين والعزير وهو الذي لا يرويه من دون الاثنين
 والغريب وهو الذي يرويه الواحد في اي موضع وقع التفرقة بين
 ما يفيد العلم النظري بالقرائن على المخار ونحو المختلف بالقرائن انواعها
 ما اخرج الشيطان في صحيحها مما لا يبلغ حد التواتر فانه اخفت به قرائن منها
 مما لا يثبت في هذا الشأن وتقدمها في تميز الصحيح على غيرها وتنفق العلماء لكليهما
 بالقبول وهذا التلقي وحده اقوي في افادة العلم من مجرد كثرة الطرق
 الا ان هذا يخص بالعلم بغيره عليه احد من الحفاظ ما في كتابها وما لم يقع التمايز
 بين دوليه ما وقع في الكتابين لا سيما ان يفيد التمايز فان العلم بصحة
 مدلولها من غير ترجيح لاحدهما على الاخر وما عداه فالاجماع حال على تسليم صحة

لو ثبت العلم في زماننا لا يخل غوما فيها الى محدثه ولا الى ابي يوسف عليه السلام او نقل

السلف في هذه القرائن على المخار ونحو المختلف بالقرائن انواعها

الشيطان

انتهى عن علي بن عبدان احد حفاظنا في قولنا سمعت مسلما يقول
 عرضت كتابي هذا على ابي ذرعة الراري فكل ما اثار ان له علمه تركته وكلما
 قال انه صحيح ليس له علمه فترجته انتهى والصحيح واجب العمل به اجماع الصحابة
 والتابعين عليه بدليل ما نقل عنهم من الاستدلال بخبر الواحد وعلمهم
 به في الوقائع المختلفة التي لا تتعدد ولا تحير والدراسة ما قاله من ضعف الحق
 حيث قال قال بعض العلماء انه انعقد الاجماع من عصر الصحابة و
 التابعين والسلف الصالح على ان من المعاصي ما جعله الشارع
 علامة الكذب الذي هو ضد التقديرات الذي لا ايمان بدونه كذا
 وكذا وكما استحلال الخمار ما ثبت مشهورا لا احاديث او بالصحيح القطع
 بعينه الذي لا يعارضه اخر مثله او فقه كما سبق في باب السبع ونحوها
 السنة حل لخصوص بظاهر واجب ما دامك دليل صارف ازان نباشه
 كما في ترجمة المشكوة في باب المنع عن التهاجر وقيل احلال الدين
 الذي في جز الاشاعة حسن شي و فقه بعض تعين الشارع بدون
 التفحص والتفتيش بخلاف المعقولة ولا يؤولون الطواهي الى انفس
 خالف الضرورة كما هو كلام ابن الحسن في شرح التقاير بخلاف المخترعة

الصحيح

فقال الخار

الحق في هذا المقام

واشبهوا فانهم يسيرون مع الامام وهم انما ينفقون عليه كل شيء يحكم به
البيوع عليه السلام بمغناه اوله سمعوا فعل الراس والعين انما به كافي جامع
الاصول نقلها عن الفقه الاوسط وفي رواية يونس بن يوسف عن ابي بصير
لا امر الا ما جاز به القرآن ورواه محمد بن علي بن سلام وكان عليه اصحابه ومن بعده
رواه ابي عمير المزوري عليه السلام لا اثر وطريقه السلف كافي جامع الاصول
قالوا ايضا الاستدلال بقول الصحابة وفعلهم كالاتدلال بقوله عليه السلام و
فعله في افادة اليقين كافي ما شبه عوض وجبه على الضعيفه وقوله ابو بصير
لو قلت بل اري الاوجب الغسل في البول والوضوء في النسي وجعلت هذا الاثر
مثل خط الزكركن وقال علي رضي الله عنهما لو كان الدين الذي كان اسفل الخفاف الى
بالسح من اعلاه كافي المشكوكه وقالوا ايضا ان الدليل القاطع المعارض للفظ
منتصف وهو شبهة لا دليل في الامم المتباينة وقال الشيخ ان يكون الحديث
متصل الاسناد وينقل الثقة من اوله الى آخره سائلا من شذوذ والعلل التي
عبارة والمقبول منه ان سلم عن المعارضة فهو الحكم وان عارضه فاما ان يكون
معارضه مقبولا مشذورا واما الثاني لا اثر له لان القوي لا يؤثر فيه مخالفة الضعيف
كما تقر في كتب الاصول ولا يخبر وجه الترجيح الا بعد ثبوت تساوي الروايتين

لان القوي لا يؤثر في الضعيف

والله اعلم

في الصحة والرد والقوة والضعف في السنة كما تقر في الاصول بخلاف
شيعته والروافض فانهم ذهبوا الى ان الترجيح يجوز قبل تحقق التساوي بين
الدليلين في القوة والضعف وهذا فرق عظيم بيننا وبينهم كما انهم يجوزون
الكتب بموافقتهم على ما فيهم ويجوزون شهادة الروافض ويجعلون وضع الحديث
في مطالبهم من باب اليه وما جاز به وبما فرق عظم من الاول وقد تقدم بالتفصيل
في الباب الثالث وقيل ان ايهام خبره له ساء التمسك بقوله الدلائل عند
اختلاف المسائل ان ترجيح رواية الحرمة على رواية الاباحة اذا كان دليل الحرمة
والاباحة متساويين في الصحة والضعف والابان ثبت الاباحة
بالامارات الصحيحة والحرمة بالدلائل الضعيفة فلا يلزم اعتقاد الابان
كذلك او كذا فانظر هناك وعن ابن سماعه في نوادره كل امرحاه عن
رسول الله عليه السلام انه فعل وجاء عنه غير ذلك الفعل وجاء عن احد
من الصحابة وجاء عنه او عن غيره خلافة وعمل الناس بامور القولين دون الآخر
ولم يحكم احديهم فهو مذكور منسوخ فان حكم به احد من اهل زماننا لم يجر كافي
او تركه لم يرد صح من حديث ابن مسعود ومروغا ومنوا انما اباحة
والامر بالاعيان لضعفه الله تعالى منه عليه السلام دليل على القاطع ان تلك

الامارات

في نفس الامر وان لم يدرك العقل نظره وموعين الدليل على ان الدليل
 العقلي المعارض للدليل النقيض منتف في نفس الامر وان التصاق الحق بذلك
 مجامع للتزنية فان العقل لا يستقل ما ذكرنا به المتشابه الى الله تعالى مع
 مع التزنية فاطنه بالفكر وليا معارضا شبه لا دليل فاجراه المتشابهات الواردة
 في الكتاب والا حاديت الصحيح على طوامر ما كما هو من سلف كذا في الام
 الحياه يجب الاخذ بما اخذ السلف وشرح وقد اخرج المير في فضل الخطيب
 عن علي بن ابي طالب عليه السلام في قوله تعالى اللهم ارحم خلقك
 فقلنا من خلقك يا رسول الله الذين ياتون من بعد قرون احاديثي
 وسيرت وبعثونها الناس وقد ايفوا نورا من سمع مقالتي فوعاها ثم لم يفلح
 كما سمع فادركه عالم الغافل ابنته وها من كتم علمي لم يمت يوم القيمة
 بلجام من النار قاله تايها على الكاتم وقد استهر في المتأخرين ان السنة
 اخلاقيته بين الفرق فلا بد من الرجوع الى تفسير اهل السنة والا حاديت والاقوال
 المجتهدين وقوا عدم امتثال الحديث المذكور ولا تقم من جانب نفسك دليلا
 تتبع الاحكام منقولا عن كتب معروفة والا فاسكت لغتة المقام وورود
 الاحاديث الصحاح الظاهرة المراد منها فان الراي كما لم يتتبعه وكل عند الاضطرار

شرح في المطلب

والا اضطرار

والا اضطرار عند وجود الاحاديث الصحاح المروية عن سيدنا محمد كما نصرت
 الامام النووي في شرحه لم وكذا عند وجود الآثار عن السلف الصالح
 وقايت على رخص لو كان الدين بالراي كان المسح على السفل الخف لولي من
 اعلاه **فائدة الكتاب** في ان اذكر تعداد العلوم المدونة واحكامها وترتيبها
 شرحا وتعليقا وما منع منها او كثرته وما رخص فيه ووجوب كون العلوم
 المنشرة عين اربعة عشر عمدا وان اذكر بعض الفوائد التي تعلق بالتعلم
 والتعليم ولا بد للطالب من معرفتها وان اذكر بعض الفوائد التحصيلية التي
 لا بد للمحصل منها وقد تركزت الى الآن متفرقة عسي ان ينظر فيه الطالب
 فيذكرني فيدعوله في الخير ويرتبها على مقالين الاول في تعداد العلوم وما
 يلايكه الثانية في المبادي التحصيلية ما تشرح في الاول اعلم ان العلم كمال
 الكلمات وغايتها الغايات لانه لا يحصل الكمال الا به وهو الغاية
 بنفسه كالحق بذلك بعض المتحققين وهو بيان برهاني وبيان الالان
 من سائر انواع الحيوان وغياني تام وهو جلاء نقطة الوجود وبيان الغا
 ييات وبيان الالان ان الكامل عن سائر المكشونات قال الله تعالى
 والذين اوتوا العلم درجات وعن الطبراني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

عالم متعلم لا غير فما سواه تعلم فان العلم زين لابله : وفضل وعنوان
 لكل محامد : فان كانت البتة في اول الوهلة صحيحة فليكن بيت احمد والافعال
 فيعلم به ويتوب المتاب الى الله التواب الغفار كما جاء في الكتاب
 فانك تترك العلم حين ان تترك الجهل وخبريات العلم لا يغير وظيفاته
 لا تعد واربعه قسم : الاستقراء الشرعيات و عربيات و مخبرات
 و فلسفيات و الفلسفة بوزن درجته مغرب من قبله يعني مخبريات
 يعني الحكمة وتختص في العلمي و النظري لا تعدوها والعلم ترجع الى ثلاثة قسم
الاشخيص و المنزلي و المدني و علم الاملاق المجريد قد قضي الوطر عنها و النظري
 تختص في الثلاثة ايضا طبيعي و موضوعي بحسب من حيث انه ذو طبيعة واحدة
 او متعدد للحركة و سكون و محتاج في التعقل و الخارج الى المادة و ترجع
 الى العقليات و الغضريات و اعراضها و الشي و موضوع اعم الاحوراني
الموجود المطلق او الذات الموجودة بالذات الواجبة وهو لا يحتاج
 في التعقل و الخارج الى المادة الخاصة و يسمى هذا القسم بالعلم الاشخصي الحكمة
 و الفلسفة الاولي و العلم الكل و الغرض منه معرفة ما يخرج الموجود لذاته من حيث
 انه موجود ككونه جواهر او عضا او كلية او جزئيا او واجبا او ممكنا او واحد او ثلاثة

بالعلم في الفلاسفة

لما سواه ورياضي و يسمونه التعليم و العلم اللا وسط و اكمل الوسط و مو
ضوع الكلمة غير المقدار و العدد و محتاج في الوجود الخارج و دون التعقل
 الى المادة الخاصة و هو اربع قسم لا تعدوها الهيئة و الهيئة المتحدة و الهيئة
 و الموتوي و تسميها بالتعلم لان ابتداء تعاليمهم للطالب انما كان بها
 و بالراضي لحصولها بالشقة و الرياضة فعلم الهيئة علم بحيث فيه من الاجزاء
العلوية و السفلية حيث مهيأتها و اعدادها و اشكالها و حركاتها
 و سكونها و مقادير الاجزاء و ما يأخذها و الغرض منها الاطلاع عليها سكون
 مقدمة لعلم النجوم الباحث عن تقديم الكواكب السنوات و الفضول
الاربع او الثمانية و غيرها من الاحال الثابتة لها تلك الكيفية و الحث فيه
بطريق الآن كما ان البحث في الطبيعات عن الاجرام بطريق العلم و موضوع
الهيئة سنة المقدار اي الكلم المتصل في حيث فيه عن احال المقادير و اشكال
من حيث التقدير معرفة تقديرها فايدتها و علم الحساب لم يعرف في المجهرات
الحدودية و موضوع العدد من حيث انه هو وقيل من حيث انه حاصل في المادة
وفيه كثيرة من الطبيقات لا يخرج معرفة الحاصل في الدين العلم الاشخصي
والقبلة و وقت الصلوة و قد صنف فيه العلماء الاذكياء في الدين يرسل

لا بد منها والعلم الموسمي علم بحيث فيه عن النعمة تناسبها واختلاف قدرها
 وما يوجب شئاً وتنجها وأما فروع الرياض في علم المراتب والسنن وعلم
 نقل المياه وعلم السمع والتفرقة وعلم الأوزان والموازين وعلم الآلات
 الحرفية وعلم الجبر والمقابلة وعلم بحر الآثار علم الأثر المتحركة وعلم عمل
 الهندسية وعلم آليات الحان وعلم الزيجات والتقاويم
 والمنظرة أما داخل في الآلهي أو من المبادئ للمطالب السببية
 فلهذه إمام الفلاسفة وبعض الفريعات لها ما عتباراً
 حكم العسقية في إشراقة خبايا التفسير فمنها ما هو محرم ومنها ما هو
 فرض عين كالمطوية ومنها ما هو مباح أو المحرم علم الطباعين من حيث
 التوجيه أو التدريس أو التصور أو الخزن من المحرم علم الطباعين من حيث
 أنه علم لهم أو غناء له وصاحب النهج قد صرح بالحرمة مطلقاً ومنه بعض
 ما في الهية كما شتم على قول فيه الكفر والاستكراه كاعتقاده وضع
 الفلك على ألم يشبه الشرع ومن أراد تحقيق القول في فعلية شئ
 الواقف والمقاصد وعليه كتاب الكليل في استنباط التنزيل شيخ
 جلال الدين السيوطي فإنه خرج عليهم ما ثبت رويدهم والنية

مجتهد في العلم
 أما العلم في نفسه فيفرض من غير
 ومنه ما فرض من كفاية بعض
 نسيب مباح على التفصيل

وذكر القطب

وذكر القطب العلامة بدر الدين ابن أبي في كتاب التبيينات فما
 اشتمل على قاصد في التوحيد فهو كفو وما شتمل على أوله القبة
 وموتيت الصلوة ففرض عين أو كفاية وما شتمل على رويته طال
 الصانع وقدرته وحكمته من غير خوف قاصد في الدين مستحب فإن
 خلا من هذه التمام الثلاثة وخيف من قاصد الاعتقاد
 مع الغلبة في إسلامه كره وإن لم يخف من القاصد لقوة
 اليقين ومعرفة قواعد الدين فهو مباح مثله ما ذكره ابن أبي
 المكي في رسالته في الميقات عن مختار ابن الكدوف قريب منه
 ما قاله الإمام محمد بن محمد الغزالي في كتاب حكايات العارفة
 وزاد عليه في كتاب المنقذ بياناً شافياً وبين فيه ما في نه العلم غيره
 من علوم الفلسفة من الآفات وكذا بين في كتابه الشهادة
 بعض ما يخالف الشرع وعلومهم وزاد عليه تنقيحاً وتحقيقاً العالم
 الرومي لكن عليك الاعتناء بتبصير الغزاليته كلها أو تفتح طرق
 الاتباع فيها لا سيما الأحكام منها ولا ينبغي أن يكتب مطالعة العلماء
 ليعرفوا المبالغ من علومهم من غوائل الغشيم حتى يوفوها إلى نهائهم

الكلام في العلم
 وذكر القطب

وذكر القطب

يخرج التعلم بحرف ميران بن يعقوب البوبكاني ومثله كثير عا في علم النجوم
 فوق قدر الحاجة وقد تقدم تعريفه في بيان الهيئة وقدره على العمل
 انتهى في حديث ابن عمر وأخرج أحمد والبوداودي وابن ماجه عن ابن
 عباس عنه صلى الله عليه وسلم من تبتس عماما من النجوم تبتس بعبة
 من سحر رادوا من عن قنطرة خلق الله النجوم الثلاث رنة
 للسماء ورجوها للشياطين وعلامات يتهدى بها من تناول
 غير ذلك فقد خلف ما لا يعلمه وقدر الحشكوت قد نسخ بعد رنة
 لا درس عليه السلام بالاجماع والاعتماد على ما يثبتون للكواكب من
 الآثار كقولهم لو سلم نحو ستة يوم او وقت لوقوع غدا او نوبة
 فلا سلمها في حق الكل فان كل يوم ملك فيه قوم مبارك في حق
 المؤمنين فالنحو ستة في بعض الايام ليس لذات ذلك اليوم
 بل للكفر ومنه ما هو مباح وهو كل ما يتعلق به معاملة وبنية كالحات
 والهندسة فوق الضرورة فخر الاحياء بما مباحات ولا يمنع عنهما
 الا من نجاة عليه ان يجاوزها الى علوم مذمومة فان اكثر الممارسين
 لجهالة خرجوا عنها الى البدع فيضان الضعيف ولا يعالج كما يصح

قد نسخ النجوم بالاجماع
 لا درس عليه السلام بالاجماع
 لا درس عليه السلام بالاجماع
 لا درس عليه السلام بالاجماع

الصفحة

الصفحي على شاطئ النهر خفيفة من الوقوع في النهر وكما يصح
 الحديث العهد بالسلام عن مخالطة الكفار خوفا عليه مع ان
 القوي قد يندب الى مخالطتهم ومنه ما فرض عين لو كفاية لبعض
 المسائل من الهيئة او الحساب كالموتية والجهات الضرب
 والقسمة للصلاة والركوة والركعة واما المنطق والمنطقة فهما
 من حكمه النظري او من المباني لها او حكمه ان الاشياء فيه حرام فكل
 قاسم حلال الدين وسيوطي اذ حرام تجريم ائمة الاسلام ولم ينج
 المنطق احدا الا الامام الغزالي في قول وقد رجع عند انه قال في
 الدين ابن الصلاح المنطق وبنية الفلسفة ولا يمكن احدا من مرتبة
 بترشق وقد رجع الاعلام ان الاشتغال به محرم باجماع السلف
 والمعتبرين من اختلف وحكم المنطقة انه قد اختلف فيها فبطلانها
 مباحة في اصول الفقه واصول الدين او واجبة في الثاني او مندوبة
 في الاول وكروته في الثاني او مكروهة فيها وقد صاحب النهج
 ان هذه العلوم الثلاث لا يغير الكلام والمنطق والجدل او القول
 لجواز الاشتغال بها يحتاج صاحبها الى دين ودور وعناية

حكم المنطق بالمنطق
 قد نسخ النجوم بالاجماع
 لا درس عليه السلام بالاجماع
 لا درس عليه السلام بالاجماع

تحتية عن إتمام المعاطب والاهلك بالعجب وازوروا خلق
 وكثرة الجدل والطنن وتشي قلبه وحرم العباداة ولذة
 الطاعة مع الاخلال بالواجب وتحتاج ايضا الى علم التفسير وحديث
 والفقه والا كان من تعلم لغاتهم وباتي حبره عيان كمن
 يشتغل طول عمره بتجوير الميزان مع عدم الوزن هذا وقد
 جعل المتأخرون شروطا للمنطق والمناظرة جزء من أصول
 الدين والفقه لعدم الاصول كما هو حقه بدونها فتصور الاول
 في الزمان ولو تبيده ما سياتي من روايته تمام الدراية للمسيح
 في العلوم الشرعية وهو قوله الآتي ان ما يبحث فيه عن صحة الايمان
 وتمامه فهو اشرف العلوم اه وكذا يبيده ما في المنهج وهو قوله
 الآتي لتقييم المنطق اليسير وكذا وكذا حسن وفي ترجمة الطريقة
 المحمدية البدعية اما واجب خياجه ترتيب دلائل بجهة رد شبه
 ملاحدة كدور غيري منكرت واما الموسيقى فهو ايضا منهي عنه
 لما كثر من ضرره ودرود اشهر بتفصيل اكثر انواعه وتحرير اكثر
 الآلات كما في النهج والغرض من الغرض من اسمح وقد تقدم في

العلوم الشرعية
 في المنطق
 والمنظرة

تحقيق المنطق
 والمنظرة

الموسيقى
 والمنظرة

ذكر

وكثير من الاعلام كابن الجوزي وابن حجر الشامي فقلوا وينو حكم
 وشبهه في مصنفاتهم واما المحاضرات فنافعت عند التجارات
 والمكاش كالخرف الصناعية وعلم جبر الاثبات وزنها وارتفاع المنفعة
 وقول الآبار والمياه والمسابقة والرمي وكما علم يتعلق بغرض شرعي
 نفيا وايجابيا فمباحة وما روي في بعض المنع كالزنا فهو منهي عنه وعن
 عمر ابن الخطاب رضي الله عنه ان كتبنا من اهل الكتاب ثم جئت به
 في ايام فقير لي يا رسول الله ما في يدك من فقلت يا رسول الله
 كتاب نخته لنزود به علما الى علماء فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وغشاه فقلت في المنبر ما بها الناس في اوتيت جوامع الكلام و
 غلظت واخضرت في الكلام اختصارا لقد اتيتكم بها ايضا فقلت هتوك
 اولايغزكم المنهكون فقلت صليت بالنذر وبلاسلام دينا
 وبك سولا وقد استغني عن الزيل بالعال بهر الكلمة الصالحة سمعها
 وكذا يمنع من النظر في الكتب الباطنة لوقوع التحريف فيها وقد
 حرر رسول الله صلى الله عليه وسلم التحديث عن غير الله تعالى في الطبي
 شرح المشكوة لاعتبارها بوجوههم فالله في الوارد انما هو وارد على

العلوم الشرعية
 في المنطق
 والمنظرة

المنطق
 والمنظرة

المنطق
 والمنظرة

كتب التورية وما يتعلق بالعمل من الاحكام لانهما قد نحت
 ووقعت التعريفات فيها وفي القسمة لابس ان يكتب كتب
 اهل الحشو ويرفع منها المواظ اذا كان يعرف لشبهه وفواونها
 علم السحر وهو ترتيب الابواب الحقيقية لظهور الامور الغريبة والشجيرة
 نوع منه وهو كفا او حرام انما تشمل على قول او فعل مكروه او محرم ويطلب
 بيان السحر والشجيرة من الاحياء وقالب بعض العلماء ان تعلم السحر
 يدفع الضرر ما ينزح في ترجمته المشكوة للشيخ عبد الحق والمكان
 نزلا به مع دفعه لئلا يتضرر الناس بسحر الشياطين او انما انزل الله
 ابتلاء للناس حيث قال الله تعالى وما يعلمان من احد خير لقول الله
 نحن من شدة فلا تكفرون المحرم منها علم حفار الجحش بلا ضرورة فان كانت
 هناك ضرورة ويري انذارهم وعدم انتهايمهم عنه الا باحضارهم في
 يجوز كافي المنهج التعليم ومن المحرم منها علم الاسير لانه يلبس قد ليس كما
 هو عند بعض الناس فقام الامام اليافعي ان تعين من غير خلاف
 بلا عوض فبما قيل من مذنب او وجب عنه القطع بالعوض الحق
 مع عدم القدرة على عيشه وهذا النزاع مبني على اختلاف بينهم

علم السحر في التورية

علم السحر في التورية

علم السحر في التورية

ان الكبر

ان الكبر تبديل او تبليس وان يبوي الفل فييات فاق
 ويتوارث عليها صوراً او متعده لا يصح التوارد وقد امكن ان
 سبب حقيقة الكيمياء اربعين سنة ثم اطلع على حقيقة الحال
 واعترف بحقيقة الكيمياء وقد وجدت في بعض كتب الطب
 ان علم الاسير والموسيقى والطب ضروريات النبوة للبقاء
 عن العباد ووقع الوحشة عن نفسه ووقع المرض عن يده
 ومنها علم التنجيمات التي فيها من اللغات والاسماء ما لا
 يعرف فقيل كبره كذا بتها وقد الامم بالكمح والخفية فحكم
 الاحتمال ان يكون فيها اسما ملك كفا ليعظمها الكفار ورواها
 عين المعاني في التفسير في حق الرقا والمجولة والاعجيات ما كان
 عبرانية او هندية لا يحل اعتقادها منها علم الاوافق والاسماء
 وتحرير الاعداد وتقوم الارصاد ومراعات الساعات على طريقة
 الشيخ البونوي وهو مباح في الظاهر كافي النهج وقد اشيع الابل
 المشتهر بالبروق في قواعد الطريقة ان علم الحروف مرموم دينياً
 ودنياً وبين وجهه وقد وضع لذلك سائيل وكتب مثل شمن العار

الاعراف والاسماء

علم السحر في التورية

علم السحر في التورية

وغيره وفيها أشكال ودوائر وقطب استناد في دمه بابين
 النبوي وشكاله ووافق خير النبا وافتاله ومنها علم الدراية
 والمناظر الذين يبحث فيها عن حوال شكل المرأة او الجسم
 المخروطي الواسطين بين الرائي والمرئي وعلم الجبر والمقابلة وعلم
 الريجات الباحث عن اطوال البلدان واعراضها وعلم التقويم
 وعلم الخيل الهندسية وهي مباحثة لانها لا تتعلق بها معاملة ذنوبية
 ومن المحاضرات علم الاشعار وهي مباحثة بشرط تخلو عن الغشش
 والكذب والغيبة والهجو ومنها علم الموكرو الاحبار الماضية وعلم الاسباب
 اخرج ابن عبد البر عن ابي هريرة رضي الله عنه قال علم النب علم لا ينفك
 وجهاته لا تقرو به مباحة بالشروط المذكورة بل علم الاسباب في الجملة
 منسوب اليه بشرط النية الصالحة قال عليه السلام تعلمون ان من علم
 ما قبلوا ابا حاتم فان صدق الرجم محبة في الابل مشبهة في الملائكة في الاثر
 اخرج الرميزي والحاكم ولم تذكر عن ابي هريرة واعلم ان بعض المحققين
 وان كان في اصل مباحا ولكن صار خبيثا بالمقارنات المستفحة من الكذب
 والدرس والغش والظلم والسفاهة كالعالية بالوطايف السلطانية والفاخرة

علم الملك والمناظر وجبر القابلة
 وعلم الريجات وعلم التقويم وعلم الجبر
 الهندسية وعلم الاشعار

وعلم الكوكب والاعجاز

علم الاسباب

علم القابلة والمنظرات

في الامصار

في الامصار والاسواق والحجامة والحكمة والدلالة والتعاريف القوي
 والعصبات ومن المحاضرات علم العيافة وهو علم يتعلم به تجرئة تجني
 الآثار الآتية في الشخص شي شخص من العلامات الثابتة في بدن الشخص علم
 من الاشعار الخجوة وشجاعة وكما يتعلم من بيع الفم كمال عقله
 ومن خلقه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم والعرب يحذرون به ومنه
 الاسرار في الاطوار واما العربيات اي الادبيات وهي ما يعرف
 بالنفاهم عما في الضمائر بدلالة لفظ او خط او كان نبيا صديقا وما جاز
 من الكتاب السنة عينا ووجب عليها البحث عما يصل الى معرفة ذلك
 خص علم الادبيات بالعريجات فعلى هذا العلم الادبي والعرف علم تميز به
 عن تحليل كلام العرب او كماله لفظا او خطا فوضوعة اللغة العربية فائدة
 الاثر از المذكور والعلوم الادبية على ما قاله الخليل بن احمد عشرة علما منها
 اي عمدة في الاثر از المذكور ومنها فروع فالبحث في الاولي كان عن
 المفردات فاما من حيث جوارها وموادها فعلم اللغة والامن حيث
 صورها وهيئاتها فعلم الصرف واما من حيث الانتساب لبعض البعض
 بالاصالة والفرعية فعلم الاشتقاق كما سيج امان المسح او من الشيخ

العلوم العربية والحجامة فيها

فموضوع هذه الثلاثة المفردات لكنها ميزت باعتبار الحشية وكان
عن المركبات المطلقة فاما باعتبار بيانها التركيبية واما باعتبار بيانها
الاصولية فعلم النحو واما باعتبار افاوتها المعاني الفايزة لاهل المراد
فعلم المعاني واما باعتبار كيفية تلك الفايزة في مراتب الموضوع فعلم البيان
وموضوع هذه الثلاثة المركب المطلق ولا يخفى وجه تمايزها على ما مر من المركبات
الموروثه فاما من حيث الوزن فعلم العروض ومن حيث الابيات فعلم
القافية وموضوعها المركب الموزون من حيث الوزن او القافية
فهذه الثمانية هي الاصول الاربعة وكان البحث في متعلقا بنقوش
الكسابة فعلم الخط او مختصا بالمنظوم متعلقا بتقطيعه في عروض الشعر
صنوع المنظوم من حيث الفرض او مختصا بالمشور متعلقا بآدايه والايان
بطايفه وطرائقه فعلم الاشعار من الراسيل والخطب فموضوعها الاشعار
مختص بشي منها ولا متعلقا بالنقوش فعلم المحاضرات اي المحاورات فموضوعها
المحاضرات ومنه التواريخ وهذه الاربعة هي الفروع واما البديع فقد جعله
في علم البيان لانه لا يتسم براسه والحق ما قيل ان البديع موضوعا يتمثل
بموضوع علم البلاغة بالحشية المعبرة في موضوعات العلوم وله غاية متميزة

اصول العلوم العربية الثمانية

ايضا فجعل علم استقلا من العلوم اوج اعلم ان السكاكي وحده جعل علم
المنطق من نوع الادب وخرج من البلاغة والاريس في ان كونه ادبيا
مغايا للمعهود من الادبي المختص بالعربية تعسف ظاهر وكان المعاني للبحث
عنها في المنطق مما ينبغي رعاية كثير منها الاديب العربي ايضا لانه اما وضو القلا
مقدمه لعلومهم الحكمية فهو غير مختص بالعربية كما ان البلاغة غير مختص بالعربية مع
ان العلين المدونين لها مختصان بها وسنذكر علم الشرح المتعلق بالاشغال
بالمنطق وما فيه من الفائدة والضرر ان شاء الله تعالى فموضوعها تصنيف
العروض والقافية ما ذكره السكاكي او آخر مفتاحه واما علم الخط فقدرنا
في كتب الصرف وخطايفه ويرج فرض الشعر في العروض وكذا يدرج علم
القافية في العروض بل هو قديم واما علم الاشعار فغيره لا يخرج من الكتب وكذا
في التاريخ ومن العلماء من جعل الاشتقاق خرج من التصريف خرج من نحو فقه
فالاصول من الادبي سبعة لان الاشتقاق يدرج في التصريف فيعد
درج الاشتقاق والقافية والفروع في الاصول فرب سبعة من العلوم
الادبية الثلاثة والعرف والنحو والمعاني والبيان والبديع والعروض
واعلم ان العلوم الادبية كلها محتاج اليها في تحصيل القوى النظرية لنوع

الا ان كثر من لم يعرف الله ليس فيها مثل الخوف في افادة الاصلاح اللبني
 وتيسر اصول المعاني كما هو المقرر عند كل مجرب في هذا الشأن كما في نوح
 العلم ولهذا قيل الخواص العلوم والصرف البهائم فان اصل الولد من ما كمال الاب
 وترتبته مختص بالام خير يتكلم الولد وقال لا صمعي في شأن النوح ما قد عرفت
 وهو انه قال اني اخاف على العالم ان اذ لم يعرف النوح ان يدخل في حبله قول
 البزيم كذب على متمدن فليتبوا مقعده من ان رصديق رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انما الشريعة فيها ما هو فرض عين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فوفيت على كل مسلم ومسلمة اخبره الطبراني والبيهقي عن عدة من الصحابة ومنه
 ان يعلم انه لا يفرض عليه الا العلم الحالى اعين ما يحتاج اليه لاقامة المفروضات
 عليه في الاوقات فاول ما يجب عليه عند كل عطفه تعلم معرفته الله تعالى
 وتوحيده استدلالا او تقليدا لكن القادر على الاستدلال والنظر ياتي بها
 واما بعض العلماء لا يصح التقليد في اصول الدين وقد سبق الكلام في ذلك
 العقل بالبيع عند الكل ويمكن قبله فترتب عليه الوجوب عند البعض ثم
 اذا احان وتنت الصلوة يجب عليه معرفته قدر ما يورث به من عليه اذا صار
 ذاهبا مستغلا بالبيع او نحو الاجارة وكذا اذا اراد ان يتركها يجب عليه معرفة

من لم يعرف الله ليس فيها مثل الخوف في افادة الاصلاح اللبني
 وتيسر اصول المعاني كما هو المقرر عند كل مجرب في هذا الشأن كما في نوح

الم

السفر وكذا يفرض على المردأيا على احوال القلب التوكل والاعانة والرضا
 والخشية والحمد والحب والخل ونحوها من الفضائل والزرايل فانه لا بد
 من ان يكون في حال من الاحوال اما واجب الفعل او واجب الترك
 او المرغوب او غيره فحينئذ ان يطلب فيه حكم الله تعالى بالاجاب او الا
 سباب او الاباحه او التحريم او الكراهية فيقدم عليه الاولين وترك في
 الاخرين وخير في الاوسط وفي الاحياء ومن عليه فرض عين فاشتغل
 بفرض الكفاية وزعم ان مقصوده الحق فهو كذاب فيه وان الابهتم
 الذين اجماع الكل علم صفات القلب وما يجد منها وما يذم اذ لا ينفع عن
 الصفات المذمومة من الحرص والحسد والرياء والعينية والكبر والكد
 والاقراز عن هذه الحصال فرض عين فمعرفة كذا كذا الى اخره بانه وذلك
 وفيه ان تفرغت من نفسك بتطهيره وقدرت على ترك ظواهره وكنهه
 وصار ذلك ويزنا لك وعادة مستمرة فيك وما اتخذ ذلك شغلا
 بفروض الكفاية وراع التدريج فيها فاشبه بكما كذا الله تعالى ثم نسبة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بعلم التفسير وسائر علوم القرآن من علم
 النسخ والنسخ والمفصول والموصول والحكم والمثابة وكذا في

من لم يعرف الله ليس فيها مثل الخوف في افادة الاصلاح اللبني
 وتيسر اصول المعاني كما هو المقرر عند كل مجرب في هذا الشأن كما في نوح

قد حكي في اهل الكلام ان يضربوا بالجرائد ويطاف بهم في القبايل فقال
 هذا جزاء من ترك الكتاب السنة واقبل على الكلام ولا تدخل كتب الكلام في
 كتب العلم وفي الظهيرية فعلى هذا الواجب رجل اهل العلم ثابت باليد لا يدخل
 اهل الاصول نهرة صاحب النهج المراد بالكلام ما كان محلا فلسفة مخفية
 والمراد منهم ليس لهم حظ من غير من العلوم الشرعية وقد شغل برأية
 على القدر المفروض مع ترك معرفة ما فرض عليه غيا فان شغل الاستغفال
 بفروض الكفاية ان لا يغفل بسبب الاستغفال بفروض الاعيان وفي حجة
 الخفية تعلم الكلام والمناظرة فيه قدر ما يحتاج اليه غير مشهور في الامام
 كره جماعة الاستغفال بعلم الكلام وما يليه عند كثرة المجادلة والمناظرة لانه يورد
 الى اثار الغش والبدع والتشويش بان يكون المناظر قبل الفهم او طلبا
 للخطبة لا للحق فاما معرفة الله تعالى وتوحيده ومعرفة النبوة والذبي لطبي
 عقائده لا يمنع عنه وفي تمام الدواية للشيخ جلال الدين السيوطي ان
 فيه من صحة الايمان وتتماته فهو اشرف العلوم واحصول الدين لا الكلام الذي
 يتقل فيه اقول الفلاسفة وينصب فيه الادلة العقلية اي على طريقه فم
 حوام باجماع السلف لضع على الشافعي وغيره صاحب المواقف وان استوجب

والمنطق في
 وكذا المناظرة

فانظر بالاعتقاد لا يتبعه مقصودا
 وانما ما هو سادس في ذلك ما ذكره السابري
 اجبت كما ينطق والمناظرة اوله
 عليه كما في الحاشية

اقوال الكل

اقول الكل ونداههم لكن من متكلم اهل السنة وعلماءهم لانه ما قام
 ناصر لهم بل راولهم فيما خالفوا شريعة النبوة كما في النهج ومنها ما
 مستحب وهو علم ما يتوقف على معرفة حصول مندوب اليه وكما
 تعلم العامي نوافل العبادات ليحل بها واما القيمة الفاضل من السنن
 من فروض الكفاية في حق المجتهدين كما في النهج واما التميز بين المفيد
 والشرط والشرط من فرض الاعيان او الكفاية كما ذكره بعض
 العلماء وكلمة الدقائق والمواظعة والصالحين وعلم ما يهدي في الدنيا
 ويرغب في الاخرة ويدعو الى محبة الصالحين والفقراء ويدعو الى
 مكارم الاخلاق وكما تعلم بحسب الصالحين والفقراء ويدعو الى
 الطب وفي ساجدة الخفية ويستحب ان تعلم الرجل من الطب قدر
 ما يمنع عما يضر بدينه وينبغي ان يكون هذا بالنظر الى كل احد والافعال الضرورية
 من غير ان يكون من فروض الكفاية وله شواهد في الاحاديث منها
 اخرج احكامهم وغيره تداءوا فان الله لم يضع داء الا وضع له دواء وفي
 لفظ الاوضع له دواء غير داء واحد لهم وموضوعه ان الانسان حجة
 مرضا وهو من مبادئ علم الاديان ومن اجمع ما صنف في الطب والفقه

منها ما يستحب

من فروض
 التميز بين
 الكفاية في حق المجتهدين

واما التميز بين
 والمنطق في
 او الكفاية

كتاب السلف

والمعجزة

كتاب القانون والمؤخر لابن سينا وشرح القانون تشخيصا وتعليقا
وشرح الشيخ قطب الدين العلامة **تفصيل** في شرح عبادات قدس
حكم علم الكتب السابقة والنظر فيها في اول المحاضرات والمحكم لكتاب
الكتب فقها اجماعا ما يحصل ان كتبهم اذا طرأ بها فاما كان منها شتم على
مباح كالطب والشعر والحساب واللغة والتواريخ في حكم سائر الاموال انقسم
تباع ولفتم ثمنها وما شتم على محرم ككتب الشرك والفجور والفحش المحض
فلا ترك بحالها ولا يجوز للمسلم قبولها كما لا يريدوا منها العاجب بها لكن الحيات
ورق او كان بحيث يمكن غسله فغيره من اموال الغنيمة وان لم يكن
البطلت منفعتها بالتمزيق ثم الممزق كسائر الاموال وقيمت وان قلت
وقال القاضي ابو الطيب تمزق او تحرق وقيل لا في الصحيح الا حرق مقتنه
من اضرار المالك وتقل بعضهم عنده ان امكن بيعها بعد التمزيق بيع والا
احرق وكتب التواريخ والابحاث لا يحل الانتفاع بها لانهم يدعون وجوبها
وقال الردباني والصحيح انها لا تحرق بل افيقها سماء الله تعالى وقيل لا نام
قد خطر بالظن ان كلفت شرك يمنعها فان الحاجة تمس الى الاطلاع على
كتب المبطلين ليرد عليهم مذاهبهم فان كانت المقالات مشهورة فالراي

الطالها

الطالها وان كان فيها ما لم يعلم فبعد الاطلاع في جوارر استصوابه ردودها
بين برجال منقول في كتب اصحابنا كذا في نهج التعلم والقسم عرض
في الشفاء اجمع السلف والخلف من ائمة الدين على نقل حكايات معاني
الكفرة والملحدين في كتبهم ومجاسمهم ليعتقوا الناس ويقتضوا بها
احد من بل علمه انكر بعض هذه الحارث ابن سبأ المجاسي فقد صرح احد
مثله في رده على الجهية العالمين بالخلق بغير خلق القرآن وقيل القائل
ايضا بعد ذكره لمقالات الكفرة فاما من قاتل شيئا من ذلك على سبيل
الحكاية عن غيره على وجه الاسكار عليه وشهادة عليه فيمجدنا عليه فاما
حكاية قولهم بغير هذين المقصدين فلا وقيل صاحب الفخ قلت حكاية
اقوال الاكاد والاكاد وكان العربي وابن الفارض وابناهما لكل
بغير هذين المقصدين فاعلم ذلك الى اخواني التبيينات انتهى اقول
وقد تقدم غاية ما يمكن من تقريب كلامهم الى ظاهرها شرعية وما لهم
من البرهان بعد تحقيق بالوجدان فخذوا فاقسام الحكمة الفلسفية العلمية
غير منظور اليها وترجع الى تدبير الخفي والمنزلي والمدني واما الفلسفة النظرية
فالمدون منها جميع وآتي ورايحي وترجع الرايحي الى الهيئة والهيئة

الطالها وان كان فيها ما لم يعلم فبعد الاطلاع في جوارر استصوابه ردودها
بين برجال منقول في كتب اصحابنا كذا في نهج التعلم والقسم عرض
في الشفاء اجمع السلف والخلف من ائمة الدين على نقل حكايات معاني
الكفرة والملحدين في كتبهم ومجاسمهم ليعتقوا الناس ويقتضوا بها
احد من بل علمه انكر بعض هذه الحارث ابن سبأ المجاسي فقد صرح احد
مثله في رده على الجهية العالمين بالخلق بغير خلق القرآن وقيل القائل
ايضا بعد ذكره لمقالات الكفرة فاما من قاتل شيئا من ذلك على سبيل
الحكاية عن غيره على وجه الاسكار عليه وشهادة عليه فيمجدنا عليه فاما
حكاية قولهم بغير هذين المقصدين فلا وقيل صاحب الفخ قلت حكاية
اقوال الاكاد والاكاد وكان العربي وابن الفارض وابناهما لكل
بغير هذين المقصدين فاعلم ذلك الى اخواني التبيينات انتهى اقول
وقد تقدم غاية ما يمكن من تقريب كلامهم الى ظاهرها شرعية وما لهم
من البرهان بعد تحقيق بالوجدان فخذوا فاقسام الحكمة الفلسفية العلمية
غير منظور اليها وترجع الى تدبير الخفي والمنزلي والمدني واما الفلسفة النظرية
فالمدون منها جميع وآتي ورايحي وترجع الرايحي الى الهيئة والهيئة

مكتبات لوال الاكاد والاكاد
منسوخ الاوصاف

والحساب والموسيقى واما المنطق فاما داخل في آلي او من البدايات
 فالمنطق من الفلسفة ترجع الي ستة اصول فمع نوع العلم في مرتبة
 النظرية وقد عرفت ان اصول العلوم الادبية سبعة والمقاصد من العلوم الشرعية
 سبعة ايضا الاول الضرورات الكلامية كما في بعض الكتب ثم علم تفسير القرآن
 ثم توجيه القرآن وفوائده ثم علم الحديث ثم اصوله ثم الفقه ثم اصوله والبيان
 من العلوم الشرعية تدرج فيها بالفرعية او المبدئية لها فالملوك للشرع
 اربعة عشر علما من الادبي سبعة اللغة والنحو والصرف والاشتقاق والبيان
 والعروض والمعاني والبيان ومن المقصود سبعة ايضا الكلام القنبر
 والقراءة الحديث واصوله والفقه واصوله فالعلوم المعينة الشرعية
 مع مباديها صارت اربعة عشر علما والعلم الشرعي المتناول للعبادة
 لا يعرف العبادية التقايد والاحكام مع مباديها فان قلت
 ان تقول انهم يعدون من العلوم الشرعية بالمعني العام اربعة عشر
 قلت انهم قالوا لا بد للمحصل الذي يقصد تفسير القرآن وبيان معاني
 الفاظه من خمسة عشر علما وهما الاربعة عشر المذكورة مستثنى منها العروض
 واصول الحديث والتفسير ونفصا اليها البدل واسباب النزول المندرج

العلوم الشرعية اربعة عشر علما

في هذا الباب ثمانية عشر
 في هذا الباب ثمانية عشر
 في هذا الباب ثمانية عشر

في علم

في علم التفسير وعلم النسخ والمنسوخ المندرج فيه العلم بالمؤلفات الدينية
 الذي يشترك اليه بقوله عليه السلام من عمل ما علم ورثته الله علم ما لم يعلم
 وهذا يعني فلا يعين العلوم الكسبية فاذا استند هذا لعدم مقدورته علم
 اسباب النزول وعلم النسخ والمنسوخ وعلم البدل من العلوم وضم
 اليها علم العروض واصول الحديث وعلم التفسير صارت العلوم المحصلة
 للطالب اربعة عشر علما ووجه الاستقفا في علم اسباب النزول وعلم
 النسخ والمنسوخ والبدل والاشتقاق الاندراج كما عرفت فاما حق
 تامل فصل ثم اشعر الغير العربي فيقسم الى الاقسام المذكورة في
 صورت الضبط هكذا لانه اما ان يكون البحث فيه عن عقائد اهل الاسلام
 ويسمى علم الكلام واصول الدين وموضوعه المعلوم من حيث محل البحث
 عليه ليعرف عقيدة شرعية او ليعرف مبدء القضية وينتهي بحصول
 ما هو سبب لسعادة الدارين وهو الاتقان في الايقان بما شرع الله
 للمسلمين والافحام للطريق للطالبين واما ما توجه على المعاندين وحفظ
 الدين برفع شبه المبطلين ويسمى اصول الدين ايضا او لم يكن البحث فيه
 من حيث الاعتقاد بل بان يكون بحثا عن الاوتة والاحكام التكليفية وعن

اربعة عشر علما من الادبي سبعة اللغة والنحو والصرف والاشتقاق والبيان

Copyright

احوال الحكمة فلم اصول الفقه فموضوع الدليل السمي الكلي من حيث يتوصل
العالم باحوال الى قدرت اثبات الاحكام الشرعية كحكمة عن اوليتها التفضيلية
من حيث يثبت بها قوانيها ومن اجمع ما صنف فيه تحرير او تحقيق
ومنفحة كان التحرير ابن الهمام وشرح الحكمة الشيخ الفاسم
المصري او يكون مختار من تنظيم الاحكام عن اوليتها التفضيلية
فقد علم الفقه والفروع وموضوعه افعال الخائفين قضاء او تحريم او قد
صنف تصانيف عظام في كل من هب ومن قواها في الحنفية شرح
ابن الهمام للهداية وشرح تقي الدين للوقاية او يكون مختار عن غير
ذلك بما قال ان يكون خاصة بالوحي المتكلم او بالسنن خاصة او عامات
له ولغيره والاول منه ما يكون البحث فيه من جهة الاول او وجوده وادبائه
وسبب علم القراءة والتجويد وموضوعه لفظ الكتاب من جهة المذكورة
ومنه ما يبحث فيه من جهة التفسير وبيان المراد منه ويسمى علم التفسير
وموضوعه لفظ الكتاب بالتحشية المذكورة والكتاب اما ان يتعلق بالسنن
من حيث بيان مناه ولفاته وهو علم الحديث وموضوعه لفظ القرآن
او فقه او فقه من حيث اثباتها للاحكام والثالث اما من حيث

رواية او من حيث احوال روايته حرجا او فقه الا من حيث ضبط
اسماء الروايات والفرق فيما بينها او من حيث بيان اسبابهم
والقاريهم او كتاباتهم او من حيث توارثهم ومواليهم ووفاءهم
او من حيث الانتقاد والى تعيين فقهين اثنين ما فيه من حجة او وضع
او غيرهما وكذا في الاسانيد وفي كل من هذه الفنون المذكورة
ما لا يحصى من الكتب المبسطة والمختصرة المعروفة عند اهل الحديث
وموضوعات هذه الاسام لفظ الكتاب والسنن من حيثيات
المذكورة تعرف ومرجع الكلي الى اصول الحديث وبعض العلماء
يجعل الاسام الاولية للعلم المدون مطلقا ثمثة انواع اشيع
والاولى والحكم وقد عرفت ان الاولي المدون في العرف تختص
بلغة العرب وبعض المحاضرات بل الكثر بال لغة العربية ولا يعقل ان
يجعل العلم مطلقا على تسمين الى بقصد لاجل غيره من العلوم
وحقيق لا يقصد لاجل غيره من العلوم فالعلوم الشرعية هي
عشر مع العلوم الحكيمة النظرية ثمان وعشرين ومع العلمية الثلاثة
ثمنا عشر وعشرين ومع الحاضرة ثمانية عشر الى قريب ثلاثين

ومع هذه الرغبة والفرغيات تغير الى عدد كثير ثم اعلم ان في العلوم
 ان في العلوم ترتيبا شرفا وتعليلها اما الترتيب شرفا بين
 انواعها الثلاثة اعني الشرعي والادبي وما يحتاج اليه كونه
 من الحكيم فلا يخفى على من اطلع على ما سبق فان اشرف افضل شرف
 موضوعه وهو المقصود بالذات وغيره اما سبيل اليه ومقصود
 لاجله ثم اشرف المعلوم اشرفية الكلام لتعلق بعض الاشياء
 الله ولو وقف على الايمان عليه ثم التفسير لمصلحة كلام الله تعالى
 ثم علم الحديث لجملة عاود قوله او فعلا عن اهل الانام عليه
 اذ في القصة والسلام ثم الفقه واصوله لتعلق الثاني بالاول
 والاول بنفس الاحكام والاصل شرف على الفرع من حيث الاحتياج
 كما لا يخفى على ذوي الافهام وللفرع شرف من حيث انه مقصود
 بالذات والفرع ينشأ عنه الا انه لغوريته وكثرة ثوابه
 وامتنان وقواعد ومسايل عن سائر الابواب صار كانه علم
 ولذا قد يدون داخل في الفقه وقد يفرغ عنه وكذا علم الاخلاق والنسب
 نوع من ابواب الفقه الاسمي ونوعه على حده ليس سهل على طالبها كذا

جملة ناز

جملة ناز المقصود من جميع ابواب الفقهية ثم العلم الادبي فانها
 مقصودة بالنظر الى المقصود وان لم تقدم كصليها واذا اجمع
 دروس عند الشيخ قيل لقديم الاشرف فالاشرف من الترتيب
 تعليلها وتعليلها بالنظر الى شخص شخص فما كان هو الفرض الاساس
 الاقدم لقديم الا ان يكون بحيث لا يحصل الاتقدم المقصود عليه في
 العلم والاعتماد من شغل نفسه بغير المهم اخرها بلهم فينبغي ان
 يتبدل الاستعداد والافاق التعليمية للتبدل بالتفاد العقائد العلمية
 بني الاسلام عليها بحيث ياخذ ما على سبيل الاجمال التقليد
 ويأمره بقراءة لفظ القرآن اولا ويحفظه سعاده حاضر ويصلي به بركة
 في الطلب ثم يعلم نوع الادب لانه لا يمكن تحصيل الشرعية
 بدون تقديمه حيث يبداء بالعرف والنحو وشي من جريئات اللغة
 وقواعده والصرف بمنزلة خبر من النحو وهذه الوضعية الطبيعية ينبغي
 تقديمها في التعليم على النحو الا ان الاشياء احتاجا اليه في تقديمه على النحو قليل
 منه وكما كل منها لا يسهل الا بالآخر بل وكذا احكام جميع العلوم فيما بينها
 لا يحصل الا بالجميع لان العلوم متشابكة فيما بينها ثم يعلم علم البلاغة ونوعها

تقديم المنطق الى سائر العلوم

تقديم المنطق الى سائر العلوم

مع منها كعلم العروض والقافية وفي هذا الاوان في انساب البحث الخ
 يقدم شيئا يسيرا من امهات النطق والآداب ومقدرات الرياض
 والطبيع والآلهي المحض لرياضته العاقلة وتسخيرها وتقوية النظر والهمم
 الكلام المخرج بالكميات لكن بشرط عدم التوغل فحس ولا يعاب ان
 كان بعض المعلمين المحدثين يقدرون في تعليمهم للبتين شيئا
 الهندسة وحساب على سائر العلوم خير للخلق تقويا لا تكاره للموت
 ونايضا يطالبهم القابله بالبراهين القوية كما في النهج الا ان ابن عجم
 قال اوصيك ان لا تشغل من العقيدة بغير اصول الفقه والنحو واللغة
 فانها للرياضة خبر مما كانت تراض به الفلاسفة ولو استقبلت
 ما استدرت من امري تشغلت بغير التفسير والحديث ثم
 يستوعب الاوقات بعلم التفسير والفقه والقرآن حفظا وتقليدا
 والاستلال في العقائد والاحكام في اثبات العقائد المحقة ثم هو
 الفقه المعروفة بطرق الائمة في استنباط الاحكام الشرعية الفرعية
 ثم في المرتبة السابعة تشغل بالكتب المدونة لاثبات الفروع الالهية
 التفصيلية واعلم ان علم الفرائض يتوقف على بعض الربايل الحياتية

فيلزم

فيلزم منها تقديم احساب ايضا وتشغل بطول التفسير وبعلم القياس
 واجهات على تقدير كونها امور واجبة كفاية واما عند من يرض عينا يقدم
 على العرض الكفاية ثم يقول لا بد من ذكر بعض الفوائد منها الاولى ان الاستاذ
 لو اصاب الى تلميذه في علم او سئل فليعلم ان ياتيه من ربه ولا يطلب اليه تعليم
 العلم كما فعل محمد بن عبد الوهيد ثم كذا مع شافعي واهله في العرض
 بعد ان طلبوا الى ان يطلبوا فليقبل الثانية ينبغي ان لا يسر كتب
 العلوم الا بالبطانة كما كتب التفسير والحديث والفقه كما في النهج الا
 الثاني البداية ففهم ما يكلم لان فيه ضرورة ووجه المنع انها لا تكون
 آيات القرآن وهذا الوجه يقتضي المنع من مس النسخ ايضا الا عند عذر متحقق
 او ما خذوا الكلم وكذا لا يجوز في شيئا فانه فيه مكتوب في الفقه وفي الكلام الا
 ان لا يخلل وفي كتب الطب يجوز كما في جامع الفتاوى وذكره من المصنفين
 والحديث والتفسير للمحدث عندهما وعند ائمتنا لا يكره وهو الاصح في ما يشترط
 للضرورة كذا في شرح درم كافي فكتب وعند ابني يوسف لا يكره وهو الاصح
 وبه اخذ عامة المشايخ في الضرورة ولو لم يخصص الحنفية او غسل يديه روي عن ابي بصير
 لا بأس ان يقرأ القرآن او يمسح كافي حبيب المفتين وحين اذ فابدر اية

من فضل الفوائد الخ

والفقه فلهذا...

ولا يجوز...

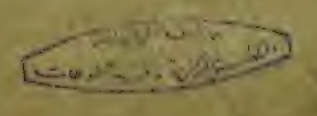
وذكر...

فيلزم...

يا دست شويد انما كتاب كبر و كان في البرية وفيها زمام آرد هت كرتوف
 ميفرود و در بر ايت سبقي تا بر فور جاشنه و مجنين ساير علما و في الحديث من
 شني بر في يوم الاربعاء الا و قد تم انتباه ان نشه ان العير الذي من الكتاب ينفذ العلم
 ان تياخر عنه حين يميشيان معا الرلوة قالوا ولا يجوز الا و ارق الي بيت و
 دست و قايه للكتب فان ذلك جفا عظيم و روي ان بعض الائمة راي جاءه
 بر موم بر فاد و على الهدف مكتوب ابو جهل لغته الله فنهج من ذلك و مضرب
 فلما وجد ثانيا هم يرون كذا كذا و قد نحو الي جهل فنهج انما تكلم لاجل الحروف فنهج
 قبل ينج الناس عن كتابه لفظ العز و الاقبال على نحو الحسا و بطشت و الا
 و العج و العلاف و السج و نحو لا بنا كلها مستعلة من ذل فنهج ان الحروف
 عن الابتداء فليف بكل لاصل ان يكتب شيئا من القرآن على الاكتبه و احب
 و العرش اما لو علق التعويذ لابس بر لا ينزع عند الخلاء و القرآن كما في الرضه
 و فرسخ القبر و كبر كتابه القرآن و اسماء الله تعالى على الدرهم و الدرهم و الحار
 و الجدار و الفرس ان يغير ان لا يمسح اليد و العالج بالكا عند لاسيا لاله
 المعاد الكتابه لا عرب و في شافيه الحيط انما هت و في راسية لورفع المعمل
 من حشيش المسجود و من غير كتابه فهو عفو السوء ان المصنف الحلق الذي

انما هو من الكتب التي
 لا يجوز ان يكتب عليها
 الا باليد و هو الذي
 اورد في هذا الكتاب
 في الاصل و هو الذي
 لا يجوز ان يكتب
 عليه الا باليد

و انما في التعويذ
 و هو الذي لا يجوز
 ان يكتب عليه الا
 باليد



نور

فخذ القارة منه فاما يغسل و يلقى في الماء الجاري او يذفن في ارض طيب
 و كذا الرسايل و الكتب الخلقه السابعة كبره محاسن الله تعالى بالبرق
 لانه تحلى بالتعظيم و قال صاحب النهج لكن لو احتاج الى محو من الكتب فحما برقه
 ثم تبلى ليلالقع ذلك الرق على الارض او يصبه برقه الاسم كان اجد
 و روي ان الشيخ منصور بن عمار في سكة فزاي شيئا من قرطيس فيه
 بسم الله الرحمن الرحيم فرقه و لم يجد تلك السكة موضوعا لطيفا
 فيه فاشبع فزاي فيه روي صاحبها و برقه فنهج ما فتحا عليك يا من الحكمة
 بذكر لك الرقة التي رقتها و كان ذلك سبب توبته و رفع رتبته و نحوه
 عن السبب الحافي و من توازم العلم التعظيم له و لا بد من التعظيم للارم
 لا بد ان لا يزل نفسه لسؤال من غيره و لا بد من سببها بالاسخ البنية
 و البنية و زيرتها بالاطلاق الحمير و والبس حميد لبلها
 و علمه لا يغيبه رقة فخراته المفقين لا يكره قيام القاري تعظيما
 للجاي لو كان مستحقا للتعظيم بان كان عالما او معلما او يكون شافيه
 او ولده او والدته انتهى ان منته اذا قرأ ان استاذ ما كان اقله
 من اسير يري نفسه كان يبلغ امانه اليه و ليس خط من نظره كونه استاذ

و انما في التعويذ
 و هو الذي لا يجوز
 ان يكتب عليه الا
 باليد

ما كان تعلم من ابيه يرفى كان يبلغ امانته اليه ويسقط من نظره كونه
 مستأذه وكذا في ما تعلم من غيره تواضعا وشكر الشئ وكذا يجب على
 ابن استأذه ان يحله فوق ما يحل اياه الذي لم يغير عليه شيئا
 والاسبق ان المشرف بابيه وعلمه علي من المفضل بفضل ابيه
 والعالم العاقل ابن نفسه اغناه عن علم من غيره لكن شرف العلم
 بعد العمل به لو كان في العلم دون التقى شرف لكان شرف
 الخلق ابلين العاشرة انما اذا كان يتعلم في بلدته عند فاضل
 وكان هناك وقدم من الاخفاء في كونه افضل من استأذه في العلوم
 الدينية وشرعية والفروع والاسنة وجب عليه اتباع افضل
 واختلاف اليه لان المقصود ان يعرف الامور الدينية حق المعرفة وان
 يعمل بها بحسب عرفانه فان الكتاب المعرفة التامة انما يكون من
 من فضل كافي يخرج التعلم الحادية عشرة فكم بعض من الناس انما يظن
 احد الناس لم يهتد لفقه فكم حسن البصري تلك كلمة اشياء
 لت بها على الناس باب الدعوة بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 انتهى عندنا في تعداد العلوم المدونة المبحوث عنها المتعددة عندنا

الابواب

الابواب المعقودة في كون العالم بها متفتتا خذ ما صفي ودع ما كدر
 الطلب اليه وحفظ ما خطر بعينهم يحل شئ العلم ثمانية بان
 في العلم اما حقيق مقصود بنفسه وان كان له دخل في حصوله
 من العلوم او اتي مقصود لا يحل غيره كالعربيات والقوانين
 المنطقية ولواب المناظرة واصول الفقه واصول الحديث والعلوم
 فقهية شرط وادب وافت قد ذكرت في الرسائل للوضوح
 ولذلك كانت الموفق ثم اعلى المراتب شرعية في العلوم مرتبة
 الاجتهاد وهو بذل الراسخ في العلم طاقته في تحصيل حكم ديني من
 اداة التفضيلية وهو قسمان مطلق وغير مطلق لانه ان لم يقبل
 مقدم مطلق والافقيه او نقول المطلق اذ في جميع الاحكام
 الواردة عليه بلا تقييد بغيره واما خلافه ولو في مسألة واحدة
 وهذا التقيد انما يوجب على قول الاكثرين المجوزين لتجزي الاجتهاد
 الاول ما ذكرنا من شرط الفقه والحديث الكاملين المسلمين مع معرفة
 معاني النسخين التي هي مناط الاحكام الدالة عليها الفاظها ومع معرفة
 وجه القياس المذكور في كتب اصول الفقه باجتهاد وحكم كونه

محبة الاجتهاد والافتاء
 وعدم القطع

مكلفا متورعا عارفا بما في متن الكتب السنة وجريبات متقاهم
 مصطلحات الاصول والحديث من الخاص والعام والتوازن للضعف
 والنسخ وما سواه من الاسام وبما فيهما وجريبات مصطلحات
 المعين من نحو العدالة والبرية والجمع وغيره مما لا يليق بها شرح
 منها عارفا بجميع وجوه القياس الفقهية وجميع الشرائط المذكورة في
 اصول الفقه وبالجملة يكون امانا في كل فن عارفا بما مر من العلوم الشرعية
 كاللغة والتفسير والسنة وكعلم حال السند من التاريخ والجمع والتعديل
 مثلا ويكون استنباط الاحكام ملكة له ويكون مستوعبا معرفة ما عجم
 اهل السنة واجماعه واصحاب المذاهب السنية المتبعة محل اقباله الى
 خلاف المجمع عليه في السابق لا يعتمد به واما احاطة اقوال الفقهاء
 بسنة وخفظها فليس بشيء لكونه مجتهدا بل الشرائط في كل سنة
 مجتهد فيها ان يعرف انهم مختلفون فيها والمجمعون عليها او بعضها
 وذلك ليل تقمع مخالفة الاجماع اصلا نعم استيعاب الاحكام السابقة
 المجمع عليها لا يتيسر الا بالاجورت كتب جميع المذاهب الحققة المتبعة
 بها وشروط الثاني اي المجتهد في سنة دون سنة بمعنى جميع الحاج

فيها فلفظ كافي تلوح سعد الدين التفهيم في اصول كلام الله تعالى
 ونحو الامام ابن الهمام الاسكندرية وعن الكثرة وشرطها كونها مختصة
 من القياس المخالف لاحد الثقتين وعارفين لعادات الناس ومبادئهم
 وقادهم ويلزم ذلك لكل مجتهد ومفتي في الدين ثم ان المجتهد على انه يجوز
 له ان يمان عن المجتهدين وعنه المجتهد لا يجوز واما الحكم بداره الاختصاص
 والقرائن منه فما لا يدل عليه دليل شرعي ولا اعتقادي ولا يجعله يوجب بعض
 فائدة العلم فخران كان مستجعا لشرط المعرفة كالعلوم المذكورة في حصول
 الحكمة يعرف بها استنباط الاحكام الشرعية بان يصدر ذلك ملكة له
 والوع في كل الاحوال الشاملة والآخر عن شبهة وادوات الطلبة بقدر
 الطاقة في الامام ما لك اذا كانت العلوم منها الهيبة ومواسم اختصاصه
 غير مستبعد ان يدخل بعض المتأخرين على كثير من المتقدمين انتهى كما
 في النهج القلم وقسم عليه الصلوة والسلام مثل التي كمثل المطر لا يدري اتم في اولها
 خزانة في آخرها وارقول قد شأدت بالقطع قد الامام ما لك بوجه تم واكمل في
 سنة الف وماية والحين سنة في العالم الكامل المكي ولهذا الزمان طلب
 لفظ القام بل هو المكين لاسرار الاولين والآخرين ورسالة احوال غير المسلمين

وقد تقدم في كتابي
 في سنة الف وماية
 في سنة الف وماية
 في سنة الف وماية
 في سنة الف وماية

المشهور في هذا العلم هو ما وجد في الشيخ عبد الرحيم الدهلوي المجاز في
 الحقيقة التصوفية الاوسي فانه بين اسرار الاحكام ووضع كل واحد منها
 ومدار من كتاب الطهارة الى آخر المشكوة والتزم له الحكم الاول وهو على
 في الاحكام تعبدية كما قد بينت في علمها في التزم والبيان ووضع
 قواعد علمية ثم انزلها في الخزيات كلها ولم يحصل هذه المرتبة لاحد من
 بل من حقا لصفة الرسول عليه السلام وليس غيره الا شتمه منها وقد
 مستند الاجتهاد والتقليد والتلفيق في باب حاشية الثالث عشر
 ايضا بالوجه التحقيق **الثاني** في ذكر بعض المبادي العامة للطالعين حتى
 المنطقي لا بد منها من اراد التحصيل فان معرفتها من ضروريات المحصيل وقد
 اجملها القوم ولم يذكروا مجمعة في لغة لانها كالا للبهيميات والاصول
 الموضوعات بالنظر اليهم ولم يستند فيها الى كتاب فان عثرت في كتاب
 على خلاف ما بينت فبعد التامل التام اختر ما شئت والله الهادي
 الى المقاصد والمبادي فاقول اعلم انه لا حكم بعد المتهتم مثل الكمال العلي
 الثاني الذي يقع به التفاضل بين افراد نوع واحد وبين الانواع لا كماله
 في ايجاد الخشعات وهذا الخاتمة بنفسه في العلوم الحقيقة كذا فهم من كلام ابو علي

تحقيق العلم في الحقيقة
 وبيان كماله في الحقيقة

فهو الاخر

فهو الاخر بالبحث اقول العلم على ما بينت به في السبع هو حصول شيء
 لا مستقل في الوجود بنفسه او بصورة حصوله حقيقة لا حكما فالعلم
 اقام الاول حصول شيء بنفس ذاته المعول للعلم فان نفس
 المعول بسبب وجوده المعني حاصلة لعلته حصولها حقيقة على ما صرح
 الطوسي في شرح الاشارات فيكون العلة عالمة بنفس الذات
 العينية للمعول نفس ذاته العينية معلومة لها بالذات العلماني
 حصول شيء بنفس ذاته العينية لا فمستقل حصولا حكما ولك
 حصوله بنفسه فانه في حكم حصول شيء شيء وليس هناك حصول
 حقيقي فالأمر مستقل احصل بنفسه كمالا علم بذاته بنفسه في كل من
 بل بالقياسين يكون علما حصوريا وهو حصول الشيء بنفس ذاته العينية
 من صلوح العالمية الثالث حصول الشيء بصورة يعني حصول الشيء
 بنفسه بوجوه انظر العينية لا مستقلة حصولا حقيقة وذلك هو العلم
 الحسوي كذا يعبر عن قول الفاضل السيد النظام الدين احمد وها هو
 الشارح فيمن اهل السنة والعلامة يعرف حصول الشيء بنفسه
 انظر واما الحصول المطلق الثالث للحصول الشئ في غير ذاته قبل

العلم الحسوي

انه متفق عليه بين الفريقين كذا وجدته مكتوبا على شتيه ميزان
 في نقله من هذا بيان شريف يحض عليه بنوا جدك فقد وجدته
 مضبوطة بحسن الضبط ولا يذهب عليك ان العلم في القسمين
 الاولين ليس كساب ولا استكبا لان مرجعها الى الادراك الخري
 بل الى الام العيني شي منها لا ليس كساب ولا مكتبا على هدية
 الفطرة السليمة فان قيل قد تقر عندهم ان الاستدلال ان
 يكون بالكلية على تجري كحائي القياس او بالتجري على الكلي كحائي
 الاستقراء او بالتجري وهو على تجري كحائي التمثيل وهذا الاول
 دليل على ان التجري كارب ومكتب اقول الكارب والمكتب
 ههنا انا هو الحكم على تجري وشعوت المحمول المطلق له وانما سمي
 تجرياً لوقوعه على الموضوع تجري فان عدت ونقول ان
 المتكلمين قالوا الدليل باليزم من العلم به العلم بشي آخر كالعلم
 العيني بالنسبة الى الصانع وكالذخا ان العيني بالنسبة الى النار
 العيني فقلت العلم والذخا ان كان لفسهما دليلا لم يخرج في باب
 الصانع الى اعتبار الامكان او الحوادث وليس كذلك

والكان

والكان العالم والذخا ان من حيث الامكان او الحوادث
 دليل ان الكارب انا هو الام الكلي وان كان الكارب كلياً
 فامكتب ايضا يكون كلياً لان الكلي لا يستلزم تجري وهذا
 سهل البيان كقوله العنان فاعترف به فالكارب والمكتب
 هو القسم الثالث وهو المنطوق بنظر القوم وانما سمي بالكلية
 باعتبار ان متلازمة فانه او حصل صورت ابر في ذلك فترك
 صورة وانفعات قبولها وتعلق بين القابل والمقبول
 وحالة دراكته مرتبة بقوة للمدرك بها يتصور القبول فالجاء
 من مقوله الكيف لا الصا صوابه لثبوت الصنعة والملكية والحياتية
 فن قال العلم من مقوله الكيف اراوا حلهما والثالث من مقوله
 الاضافة فمن قال العلم من مقوله الاضافة اراده والثاني من
 مقوله الانفعات فمن قال العلم من مقوله الانفعالات فهو الصا
 صحيح والاول هو عين المعلوم فان كان جوامعاً فهو كحائي بقوة
 من المقولات التسع فهو ايضا مقوله من المقولات فمن قال العلم
 عين المعلوم اراوا الاول لا غيره فانه عين المعلوم مع المعاني

تحقيق مقوله العلم

الاعتبارية بخلاف المحسوري فانه لا مغايرة فيه لادواتها وظواهر
 ولا اعتبار بالان المعايرة الاعتبارية بين اثنين مع اختلاف
 في الذات ان يكون في الذات جهتان متضعتان عنها
 ملائمتان لذلك الشئين قبل تصورهما وذات العلم والمعلوم في
 المحسوري هو العين بلا اخذ ومواخذة فليس هناك تقابل
 وفي العلم المحسوري قد تحقق المواخذة فبدون المواخذة معلوم
 ومع المواخذة وباعتبار كونه موجودا طليا علم والبدء علم حقيقة العلم
 وهذا الوضع في بين الملام والتصور من هذا القسم قد اختلف
 في كونه كاسبا مكتبا ثم لا بد في العلم العرفي ان يكون مراد كثر
 يعبر به من نسبة يعبر عليها فلهذا اجابت علومهم متميزة بآثار
 موضوعاتها فغير كل علم للجزء ان يكون موضوع واحد مطلقا
 او مجزئا او متفردا متناسبا متناسبا في ذاتي او في عرضي
 كالعدد للمبني على قول والجسم من حيث انه واطبيعة واحدة او
 متعددة كونه يكون على الاختلاف للفظ الطبيعي كونه كثر
 والسطح والجسم العلوي مشترك في المقدار الذي له العلم

تحقيق موضع العلم
 بين موضع العلم وموضع الشئ

التصور اختلف
 في كونه كاسبا

لا يتصور العلم في ذاته

والموصل

والموصل التصوري والتصديق المشتركين في الاتصال العرضي
 للمنطق ووعلم بعض القوم ان التحقيق انه كان المحبوت منه في
 العلم إضافة شئ آخر كالصالح تصور الى تصور آخر والتصديق الى تصديق
 آخر في المنطق ويكون للمضافين وضلائه ذلك موضوع ذلك
 العلم المضافان والا فموضوع العلم لا يكون الا واحدا وفيه كثر لان
 ان يكون الباحث عن الموصل التصوري علما والباحث عن الموصل
 التصديق علما اخر بل الموصل والممول اليه وان كان مسئلة واحدة
 ليس كذلك لانه لا عنده ولا عنده غيره هذه كنهه تصديق على غير مرتبة
 وكذا لا بد في المسائل ان يكون موضوع كل مسئلة عن موضوع
 صنف العلم اولو عامته او عرضاته او نوعا من عرضة كقول السكاكيني
 وجود الممكن زائدا عليه وقد قيل موضوع المسئلة لا يكون الا موضوع
 العلم اولو عامته والموضوع في المثال الماتية الموجودة اي الماتية موجودة
 بوجود زائد وعلى هذا يلزم التاويل في الزايل موضوع المسئلة
 اما ان يكون مساويا واخص من موضوع العلم ويحت عن المقام
 اليه ولان الاحكام الثانية الخاصة ثابته العام فالبحث عنه بحث عنه

Copyright

University

اي تحقيق بين موضوع
 العلم وموضوع المسئلة
 واما التحقيق بين موضوع العلم
 وموضوع المسئلة فيكون
 في المسائل
 لا فصل

فيلزم ان العلوم كلية لا جزئية

ولا يجوز ان يكون اعم لان الثابت للعلم ليس ثابتا في كل
 عن ذلك ليس بجنازة نداء بالنسبة بين الموضوعين والاسئلة
 بين موضوع العلم وموضوعات المسائل وبين محولاتها فبقوة تمهيد
 وهو ان المحصل في فهم لفظة العلم والطبيعة القويم ان المقصود من المسائل
 في العلوم المدونة ان يعرف المطلع عليها ان الاحكام الثابتة فيها
 للموضوعات ثابتة لكل واحد من جزئيات تلك الموضوعات
 كانت لها جزئيات مختصة بها يحصل معرفة الموضوعات باعتبارها
 ليور على الموضوعات تلك الاحكام فيقال الفاعل مرفوع بغير كل فاعل
 مرفوع ليعرف زيدا في ضرب زيد مرفوع وكذا قولنا احوصل الى الكنه
 بمعنى ان كل حد موصل الى الكنه وعلى نفسه تفاوت في مسئلة من
 المسائل وهذا السواء قالوا مهمات العلوم كلييات وقالوا في العلوم
 عن الاعراض الذاتية اللاحقة لذات الشيء او للارضية لا يفيكون
 مسائل العلوم كلييات فان قيل الصراط حق والجنه حق والناحق والله
 تعالى حي قاهر سميع بصير من المسائل وليت كلييات قلت هذه لا تعرف
 لانها ليست لموضوعاتها جزئيات ولان الشخصيات في قوة الكليات كالجزئيات

فيكون

في العلوم فان قلت الغفلة معرفة الاحكام الجزئية عن اولها التفصيلية كمعرفة
 ان صلوة العصر واجبة مثلك مثلا من دليل فانما ان يكون المسائل جزئية
 او المحولات فيها اخص من موضوعات المسائل قلت تلك كلييات في
 نفسها فانها بغير قولنا كل صلوة في العصر تعينه وليل مع عدم المانع
 فهو واجبة على كل مكلف والالم ليصح القول بوجوب لوة زيد وعمر وغيره
 لان الحكم الجزئي لا يتغير في صدقه الا تحقق الحكم الجزئي من ذلك الموضوع و
 جزئيات اضافية بالنسبة الى المأمور به المطلق العيس الى الامر
 لطلق وعليها نفس بواني مسائل الغفلة واذا تمهد هذا فنقول في محولات
 المسائل لا بد ان يكون مساوية لموضوعات المسائل بقولنا كل اسم
 فله جزئيات اذ اعلم قولنا الحبسة حق والناحق والله تعالى علم قاهر
 سميع بصير ولا شك ان هذه المحولات اعم من الموضوعات فان قلت
 المراد من القدرة والعلم وغيره الواجب المختص بالموضوع والناحق لا يكون
 له تعالى علم لا علم ولا قدرة لا كقدرتنا علما عرض وليس علمه بعرض
 قدرتنا عرض وليس قدرتنا عرض قلت هذا يقول الى محولات المصطلح عند
 التحقيق ولان هذا بل ليس بمطرد في جميع المواضع وهو ظاهر ولا يجوز

ان يكون اخضر والاي لزم جواز كون مسئلة العلم غير كلية وغير شخصية وهو
 باطل بالقطع لا سبق فان قلت المجتهدة قد تخطئ وقد يصيب مسئلة العلم ان
 اعتبر لفظ قد في جانب الموضوع لم يكن المسئلة الكلية ولا شخصية وان اعتبر
 في جانب المحل يخص المحل عن الموضوع قلت هي كلية ولفظ قد معتبر في
 جانب المحل وفي حكمة مردودة المحل في المعنى فان المعنى ان كل واحد من
 المجتهدين اما ان يكون مخطئا انصبا فالمحل هو المردودة فلا يكون اخضر
 من الموضوع فان قلت لا يصح كلية الموضوع لان الاستنباط من المجتهدين
 وهم معصومون عن الخطا قلت هم معصومون عن تقرر الخطا كما يدل عليه
 مسئلة يراجل ويدل عليه قوله تعالى لا تأخذوا من ديننا الا حلالا
 ونقول انهم محمولا على ما لا بد ان يكون بعكس هذا الموضوع العلم
 كالحكمة في قولنا كل جسم متغير في الحكمة والكلام بالنسبة الى الوجود
 المطلق او الوجود العيني او المعلوم وكما ينقسم في قولنا العدد منقسم
 الى كذا وكذا بالنسبة الى العدد على تقدير ان لا يكون الواحد من العددي
 احب واما العام الموضوع العلم فليس من الاعراض الذاتية البحوث
 عنها في العلم لان المقصود بالبحث بيان خواصها لا مخرج من

ما قيل ان يكون موضوع الحسب
 العدد مطلقا لا في نسبة الوجود

انواعه ليحصل بمعرفة ويميز عن المطالع عن غيره بملك الخاص واما العوارض
 العامة فلا يحصل لها معرفة بحسب الاحكام والمقصود انما هو المعرفة باعتبار
 الاحوال المنقطة بها كما عرفت هذا هو المخلص للام لم تجبه في غير هذا العام
 وما قيل من جواز عموم المحل لا يستلزم الا حق الا عموم بواسطة الجواز العام لا يستلزم
 فناء على غفلة من الغرض المذكور ثم الحكم المحلي لما كانت نسبتا لا بد ان تحقق
 بين امرين متباينين فان كانت المتباينة اعتبارية فهو المحل الاول وهو غير مفيد
 للضرورة الاولى في طرف والاستنباط الاول في طرف وان كانت
 المتباينة حقيقة فان كانت الموضوع نفس الطبيعة فهو المحل الطبيعي وغير المتعارف
 في العلوم لما من حقيقة المسئلة العلمية ولا فهو المحل المتعارف وحمل الكل على
 جزئية فان كان المحل فيه داخلا في الموضوع بلا واسطة او بواسطة فهو
 محل الذات بالذات او بواسطة وان كان خارجا عنه لاحد بالذات
 او بواسطة فهو محل العرض بالذات او بالعرض في العروض او في الشبوت
 فالحكم ينقسم الى سبعة اقسام وايضا محل المكان بحيث يصح ان يقال فيه
 الموضوع المحل فهو محل هو وهو المحل الاول لا يصح الا من هذا القسم والآخر
 فلا فان كان بواسطة فهو حقيقة او تقديرية فهو المحل بواسطة او بواسطة

في تعريفه
 في تعريفه

والحل الغير الاول يصح فيه كل واحد من هذه الثلاثة فترقى قبم الحل الى
 تسعة عشر فلنحفظه غير البليد فانه لم يوجد مثل هذا الذي اجدته ثم اقول قد
 زعم علماء الزمان ان حل الاشتقاق مثله زيد عدل وهل هذا الا وهو
 فان العدل ان كان بمعنى المصير فهو ليس بشي من الحل بل لا يصح الاجزا
 او ادعاء ولا كلام فيه وان كان بمعنى العادل فهو محل وهو كما نص عليه
 العلامة في شرح المطالع بقوله وح يكون حكا بالمواطاة وايضا فما منعنا
 واسطة الاشتقاق فيه فاقول ليس الحل في الحقيقة الاحل هو هو فان
 المحل في الحل بواسطة الحقيقة والتقديرية هو ذوو هو محمول هو هو
 والابترم التبايل في الوسائط الا انهم اطلقوا على المضاد اليه لذكر المحل
 اعتبارا للميزان فان كان ذوو كذا اصر كما كثر في ذوو ضرب فهو الحل بواسطة ذوو
 لذكره فيه وان كان نذكورا ضمن كذا ضرب فانه في المعنى زيد ذوو ضرب فهو
 المحل بالاشتقاق فان الضرب او اشتق منه الضارب يصح حمله على زيد كذا
 حل شقة عليه وح يكون حكا بالمواطاة فزيد ضارب فيه حلال حل الضارب
 وهو حل الباطنة وحل الضرب بواسطة ذوو التقديرية في ضمن الضارب وهو حل
 بالاشتقاق فما حفظ به فانه قد زلت فيه الاقدام فان قلت كذا

تحقيق ان اشتقاق الحل هو هو
 ان الحل حقيقة ليس بالحل هو هو

ابوه قائم وزيد قائم لقيضه زيد ليس قائم حمله ولا يصح ان يقال
 بالموطن في هذا المحل قلت هذه الاطراف مفردات في المعنى لو
 توحيها موقع المفردات التي لها المحل من الاعراب ومولد ما المعاني
 الاسمية ونظيره التعريف للفظ بالركب فانه وان كان مركبا فالرؤية
 الافرادي الاجالي بخلاف اطراف شرطيات فان المراد بها المعاني
 التفصيلية التركيبية وان لم يقصد بها الاخبار للموانع ونظيره التعريف
 الحقيقي في ارادة التفصيل وبهذا يتضح الفرق بين الحملات شرطية
 فان قولنا كانت الشمس طالعة فانها موجودة شرطية وقولنا الاول
 ملزم لثاني حمله وليس منزلا في عين المعنى انية لما قلنا ثم لا يخفى
 على المتبحر ان شرطية لا تقع مسئلة عن المسائل العلم التي تقصد بها
 فيدريه ان اسبابا جنة عن الاعراض الذاتية للموضوعات شرطية
 ليست باجتهاد كفا حكم في مسائل العلم ليس الحل هو هو في الحقيقة فاما
 وقع في صور الشرطيات يرجع الى الحملات ليرجع موضوع المسئلة
 موضوع العلم ثم الحكم فيه ان كان بالتوافق بين الطرفين الذي لا يقتضي
 ما ذكره من خلاف التقييم الذي يقتضي ما ذكره من تعيينا عموم

تحقيق ان شرطية لا تقع مسئلة العلم

الفرق بين التقييم الشرطي

وخصوص مطلق وان اعتبر في الاول اقتضا العدم فبينهما بيان قابل
التقسيم قد يكون بلا انفصال حقيقة وقد يكون بغيره كما في حاشية اضاف
وغيره فليس على ما ينبغي ان الحق ان القضية قد يكون حيلة شبهة بالمتفصلة
التي وقع الترويض فيها في المحل فقط الموضوع فيها قد يكون كلاً او كلياً
بالنسبة الى المحل او لا يكون التقسيم الذي مواد الى اقسام المتشرك
فيه الى المتشركات فانه عبارة عن ضم امر مختلف الى مشترك او احداث
الكثرة في الوحدة وهو يقضي بعمول المقسم لاقسام شمول المحل الجزئي
او الكل للاجزاء اما يحصل القسم الاول من اعمالية الشبيهة بالمتفصلة وهذا
تعريف يحتاج لطيف القرينة فاقيل التقسيم قد يكون للكل الى الكل الجزئي
الجزئي او للكل الى الجزئي او للجزئي الى الكل فنية تامل او محمول فتعرف
بالاستزاد في القسيمات هذا القسم يحصل التعريف بالقسمة ثم ان اقسام
الموضوع في تلك اعمالية كلياً بالنسبة الى الاسم صدق المقسم على الاسم
فضرورة بالغا ما بلغ لا يخرج الجزئي جزئي فيظهر او ما قيل انما لا يورى هو
صدق المقسم على الاسم الاولية ثم المقسم في هذا القسم انما يصدق
من حيث صدق على الاسم فالمقسم انما هو الشيء المطلق كالمعرف ما قيل

التعريف بالقسمة
سند صدق التقسيم على اسم مشترك
بالغا ما بلغ لا يخرج الجزئي جزئي

ان التقسيم

ان التقسيم باعتبار الذات والتعريف عيب بار المفهوم معناه
ان التقسيم يعقده بتفصيل الذات والتعريف يعقده بتفصيل المفهوم
فان قلت المقسم قد وقع موضوعاً في هذه اعمالية والموضوع في المحل المتعارف
هو الذات قلت نعم لكن اعمالية التبريد حصل بها تقسيم حقيقة ليست بالقضايا
المتعارفة في العلوم التي يرجع الى حل الكل على الجزئي فان الاستعداد المتفهم الى
اقسامه ان اعتبر نفسه من حيث هو هو موضوع اعمالية التبريد يحصل بها تقسيم
وان اعتبر باعتباره بالذات يرجع الى التبريد المحقق من من قيل حل المتعارف
وامر اعلم بالصواب ثم ثبوت المحمول له فرع ثبوت الطرفين لكن لا بد من
ثبوت الموضوع في طرف الاثبات ومن ثبوت المحمول في طرف النفي فصار
وجوده ممكن وايم قضيتته خارجية ثبوت الموضوع في طرف الخارج
وثبوت تلك المحمولات في طرف ما فزيد موجود في الخارج والنسبة
خارجية والصواب موجود خارج الوجود والامكان من الامور الخارجية
والغير من العدميات فان قلت في النسبة في ذلك الفرق مع النسبة
تعلق بين الطرفين قلت مغير كون النسبة خارجية ان يكون الخارج من
شأنه غير علة فافضل النسبة لا وجوده فانها من الامور الالهيّة

التقسيم الشئ المطلق
ان الموضع الموضع المطلق

سند ان ثبوت المحل فرع
ثبوت الطرفين بالتفصيل المذكور
وعلى القوم القضايا المعقودة التي لا بد منها
والوجه في القضايا الذاتية
المعقودة في الاشياء اعتبارها في القضايا
والاخرى في شئ لا يصدق على
العقائد وما لا يصدق على تقييد
وغيره من الذاتية والحاجية والاثبات
ولا اعتبار في القضايا الذاتية

مسئله ان الشئ لا يتغير في ذاته
فان تغيره لا ينافي مع ثبوت
الشيء في ذاته

فلا بد لها من شئ موجود في الخارج من الشئ ليكون النسبة حاجته
والشئ اما هو الموضوع فان لم يزل تبع للموضوع في الوجود هذا حكم الحقيقة
صحت الوجود ان يرد اذا كان الاتصاف انتزاعيا او ماديا كان الاتصاف مائلا
من ثبوت الطرفين في طرف الثبات بل في الخارج لان انضمام امر الى آخر لا
يتصور بدون تحققه كذا وكذا حقيقة ان الثبوت مطلقا اي اعم من ان يكون
معنى حريا او اسميا يقتضيه ثبوت من الثبوت في طرف ذلك الثبوت
يحكم برأيه العقل فانه لا يتصور ان يضيف شئ الى الثبوت في طرف او ثبوت
شئ له في طرف وهو لم يجد فيه من الثبوت اما هو من الثبوت
بجانب الثبات للغير فانه كان ثابتا للغير بنفسه في طرف ذلك الطرف
طرف لنفسه لا ثبوت له او ثبوت في طرف ذلك الطرف ثبوت في نفسه
وثبوت للغير فالثابت للغير لا يغير ثبوت في نفسه في ذلك الطرف بل القدر الذي
ان يكون ثابتا في طرف فانه اذا كان الخارج طرفا لنفسه لا ثبوت كان طرف
ثبوت هو الذي لا يخرج فالطرف ثلثة الخارج وتلف الامر والذين في
اشان الخارج والذين في النفس الامر ان الخارج باقية وبعده
في الوجود الخارج والامر هو الموجود والذين في المعنى امر في نفسه مستقلا

مسئله ان العلم لا يتغير في ذاته
مع ان مجموع من العلم يتغير
التصديق مع استقلال

والله

ولا يصح طلبه في نفسه لا امتناع لثبوت في نفسه وان ارتكبت مع غيره
يصير معنى مستقلا والا كان مجموع غير زيد في الدار معني حريا ونظيره كالمسألة
في نفسه ليس متعلقا ولا محسوسا ولا مطلوبا ولا واحدا ولا متعددا وانما القول
مع الصور يصير واحدا منها وعلى هذا فالفعل غير مستقل بغيره بامناه
المطابق لا تضمني كازعم البعض وكذا متعلق التصديق غير مستقل وان كان
النسبة في نفسه غير مستقل واسر فيه ان الاستقلال لعدم تابع للحال
فيختلف باختلافه ثم المقصود انما هو التصديق بالنسبة ولا مباد حقيقة وغير حقيقة
فصور الطرفين والنسبة لوجه من المبادي التصورية بحيث لا يصح التصديق
الاية والتصديق بوجوديهما من المبادي الحقيقية كذا على التفضل
وتصورهما بالكلية والتصديق بموضوعية موضوع العلم من المبادي على الوجه
واما التصديق بموضوعية موضوع المسئلة ومجولية مجموعها فلا يحصل الا حصول
المسئلة ثم اعلم ان مبادي العلم قد يكون نظرية مسببة في ذلك العلم او في علم
آخر كالمعلوم الاية بالنسبة الى العلوم الحقيقية على تقدير عدم الجزئية وكما قيل
فلفظ المسئلة يدل على نظارتها لظاهر او التبع يدل على ان الحاصلين يدل على
في بعض مسائل علومهم البانية فيعلم ان المسائل ايضا بعضها بانية وبعضها

مسئله ان المقصود بالتصديق
مبادي تصورية حقيقية
وغير حقيقية

مسئله ان العلم قد يكون نظرية مسببة
في ذلك العلم او في علم آخر

مسئله ان النظارة النظرية
بالرؤية البانية قد غلبت فيها

ثم نظارة النظري بغيره وبرايمه البير قد اختلف فيها لان الاول قد علم
عنوا به تجسم كسب فلا يحصل عنه الغلبة بخلاف الثاني قال بعض الاكرام
البداهية والنظارة يختلف باختلاف الاشخاص بل باختلاف الاوقات والظروف
وقد انظر هو الذي يتوقف بالكسب والبداهية هو الذي لا يتوقف على
النظرة واما بعض المحققين لا يختلفون في ذلك قالوا باختلافها وقاد البير
هو الذي لا يمكن حصوله بالكسب والنظري هو الذي يمكن حصوله به وقال
الافلاكي التي حصلت بواسطة الحس او الحدس لا يمكن حصولها بالنظر اقول النفس
القدسية تعرف النظريات بدون الكسب والبداهة لا يعلم البداهات
الاولية الا بالكسب بل لا يحصل له بالجزم اصلا فهو الصانع موجود نظري يمكن
محتاج اليه بغيره فالبداهة لا يعلم الثاني بدون النظر كما لا يعلم الاول بغيره والقدسية
يعلم الاول بالحدس كما يعلم الثاني فان قلت بعد ذلك خلاف ذاتها فاعلم ان
وان قلت بعد ذلك الاختلاف من حيث انه حصل باجتماعها فهو بمنزلة عن النزاع
فان قلت على تقدير الاختلاف في باب المناظرة اوضح يدعي كل البداهة فما
ادعاه قلت انما هي من المصنفين ولهذا لا يجوز المناظرة مع السوطانية
لانكارهم البداهات راسا الا اذا وجدوا خيرا موقفا والحق عندنا ان

ان البداهة والنظارة يختلف
باختلاف الاشخاص والاقاات
او لا يختلف

البداهة

البداهة والنظري بالنظر الى النفس بغيره وبرايمه البير قد اختلف فيها لان الاول قد علم
غيره وبرايمه البير قد اختلف فيها لان الاول قد علم
جازان تكون في وقت غير قدسية ثم يصير قدسية او تكون قدسية
ثم يصير غير بسبب من الابواب وتبدل من الاوقات فالاختلاف
حق لا ستره فيه ثم احدثي قسم من البير فهو لا يتوقف على النظر
وان توقف على الحدس كالتجربيات وهو على الحق ستره الانتقال
من المبادي فلا بد فيه من انتقال بالحركة الثانية سواء وجد الاولى وهو
من المطلوب الى المبادي او لا كما اذا حضر المبادي له ثم غير قصد
ثم النظر هو مجموع الحركة كان عند الجمهور او الحركة الثانية فلا يعبر فيه
الاولى سواء شط الانتقال مطلقا او لا كما هو عند بعض المحققين فاعلم
تقدير لا واسطة بين الحدس والنظر كما اذا كان الحدس عبارة
عن انتقال بالحركة الثانية والنظر وجودا وعلى تقدير بينهما واسطة
كما اذا كان الحدس عبارة عن انتقال بين والنظر عبارة عن حركتين
او الانتقال مع الحركة الثانية او الحركة الثانية او كان الحدس عبارة
عن الحركة الثانية فقط والنظر عبارة عن حركتين او الانتقال والحركة

سلطان ما به الحدس
والنظر ما به الفرق

الحدس

الثانية فاحفظ بالطلايف الشريفة وانتظر فصل في مسائل
 المشهورة مسئلة اول در معرفت سمت قبله بدانکه معرفت
 سمت قبله بعض طرق موقوف است بر معرفت خط نصف النهار
 و این موقوف است بر استخراج دایره بندیخت باید دانست که
 مطلق دایره عبارتست از سطح مستوی که او را احاطه کند خط
 مستدیر که درون او نقطه باشد که جمیع خطوط مستقیم که از آن نقطه
 خارج کنند بسوی آن خط مستدیر همه با یکدیگر برابر باشند و این سطح
 مستوی محاطه را دایره گویند و آن خط مستدیر را محیط دایره گویند
 و کما هر اطلاق اسم دایره بر محیط دایره میکند پس بیل محاکمه که
 فی الرساله الکلیلیه و کما هر جمیع اطلاق میکند که در آن
 نقطه را مرکز دایره گویند و هر خط مستقیم که از مرکز دایره خارج
 بسوی محیط آن خط نصف خط دایره باشد زیرا که هر خط مستقیم که
 قسمت کند دایره را و مرود کند بر مرکز دایره قطر دایره گویند و خطی که
 باشد دایره را بر مرکز او گذرد یا نه گذرد او را وتر گویند پس در اعم مطلق
 است از قطر و چون دایره را بر سطح و شصت قسم مساوی قسمت

بیان دایره بندیخت

بیان خط و دایره
 و مرکز دایره
 و محیط دایره
 و قطر دایره
 و وتر دایره
 و خط نصف دایره
 و خط مستقیم
 و خط منحنی
 و خط موازی
 و خط متوازی

کنند

کنند هر قسم را درجه گویند و هر دوازده قسمت قسم مساوی
 قسمت کنند هر قسم را دقیقه گویند و هر دقیقه را شصت قسمت
 مساوی قسمت کنند هر قسم را ثانیه گویند و هر ثانیه را شصت
 قسمت مساوی قسمت کنند هر قسم را ثالثه گویند و همچنین ثالثه
 را قسمت کنند هر قسم را رابعه گویند و رابعه را قسمت کنند خامسه گویند
 و هم بر اینا هر جا که ضرورت حاصل تقاضا میکند که از آن اقله و غیره
 استخراج دایره بندیخت که سطح زمین را نیک هموار و
 کنند از کوهها یا از غیر آن و باید که سطح آن زمین مولی سطح
 افق حسی باشد یعنی این سطح زمین اگر چه خارج کند و از جمیع جهات
 تا غیر نهایت برآید این سطح زمین مقاطع افق حسی گردد
 پس سطح زمین از پرکار دایره بندیخت را در قسم بندیخت خواهد
 خورد یا بزرگ و بر مرکز این دایره مقیس نصف است بدین روش و یا بقیاس
 و مقیس عبارت از چوب یا آهن یا سنگ و خزان چوب باشد
 بر شکل مخروط مستدیر قائم و مخروط مستدیر عبارتست از جسمی که او را
 احاطه کنند دایره و سطح صوری که مرتفع می شود از محیط آن دایره بریل

تضایق و تنگی تا منتهی شود و بنقطه باین خشت اگر دایره کند خط مستقیم را
 که وصل باشد میان محیط آن دایره و نقطه مذکوره هر آنیه آن مس
 کند آن سطح صورت برادر کل دوره و آن دایره را قاعده مخروط
 گویند و خطی که وصل باشد میان نقطه و مرکز قاعده آنرا هم
 مخروط گویند پس اگر این سهم مخروط عمود باشد بر آن قاعده و
 آن زمان آنرا مخروط مستقیم گویند و اگر آن عمود نباشد
 بر قاعده پس آنرا مخروط مستقیم برانگیز گویند و غیره مقیاس
 بر زوایا قیام نیست که زوایا که پیدا شود میان سهم مخروط
 مذکور و هر خط مستقیم که خارج کنم در سطح دایره بنهید از مرکز
 جمیع آن زوایا قیام باشد و **طریق** نصب مقیاس بر زوایا
 قیام نیست که رسم کنم بر مرکز دایره دیگر کوچک از دایره که قطر این دایره
 برابر قطر مقیاس باشد و مطابق کنم محیط قاعده مخروط را بر محیط این دایره
 کوچک و باید دانست که نصب مقیاس بر مرکز دایره بنهید در آن
 روز که آفتاب در اول درجه برج سرطان در آمده باشد که نهایت
 درازی روز باشد قبل و صول آفتاب بر نصف النهار یا بعد از زوال

این مقیاس را در آن روز که آفتاب در اول درجه برج سرطان در آمده باشد که نهایت درازی روز باشد قبل و صول آفتاب بر نصف النهار یا بعد از زوال

الصف

از نصف النهار و اگر اتفاق افتد که آفتاب در وقت غروب
 در اول درجه برج حمل یا در اول درجه برج میزان در آمده باشد
 این عمل نکو تر آید و می باید که مقیاس آفتاب باشد که سایه او در وقت
 نصف النهار از نصف قطر دایره بنهید مگر باشد تا سایه مقیاس قبل
 از زوال در دایره بنهید خارج شود و باید که بر مدخل ظل و مخرج او
 علامت بنهند و قوسی که میان مدخل و مخرج او واقع شد او را
 نصف کنند خواه آن قوس عظیم باشد یا صغیر پس از نصف
 قوس خط مستقیم خارج کنند که مرکز دایره بنهید و مرکز دایره
 محیط این دایره برسد آنرا خط نصف النهار و نصف الزوال نیز
 گویند و طرف خط نصف النهار را که جانب شمال است نقطه شمال
 گویند و طرف دیگر آنرا نقطه جنوب گویند و خط دیگر که تقاطع باشد
 این خط نصف النهار را نیز وایا قیام او را خط مشرق و مغرب
 گویند و طرف این خط را که سوی مشرق است نقطه مشرق
 گویند و طرف دیگر که او سوی مغرب است نقطه مغرب گویند
 و اگر این دایره که دایره بنهید تمثال و نمونه دایره افقی است

این مقیاس را در آن روز که آفتاب در اول درجه برج سرطان در آمده باشد که نهایت درازی روز باشد قبل و صول آفتاب بر نصف النهار یا بعد از زوال

در کبریا موقوف است قبله موقوفات بر دایره طول
 بلد و عرض بلکه جهت و این موقوفات بر دایره
 عظیمه از جمله دایره عظام که از جانب علم نیست در کره عتبار
 کرده اند اگر چه عتبار دایره در هر فلک در عددی مخصوص است
 و آن است عظیمه نیست **کی** معدل النهار در دایره افق بر دایره
 دایره نصف النهار و معنی دایره مطلق سابق معلوم شده
 و دایره عظیمه نیست که متصف کرده و مار بکر او باشد
 و اگر او چنین نباشد آن غیر عظیمه است **اما دایره معدل النهار**
 عبارت است از منطقه فلک عظمه و این فلک دوازده آسمان
 دارد **کی** فلک اطلس اطلس در لغت بمعنی جابه سازه و بی
 است و چون هیچ کوب درین فلک محسوس نیست از جهت
 او و فلک اطلس گویند دوم فلک عظمه **هشتم** فلک اعظم
 فلک اول **نهم** فلک اک فلک **دهم** فلک **یازدهم** فلک
سیف سما السموات **یازدهم** فلک کل **یازدهم** فلک محد
 جهات **یازدهم** فلک معدل النهار **یازدهم** فلک اقصی

یازدهم منتهی الاشارات و زبان اهل شرع و اعراف
 گویند چنانکه فلک شامی کرسی گویند و این فلک اعظم دایره
 میباشد بر سبیل استداره از جانب شرق به مغرب حرکت
 یومی که در شبانه روز دوره تمام میکند و طلوع و غروب
 کواکب ثوابت و سیارات حرکت اوست **یازدهم** فلک
 با غیر فلکی چون بر سبیل استداره حرکت باشد جمیع نقاط که
 بر سطح اوست نیز بر سبیل استداره حرکت شوند و نقطه
 دو قطب آن که باشند و حرکت آن نقاط هر آن دایره
 صغیر بر آن سطح پیدا شود هر یک دایره در وسط حقیقی علم
 دایره صغیر که پیدا شوند آن دایره عظیمه باشد و بعد از آن
 هر دو قطب برابر باشد آن دایره عظیمه را منطقه گویند منطقه
 در لغت بمعنی کمر بند است و وجه تسمیه ظاهر است و منطقه فلک
 عظمه را معدل النهار گویند چنانچه منطقه فلک شامی را
 البروج گویند و دو قطب معدل النهار دو قطب عالم است یکی
 جانب شمالی و در افق مایل به قطب جنوبی و قطب شمالی

منطقه معدل النهار

ظاهر است نزدیک کوکب جدی که این کوکب نزد عوالم قطب
 مشهور است و اهل علم ریاضی جدی را بضمیمه جیم و شح وال و
 تشدید یا خوانند و جدی یکی از هفت کوکب نبات النعش
 الصغری است که دو کوکب از آن جمله فرقدین است و خط تقسیم
 که میان دو قطب معدل النهار واصل است و او را محور گویند و
 محور کوکب میم در لغت بمعنی تیر چرخ دو لای است که در لای آن
 گردش کند و خط مستدیر بر سطح کره فواین که موازی محیط
 معدل النهار توهم کنند و اعتبار سازند و او را خط استوا
 گویند زیرا که در بقاع خط استوا شب و روز همیشه برابر و
 مستوی باشد و آفاق استوای را ذات طلیس نیز گویند زیرا که
 در آنجا هر جسم را دو سایه می باشد که آفتاب چون در برج شمالی
 در آید سایه هر شیئی سوی جنوب افتد و چون در برج جنوب
 در آید سایه بسوی شمال افتد و برج شمالی **حل** و ثور و جوزا و سرطان
 و اسد **سبله** است و برج جنوبی میزان و عقرب و قوس و جدی و دلو و حوت
 و میان بودن بعضی برج شمالی و بودن بعضی برج جنوبی

است که دایره معدل النهار و دایره منطقه البروج با هم
 تقاطع کرده اند و نقطه اعتدال **بی** نقطه اعتدال ربیعی است
 که آن اول حمل است نقطه اعتدال خریفی و آن اول میزان
 و بعد تقاطع بر نقطه اعتدال ربیعی دایره منطقه البروج میل از
 دایره معدل النهار کرده و از او متباعد شده بسوی شمالی
 می شود و کمال تباعد و میل منطقه البروج از معدل النهار بموجب
 رصد سلطان المهندسین میرزا الغشیک که در سر قندش
 مقدار آن کبر است یعنی مقدار است **بی** درجه و سی دقیقه و نه
 ثانیه است و این را میل کل گویند و بعد کمال تباعد هر دو دایره
 با هم متقارب میشود تا نقطه تقاطع اعتدال خریفی رسند پس
 منطقه البروج بعد از این تقاطع میل میکند از معدل بسوی جنوب تباعد
 می شود و این کمال تباعد نیز **اج** است پس از نقطه تقاطع
 معتدال ربیع شش برج شمالی باشند و از نقطه تقاطع اعتدال
 شش برج جنوبی باشند **بی** درجه افق عبارت است از دایره
 که او فاصل و فارق باشد میان نصف فوانی فلک نصف شمالی او

خراج
 جدی

در

و دو قطب این دایره سمت الرأس و سمت القدم گویند و این دایره
 تنصیف میکند معدل النهار را بر نقطه مشرق و نقطه مغرب و خط که در
 است میان نقطه مشرق و نقطه مغرب او خط اعتدال گویند و خط مشرق
 و مغرب نیز گویند **بر آن** سمت الرأس و سمت القدم و دو نقطه است
 که بیرونی شود در سطح محدب فلک اعلی از خارج کردن قطر زمین
 بر استقامت قامت شخص که عمود باشد بر سطح زمین و این خارج
 قطر زمین از هر دو طرف باشد بسوی سطح آن و ازین هر دو نقطه یکی
 اقرب باشد با شخص او را سمت الرأس گویند و دیگر را سمت القدم
 گویند **دایره نصف النهار** عبارتست از دایره عظیمه که حول آفتاب
 طلوع کرده و ارتفاعی شود و غایت ارتفاع آنوقت میرساند که آن دایره
 عظیمه بر سر دایره واسطه باشد میان نصف شرقی فلک
 و نصف غربی فلک و این دایره میکند زبر و دو قطب معدل النهار
 که قطب عالم اند و نیز میکند زبر و دو قطب افق که سمت الرأس و سمت
 القدم است و این دایره قطع و تنصیف میکند افق را بر دو نقطه شمال
 و جنوب و خطی که از میان نقطه شمال و جنوب او را خط

بیان دایره نصف النهار

الزوال

الزوال و خط نصف النهار نیز گویند و دو قطب دایره نصف النهار نقطه
 مشرق و نقطه مغرب که بالا مذکور شده **بر آن** اقصر و کوتاه تر قوس
 از دایره نصف النهار که واقع شود میان دایره معدل النهار و سمت
 الرأس که قطب دایره افق است آن قوس را عرض بلد گویند
 یعنی بعد و دوری بلد از خط استوا و فی الحقیقه الشایسته للعلامه
 الشیرازی و عرض البلد قوس من نصف النهار بین المعدل
 و سمت الرأس و یا سمت قوس من عظیمه علی الارض بین الاستوا
 و وسط البلد و هو کارتفاع القطب الظاهر و یکیل المعدل الی جهة
 القطب الخفی ثم کلامه پس اگر بلد استوا باشد این قوس در آنجا
 معدوم خواهد شد و آن بلد را هیچ عرض نخواهد بود و اگر بلد را
 بعد و دوری باشد از خط استوا هر آینه این قوس حاصل و پیدا خواهد
 شد و این قوس متزاید خواهد شد بتزاید بعد بلد از خط استوا
 و بتزاید بعد سمت الرأس از معدل النهار تا آنکه عرض نبود درجه برسد
 و آنجا معدل النهار بر افق منطبق خواهد شد **اما طول بلد** قوس از معدل النهار
 که واقع می شود میان نصف النهار آن بلد و نصف النهار خارج آنست

بیان خط الزوال و خط نصف النهار

بیان عرض بلد و طول
 طراز خالده

از جانب فوق و بخار خاللات که از بخار السعدانیز کوشندش
 خیره بودند در زمان قدیم معمور آبادان قریب خط استوا مقابل این
 حبش بوده است در آن بخار کلهای زنگارنگ و میوه های گوناگون
 و ریاحین عطریات همه خود روئیده و آن بخار را مشابیه میشدند
 به بهشت و مردان آن جای مشابیه بودند بدان بهشت از پنجه بخار
 السعدانیز و زمان آن جای مشابیه بودند بزمان بهشت از پنجه
 بخار خاللات کوشید و نزد جمهور حکما این بخار مباد عمارت و آبادی
 است در جانب غرب چنانچه نزد حکما و هند بقعه کنکدر مباد عمارت
 در جانب مشرق و این موضع رصد حکما بنده است و این بقعه کنکدر
 بر نفس خط استوا واقع است و بعد و دوری میان بخار خاللات است بقعه
 کنکدر مقدار نصف دور است یعنی یکصد و هشتاد و درجه و الحال آن
 بخار خاللات در بحر محیط غربی که او را بزبان یونان او قیالوس کوشید
 غرق و پوشیده در آب هستند و مقدار از درجه زمین در او قیالوس
 غرق گشته و یکدره زمین نزد حکما بنده متقدیم است و دور و سنک
 و دور و سنک است و دور و سنک است و دور و سنک است

باین مقدار درجه از زمین

در آن و دور و سنک است و دور و سنک است و دور و سنک است
 زمین نوزده فرسنگ است و دور و سنک است و دور و سنک است
 در آن است و دور و سنک است و دور و سنک است و دور و سنک است
 بخار خاللات که غرق گشته بر قول مقدسین مقدار دو صد و بیست و
 دور و سنک کسری زیاده و طول بلد را اکثر حکما از بخار خاللات که نزد
 بعضی از اساطیر غریبی است با کوشند **بدان** سمت قبله شهر است
 موقوف بر دانستن طول بلد مکه مبارک و عرض بلد مکه مبارک و نیز
 موقوف بر دانستن طول بلد و عرض بلد شهری از شهر های که سمت
 آن شهر مطلوب است بحث بدانکه سمت قبله بر بقعه الزقاع عالم نقطه
 است اما فن آن بقعه که در آن نقطه تقاطع واقع شده میان افق
 آن بقعه و دایره غلیظه که مرور کرده بر سمت قبله راس آن بقعه است
 راس مکه مبارک و این نقطه را بقعه سمت قبله گویند و این نقطه
 برین صفت است که هر کس که مواجه و مقابل این نقطه شود بر آیه
 مواجه و مقابل کعبه شریفه شود و خط مستقیم که وصل باشد میان نقطه
 سمت قبله افق حسی و نقطه که مرکز دایره بنده است از خط محیط

باین مقدار درجه از زمین

این کتاب در بیان
منازل و بلاد
مستوفی است

قبله گویند و قوسی که بنا محراب مسجد بر آن باشد سهم آن قوس بعضی
این خط می باشد **در** بعضی بلاد را سمت قبله نقطه شمال می باشد
و بعضی نقطه جنوب می باشد و بعضی نقطه شرق و بعضی نقطه غرب
می باشد و بعضی اطراف قوس آن محراب قبله می باشد و این
قوس را قوس سمت قبله میگویند نیز و آن قوسی است از افق آن
بقعه که واقع شود میان نقطه سمت قبله و یکی از دو نقطه شمال و
جنوب بشرطی که آن قوس زیاده از ربع دور نباشد یعنی زاید
از نو و درجه نباشد و یا قوسی از افق آن بقعه که واقع می شود
میان نقطه سمت قبله و یکی از دو نقطه مشرق و مغرب بشرط
مذکور اکنون بدانکه طول بلد مکة مبارک از جاذبات معتاد
ست درجه و سددس درجه یعنی درجه و سددس درجه و سددس درجه
بجز غیبت و سددس درجه و سددس درجه و سددس درجه و سددس درجه
بلکه مکة مبارک بلکه بقعه شریفه است و یک درجه و دو ثلث درجه یعنی
چهار و نیم است **در** بلاد و عرض بلد قنار و امصار و قریات در
کتاب از ریجات در جدول اسامی البلدان مسطور و مرقوم است

على الفضل

على الفضل خواجه اسامی البلدان مشهوره ملائحه مصنفانی دارا
شکوهی در رساله دارا شکوهیه بیان نموده است و طریق
معرفت طول و عرض بلد هر بقعه که خواهم موقوف است و
مستثنی بر اعلاک سطلاب است و زیاده غرض و وقتی دارا **در**
نسبت جمیع بلاد و امصار و قریات عالم با یکدیگر از جهت اقسام
بیرون است **در** آنکه طول بلد بقعه مطلوب سمت مساوی طول
بلد مکة مبارک باشد و این منقسم میشود بدو قسم **در** آنکه
عرض بلد آن بقعه زاید باشد از عرض بلد مکة درین قسم است
قبله نقطه جنوب است از دایره بندیه **در** آنکه عرض بلد آن بقعه
کمتر از عرض بلد مکة باشد درین قسم است قبله نقطه شمال است
از دایره بندیه **در** آنکه طول بلد آن بقعه و عرض وی زاید
باشد از طول بلد و عرض مکة مبارک خواجه کثیرانه مثلاً که طول بلد
یکصد و سیزده درجه و پست دقیقه است و این زاید است از طول
بلد مکة مبارک که بمقتاد و منفعت درجه و ده دقیقه است و این زاید است از
سیمی شوش درجه و ده دقیقه است و عرض بلد کیرانه مذکوره پست و نه

درجه و چهل دقیقه است و این نیز از این عرض بلد که است که است
 یک درجه و چهل دقیقه است و این زیادتی بمقدار هشت درجه است
 و طریق معرفت سمت قبله درین قسم است که مقدار فضل ما بین
 الطولین را که سیمیش درجه و ده دقیقه است از نقطه جنوب
 و هم از نقطه شمال که در دایره هندیه است پیمایش کنیم بسوی نقطه
 مغرب زیرا که مبارک جانب مغرب است از بقعه کزانه مذکوره
 و جایکه سیمیش درجه و ده دقیقه منتهی شود در پیمایش از هر دو
 جای بر هر دو منتهی دو نقطه علامت بنهیم و این هر دو نقطه را خط مستقیم
 وصل کنیم **بعد** بمقدار فضل ما بین الفرضین را که در نیمیست هشت
 درجه است پیمایش کنیم از نقطه مشرق و هم از نقطه مغرب یا
 جنوب زیرا که مبارک جانب جنوب است از بقعه کزانه مذکوره
 و اینجا بر هر دو منتهی دو نقطه علامت بنهیم و این دو نقطه علامت را
 نیز بخط مستقیم وصل کنیم هر آنکه این هر دو خط مستقیم در یک محل
 تقاطع خواهد کرد یا در دایره هندیه و یا بیرون آن یا بر محیط دایره
 هندیه پس از مرکز دایره هندیه خط مستقیم خارج کنیم که با آن نقطه تقاطع

بین خطین

بین خطین مذکورین برسد و این خط منتهی بر سمت قبله بقعه
 کزانه مذکوره خواهد بود پس اگر تقاطع در دایره هندیه واقع
 شود او را رانیده اخراج کنیم تا محیط دایره هندیه برسد در آن نقطه
 علامت بنهیم پس از نقطه مغرب که در دایره هندیه است پیمایش
 علامت مذکور در جهات و دقایق را پیمایش نمود تا شمارند
 تا معلوم شوند که قوس انحراف القبلی از نقطه مغرب بجانب
 جنوب و رانق کزانه مذکوره چندین درجه و دقیقه است **و**
چهارم آنکه طول و عرض بلده بقعه مطلوب سمت کزانه باشد از طول
 بلده مبارکه پس در نیمیست مبارک جانب مشرق و شمال آن
 بقعه خواهد بود پس ما بین الطولین را از نقطه شمال و جنوب پیمایش
 کنیم جانب مشرق برای بودن مکه شریفه شرقی از آن بقعه و بین النہدین
 وصل کنیم بخط مستقیم بعد ما بین الفرضین را از نقطه مشرق و مغرب
 پیمایش کنیم جانب شمال لکن مکه شریفه من البقعه و بین النہدین
 تین وصل کنیم بخط مستقیم هر آنکه میان خطین مذکورین تقاطع
 واقع خواهد شد پس از مرکز دایره هندیه خط مستقیم اخراج کنیم بسوی نقطه

تقاطع مذکور و این خط مستقیم سمت قبله آن خواهد بود
آنکه طول آن بقعه کمتر از طول بلد مکه باشد و عرض بلد آن زیاده
از عرض بلد مکه مبارکه باشد هر آنکه درین قسم جانب جنوب
و جانب مشرق آن بقعه خواهد بود درین قسم مابین الطولین را
از نقطه شمال و جنوب جانب مشرق پایش کنیم لکن مکه مشرق
منها و مابین النہایتین بخط مستقیم وصل کنیم و مابین العرضین را
از نقطه مشرق و مغرب جانب جنوب پایش کنیم لکن مکه جنوب
منها و مابین النہایتین بخط مستقیم وصل کنیم که تقاطع واقع خواهد
شود بین الخطین پس از مرکز دایره بندی خط مستقیم اخراج
کنیم بسوی موضع تقاطع بین الخطین المذکورین این خط مستقیم
خط سمت قبله بقعه مذکوره خواهد بود **قسم ششم** آنکه طول بلد بقعه
زیاده از طول بلد مکه باشد و عرض بلد آن کمتر از عرض بلد مکه باشد
درین قسم مکه مبارکه جانب غرب جانب شمال آن بقعه خواهد بود
پس درین قسم مابین الطولین را از نقطه شمال و جنوب جانب
مغرب پایش کنیم لکن مکه غربیہ منها و مابین النہایتین بخط مستقیم

وصل کنیم و مابین العرضین را از نقطه مشرق و مغرب جانب
شمال پایش کنیم لکن مکه شمالیہ منها و مابین النہایتین
بخط مستقیم وصل کنیم بسوی موضع تقاطع خطین مذکورین این
خط مستقیم خط سمت قبله آن بقعه خواهد بود **قسم هفتم** آنکه طول
بلد بقعه زیاده از طول بلد مکه باشد و عرض بلد آن مساوی
بلد مکه باشد پس درین قسم هر قدر درجات و دقائق که مابین
الطولین باشد از مرکز پزده درجه یک ساعت بگیریم و از هر درجه
چهار دقیقه ساعت بگیریم و این عمل روزی باید کرد که افتاب
در آن روز چهل دویم دقیقه از هفتم درجه جز اوله و ثانیه باشد
یا دو از دهم دقیقه از هفتم و سیم درجه طالع در آن روز باشد
و در آنوقت معیاس بردایره نهند بر زمین وقتیکه نصف
النهار مقدار ساعات و دقائق ساعات که از درجات مابین
الطولین گرفتیم گذشته باشد پس سایه معیاس در آن وقت
سمت قبله آن بقعه خواهد بود بخلاف جهت طالع **قسم هشتم** آنکه طول
بلد بقعه کمتر از طول بلد مکه باشد و عرض بلد آن مساوی عرض

استعمال اجزای و غیر محتاج الیه و النظری هو علم یثبت فیہ عن
ثبوت الاعراض الذاتیة للعدد و سیلها عنه و هو لم یبرهن
طبیعی و العالی علم یکن بتوسطه استخراج المجهولات العددیة من معلوماته
و المساحة و اخذ فیہ لانها علم استخراج المجهولات المقداریة من
عروض العدد و لها **دو نوع** علم احساب العدد المطلق من حیث هو
و العدد و کتبه تطلق علی الواحد و ما یتوکلّف منه و قبل لصفیحه
حاشیة فیخرج الواحد **علم ان** **تکلم** اختلافوا فی ان الواحد بل هو
ام لا فذهب جماعة الی انه لیس بعد لان العدد من قسم اکم الذی
من شأنه ان یتقسم و الواحد لا یتقسم فلا یكون من قسم
اکم بل فی کونه من قسم العرض بحث اولیکن جعله داخل فی شی
من المعقولات التسع و لهذا قیل ان الواحد و الآن و اکثره **بمعیر التوسط**
و التوسط کلها من الاعراض و هو مقوله علییة غیر المعقولات التسع
و ذهب آخرون الی انه من العدد و القسم قد یكون اعلم من قسم
و چون از بیان معنویات فارغ شدیم پس لازم است که شرح
در تقسیم نماید پس که از تقسیم تقسیم وی است و صحیح و غیر صحیح

ای که از تقسیم و التوسط

در تقسیم و التوسط

و عدد صحیح غیر مضایف هر دو قسم است زوج که او را الضیف صحیح
باشد و **دوم** فرد که او را الضیف نباشد و زوج قسم است یکی
زوج الزوج و دوم زوج الفرد و تقسیم زوج الزوج و الفرد و الزوج
الزوج است که از تضعیف کردن واحد یا از تضاعف آن
محل شود مثل دو و چهار و هشت و شانزده و امثال اینها غیر
نهایت و اما زوج الفرد است که حاصل شود از یکبار تضعیف
کردن فرد غیر واحد مثل شش و چهارده و ثمان و اما زوج الزوج
و الفرد است که حاصل شود از تضعیف زوج الفرد و از تضاعف
آن تا غیر نهایت مثل دوازده و بیست و چهار و نجاه و شش
و امثال اینها و **متقدمین می** **سین** در تقسیم زوج چنین گفته
اند که اگر زوج قبول کند تضعیف را تا واحد او را زوج الزوج گویند
و اگر قبول نکند تضعیف را تا واحد پس او را قبول کند تضعیف را
یکبار فقط او را زوج الفرد گویند و اگر او تضعیف را زیاده از یکبار
قبول کند او را زوج الزوج و الفرد گویند و فی هذا قول **المنطقیین** الزوج
اما زوج الزوج او زوج الفرد و صحیح الان نیز علی اصطلاح آخر

فرد و نوع است یکی فرد اول و دوم فرد غیر اول اما فرد اول است که خبری
از اجزای او غیر واحد او را فاعل کند مثل سه و پنج و هفت و یازده و
سیزده و امثال اینها و این را عدد اول نیز گویند و مراد از خبر و معنی
اینجا خبر صحیح است که کس نباشد و نه صحیح با اختلاف کس باشد و الا لازم
آید که هیچ عدد فرد اول نباشد پس واحد فرد اول نیست قبول
کسی که او را فرد گویند و بر قول که او را فاعل در عدد میکنند بطریق اولی
فرد اول نباشد زیرا که فرد و زوج قسم عدد است اما فرد غیر
اول است که او را خبری از اجزای غیر واحد نیز فاعل کند مثل نه که او را
سه هم فاعل کند و مثل یازده که او را سه و پنج نیز فاعل میکند و از قسم
عدد تقسیم وی است به منطق و غیر منطق اما منطق آنست که
او را یک کس باشد یا چند کس و از کسورتها و یا او را خبر صحیح باشد
برسبیل منع خلوص کسورتها است نصف و ثلث و ربع
و خمس و سدس و سبع و ثمن و تسع و عشر اما آنکه او را یک کس
باشد یا زیاده از جمله کسورتها فقط یعنی او را خبر صحیح نباشد مثل
دو و سه و پنج و شش و هفت و ده و دوازده و پست و

تقسیم دوم از تقسیم اول

و مثل دوازده

و مثل دوازده و پانصد و پست که از وی جمیع کسورتها می
آید اما مثال آنکه او را خبر صحیح باشد فقط یعنی او را هیچ کسری
از کسورتها نباشد مثل یکصد و پست و یک که مجزور یا زده است
و همچنین مجزور سیزده که یکصد و شصت و پست و مجزور هفده که
دو صد و پست و نه است و مجزور یازده که یکصد و شصت و
یک است و همچنین مجزور هر فرد اول از غیر واحد اما آنکه او را
خبر صحیح و هم کسری یا زیاده از جمله کسورتها باشد مثل چهار
و نه و شانزده و پست و پنج و سی و شش و چهل و نه و شصت
چهار و پست و یک و یکصد و چهل و چهار مجزور و دوازده و مثل
یکصد و نود و شش مجزور چهارده و مثل دو صد و پست و پنج
مجزور یا زده و امثال اینها و اما غیر منطق که مسمی است باصم
نیز آنست که او را خبر صحیح نباشد و نه او را کسری از کسور
تھا باشد مثل یازده و سیزده و هفده و امثال اینها و پیش
نماند که فرد هم منطق می شود و هم اصم اما زوج خبر منطق می شود
و لهذا منطق از زوج اعم مطلق است که هر زوج منطق است

زیر آنکه هر زوج را هر آینه نصف صحیح خواهد بود و منطق غیر زوج مثل
 پنج و هفت و امثال اینها **از مرد اعم** است من وجه صورت اجتماع
 مثل پنج و هفت و صورت افتراق مثل زیاده که غیر منطق است مثل
 چهار و شش که منطق غیر فرد است **از اعم** در اخص مطلق است زیرا که اعم
 غیر فرد نیست **و اعم** از فرد اول اعم من وجه است صورت اجتماع مثل زیاده
 و سیزده و صورت افتراق مثل سه و پنج که فرد اول غیر اخص است مثل
 یکصد و چهل و سه که اخص است غیر فرد اول زیرا که او را زیاده و سیزده
 نیز تفاصیل و منطق **در قسم** یکی ناقص دویم زاید سوم مساوی ناقص
 عدد عددی را گویند که مجموع کسور مغنیه در کمتر از آن عدد باشد مثل مثلاً
 که کسور مغنیه وی نصف و ربع و ثمن است که آن چهار در دو یک است
 که مجموع هفت میشود کمتر از ثمن و همچنین نه و ده عدد ناقص است **از**
 عددی را گویند که مجموع کسور مغنیه وی زاید از آن عدد باشد مثل و زده که
 کسور مغنیه وی نصف و ثلث و ربع و سدس و نصف سدس است
 مجموع وی شانزده می شود و مثل بیست و چهار که مجموع کسور وی مغنیه می شود
 می شود که بقدر نصف از اصل زاید است و یکینم زاید شدن خاصه آن

سکون زاید و ناقص

عدد است چنانچه دو چند است آن مجموع کسور مغنیه عدد یکصد و بیست
 فاصه است زیرا که کسور مغنیه اول نصف و ثلث و ربع و سدس و
 و ثمن و عشر و نصف السدس و ثلث الخمس و نصف العشر و ثلث الثمن
 و ثلث العشر و ربع العشر و نصف ثلث العشر و نصف سدس العشر
 که اینها ۶۰ و ۳۰ و ۲۰ و ۱۵ و ۱۲ و ۱۰ و ۹ و ۸ و ۶ و ۵ و ۴ و ۳ و ۲ و ۱
 می شود و مجموع اینها دو صد و چهل عدد است که دو چند یکصد و
 بیست است اما عدد مساوی عددی را گویند که مجموع کسور مغنیه وی یک
 و برابر آن عدد باشد و این را عدد تمام نیز گویند مثل شش که کسور
 مغنیه وی نصف و ثلث و سدس است مجموع همان شش است
 و مراتب اعداد که اعداد و عشرات و مائات و الوف و غیر آن باشد
 در هر مرتبه از مراتب اعداد عدد تمام زاید از یک می باشد
 چنانچه در مرتبه اعداد شش است و در مرتبه عشرات بیست و
 و در مرتبه مائات چهار صد و نود و شش و در مرتبه الوف
 هزار و یکصد و بیست و هشت است و علی بن العباس **و شایسته**
 بر و ثلث که در هیچ مرتبه از مراتب اعداد عدد تمام متعدي نمی شود

یکینم زاید شدن خاصه آن
 و دو چند زاید شدن خاصه آن

فایده استخراج اعداد تمام

و در این نسبت که در مرتبه از مراتب اعداد عدد تمام التبه باشد
 زیرا که بسیار است که بعضی مراتب از مراتب خالی می باشد از عدد تمام
فصل اول در تمام نسبت که از زوج الزوج یک کم کند پس اگر باقی
 فرد اول باشد این فرد اول را در نصف آن زوج الزوج ضرب کند
 حاصل عدد تمام باشد چنانچه از چهار که زوج الزوج است یک کم کردیم باقی
 سه ماند که فرد اول است این را در دو که نصف چهار است ضرب کنیم
 حاصل شش که عدد تمام است همچنین از هشت که زوج الزوج است یک کم
 کنیم هفت باقی ماند که فرد اول است این را در چهار که نصف هشت است
 ضرب کردیم پست و هشت حاصل شد که عدد تمام اما از دو اگر یک کم کنیم
 باقی ماند یک که فرد اول نیست چنانچه سابق معلوم شد و مخیرانه که در
 مراتب اعداد زوج الزوج هر آینه یک از ازواج اربعه خواهد بود که آن دو
 و چهار و شش و هشت است که از ازواج اعداد است و هرگز در اعداد و پنج
 یکی از افراد خمس اعداد نخواهد بود و نه از اجزاء خواهد بود پس اگر در مرتبه
 اعداد زوج الزوج عدد دو باشد چون یک از وی کم کنند باقی یک
 فرد اول می شود چنانچه در سه سی و دو و کا هر باقی اول نمی شود

چنانچه در ۱۲ با نصف دو از ده که چون یک از وی کم کنند باقی را هر
 هفت نیز فنا میکند و همچنین اگر در مراتب اعداد او هشت باشد
 پس از کم کردن یک از وی باقی کا هر فرد اول می باشد چنانچه در ۱۲
 یکصد و پست و هشت و کا هر باقی فرد اول نمی باشد چنانچه در ۱۲
 سی و دو هزار و هفت و شصت و هشت که چون یک از وی کم کنند
 باقی هر آینه هفت نیز فنا میکنند و اما اگر در مرتبه اعداد که زوج الزوج شش
 باشد چون یک از وی کم کنند باقی هرگز فرد اول نخواهد بود که این
 باقی را هر آینه پنج فنا خواهد کرد زیرا که بعد طرح یک از وی در مرتبه اعداد
 پنج میماند و این پنج را پنج فنا میکند و در عشارت و مابعد او
 هر چه خواهد بود همه پنج معنی می شود و این ظاهر است و اگر در مرتبه اعداد
 او چهار باشد و تمام همین چهار است پس از طرح یک از وی باقی
 سه است او فرد اول است اما اگر زوج الزوج سوای او که مرکب
 و در مرتبه اعداد چهار باشد چون یک از وی کم کنند باقی فرد اول
 نمی شود که باستقام معلوم شده که این باقی را هر آینه سه فنا میکند
 که تصغیفات واحد تا یک صد و دو بار رسانیده شده است ارقام

اعداد از نوزده مرتبه که در سکن باشد تجاوز کرده چنانچه ارقام اعداد
در سطح حاصل تضعیف آخر که صد و دوم سطح است سی و هفت قسم
در شمار آید و درین میان هر عدد زوج زوج که در مرتبه اعداد و رقم چهار
بوده بعد از تقاطع اعداد زوجی باقی را جدا گانه بر سه اگر قسمت کرده شود
در هیچ سطح هیچ کس واقع نشود و مانند همه اعداد آن سطوح فائز
شود و چون این حکم در هیچ جا مختلف و متخلف نشد ازین معلوم
شد که آئین در نفس الامر خبریست بعلت خواب بود اگر چه ما را معلوم
چنانچه در صورت که در اعداد زوج زوج شش باشد در اول پیدایش
سبب او معلوم شده که ذکر او بالا گذشت و الله اعلم بالصواب
و مولوی میرخلیل چهار منوی قانون استخراج عد و تمام را با تعیین
فرد اول و مقام عدم وجود آن بقید نظم آورده است نظم مذکور است
بیت زوج زوج یکی کم پس باقی است فرد اول در ضرب
این نصف آن عد و تمام است ای فضل چه در اعداد زوج زوج
دو یا هشت دارد و جای بکم کردن یکی از زوجی عدد اول شود پیدا
و لیکن می شود و گاهی و گاهی بکس این آید چو شش یا چهار باشد

انجام عدد اول از نوزده و اگر او خود همین چهارست فرد اول از
زاید نه برای ضبط این معنی تا سلی یکی باید و بطریق مختص
چنین باشد بیت چه در اعداد زوج زوج دو یا هشت دارد
از خود فرد اول گاهی گاهی می شود پیدا ولی در چهار شش هرگز
عدد اول از نوزده و اگر او خود همین چهارست فرد اول از
زاید نه و ضمیر آن زوج و از زوجی زوجی زوج زوج را جمع است و دیگر
به آنکه تحقق دوانی قانون عد و تمام را در آنموزج آورده است
بقیة نظم و آن نظم مذکور این است بیت چه باشد فرد اول ضعف
زوج زوج کم واحد بود مضروب بشان نام و نه ناقص و نوزده و از
مضروب بشان اصل ضرب فرد اول در زوج زوج مراد داشته و شیخ
بها و الدین عاقلی قانون استخراج عد و تمام را بنوع دیگر خست یا نوزده
در حاشیه خلاصه الحساب از انبعاث نظم در آورده نظم مذکور است بیت
بضعیفات واحد فرد اول که گنی اصل تمام مضرب آن در زوج آخری شود
اصل و مراد این داشته که واحد را چند بار تضعیف کند و حاصل تقیفات
را که از اوج متعده باشند جمع کنند و این مجموع واحد را ضم نمایند پس نظم

کنند که اولین مجموع فرد اول است این فرد اول را در زوج آخر که درین
 عمل بعد از زوج دیگر نباشد ضرب کنند تا حاصل ضرب عدد تمام باشد
 و این معنی ازین کلام نیست که را بفهم نمی در آید و نیز فرد اول چنانچه
 از تضعیف متعده حاصل می شود همچنان از یک تضعیف نیز حاصل
 می شود که واحد را یکبار تضعیف کنند و می شود و یک را با هم نمایند
 سه که فرد اول است پیدا می شود و قانون مذکور این صورت را مثال
 نیست مگر آنکه از تضعیفات می خیزد تضعیف را و باشد و اولی
 که ذکر کرده شود لفظ تضعیف لفظ مفرد که اسم جنس است و واقع می شود
 بر واحد و بر مافوق واحد و چنین گفته است چو از تضعیف واحد فرد
 اول می کشی حاصل شش و اگر زیاده تصحیح مطلوب باشد چنین گفته شود
 چو از تضعیف یک یا از قضا تقیض کنی حاصل نه تو فرد اول زنی از
 زوج آخر شوی و اصل نه مساوی را که او را نام بهم نام است الفجاب
 بیا بگردین معنی بدین صافی صایب نه ولیکن جمع کردن اصل تضعیف
 را و ضم کردن واحد را و مبین نشده و اگر بیان مطلوب است بدین
 گفته شود پست بکن تضعیف واحد را بر قدری که پیش آید و فهم کن

تضعیف

تضعیفش ضم واحد باو باشد : چو جمله فرد اول شد کنی فرضش زوج آخر
 عدد تمام است شود حاصل کن این محفوظ در خاطر و در نام عدد تمام
 که در مرتبه احاد و عدد شش باشد یا شش نه بخوان دیگر یک
 هیچ فردی از افراد عدد تمام نمی شود زیرا که در سابق معلوم شد
 که عدد تمام حاصل ضرب فرد در زوج است و مضروب فرد در زوج زوج
 نمی شود چنانچه مضروب زوج در زوج زوج نمی شود و مضروب
 فرد در فرد فرد نمی باشد پس فرد همیشه ناقص باشد و فرد اول
 ناقص تر است و چنانچه هیچ فرد عدد تمام نمیشود و همچنین زوج الزوج
 نیز عدد تمام نمی شود زیرا که هر زوج الزوج همیشه ناقص میباشد و
 پس اقسام ثلاثه که ناقص و زاید و مساوی هستند و غیر زوج الفرد
 و زوج الزوج و الفرد موجود نمی شود اما زوج الفرد ناقص مثل ده و چهار
 اما زاید مثل نرده و سی و اما مساوی مثال و شش است فقط که زوج
 الفرد مساوی جو شش و یک موجود نیست اما زوج الزوج و الفرد ناقص
 مثل چهل و چهار و نچاه و دو و اما زاید مثل پست و چهار و اما مساوی مثل
 پست و شش و چهار صد و نود و شش و اما اینها عجایب است و از

بينهما بهر دو دست خود هر کس که کرده بر دو دست خوشتن کو خوش
 سازد زوج فردا بر دو دست سیم و زوج را بر دست زرت ضعیف
 دست راست کرده جمله را کو بر شمره کر بر آید فردا باشد ز بر دست راست
 و بر آید زوج ز بر دست چپ باشد بالیقین در دو صورت سیم
 در دست و دیم شد یکمان از فقران گفته ریشنبه زوج جان
 و بود موقع الفراغ من **سند** علم احباب فلنشرع فی بیان مسئله
 تساوی الزوایا الثلث فی المثلث للقائمتین من الهندیسیا
 والله الموفق للمرام ولنعلم ان النقطة هیشی ذو وضع غیر مستقیم
 وقد اختلف فی وجودها وخطها له طول بلا عرض ونهاية النقطة
 ان كان متناهيًا فی الوضع المستقیم منه هو ما یستوی ووسطه الى
 عدا الطرف الآخر اذا وقع فی امتداد شعاع البصر والسطح له طول
 و عرض فقط ونهاية السطح الخط والمستوي منه ما یمكن ان یقع من غیره
 خطوط مستقیمة فی جمیع الجهات ولجسم الثقلی له طول و عرض
 وعمق ونهاية السطح والزواویه من المنحد من السطح عند تلاق الخطین
 المتحدین وسمی البسط ایضاً وذلك الخطان یكونان مستقیمین غیر

سبب الزوايا الثلث

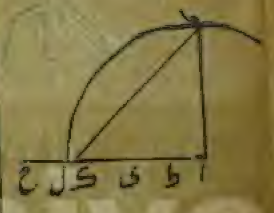
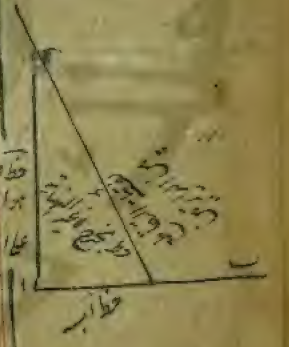
مستقیمین

مستقیمین اما الزوايا المستقیمة الخطین فیهی كذلك **مستقیمین**
 و غیره فاعلم ان العنود مستقیمین **مستقیمین** مستقیمین
مستقیم مستقیمین مستقیمین مستقیمین والمستقیم المستقیم
 المرام و بهر علی تمام الزوايا الحادة و بهر التي یخرج من قیام
 خطی آخر فی الحجب الذي بالخط القائم الیه والزواویه المنفرجة التي یخرج
 عن قیام خطی آخر فی الحجب الذي بالخط **مستقیم** مستقیمین **مستقیمین** مستقیمین
 القائم و بهر الزوايتين المتساويتين الحادتين عن حجبی مستقیم
 آخر **مستقیم** مستقیمین مستقیمین مستقیمین مستقیمین مستقیمین مستقیمین
 الآخر فلنا ان نبرهن علیه بوجه فلنخرج عن نقطة خطا یكون عمودا
 علی خط اب فنحصل نقطة مرکزها وتدریجاً یبعدنا بعد ان لا یكون اعظم
 من اب قوساً اعظم من ربع دائرة قوسی قوسی و نترك البیرکار
 علی فتحته ونضع احد جلیه علی نقطة ج وتعلم لرجل الاخری فی العکس
 علامة قوس ه ه سدس المحيط ثم نقسم قوس ج د بمضیقین و نترك

مستقیمین مستقیمین



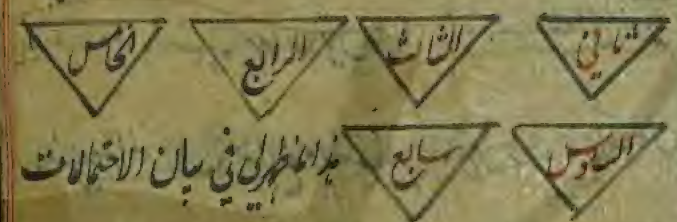
على فتح نصف قوس α ونضع احد طرفيه على النقطة α ونعلم بالاصل الاخر
 علامته ونضع حرف المستطرد على النقطة α ونخط خط او خط او عمود على
ب لا محالة وذلك ما قصدنا على اول وجه آخر تعلم على α ب نقطة كيف
 ما وقعت وليكن نقطة β ونجعل كل واحد من نقطتي α و β مركزا ونخط
 بيورا واحد الى الجدران قوسين متقاطعان على نقطة ونضع طرفي
 على نقطتي α ونخط خطين غير متساويين في جهته ثم نفضل منه خطا
 γ ونضع طرف المستطرد ونخرج او عمودا على خط α ب وذلك ما اردناه
 ثم نيا وجه آخر وهو ان نقسم خط α بنجسة اقسام متساوية هي α
 β γ δ ϵ ζ η θ ι κ λ μ ν ξ \omicron π ρ σ τ υ ϕ χ ψ ω
 ونتركه على منتهى ونضع احد طرفيه على النقطة α ونخط بالطرف الاخر قوسا ثم
 نخرج البركار بقدر α ونتركه على منتهى ونضع احد طرفيه على النقطة α ونعلم
 بالاصل الاخر في القوس الاول علامته ونضع طرف المستطرد على نقطتي α
 ونخط او خط او عمودا على خط α ب وذلك ما اردناه على ما نشاء وجه آخر وهو ان



ليكن

ليكن نقطة α طرفا على النقطة α كيف ما وقعت ونصلها من α ب مثل
 β ونجعل كل واحد من نقطتي α و β مركزا ونخط
 قوسين يتقاطعان على نقطة ونضع طرفي المستطرد على نقطتي α ونخط
 خط او خط او عمودا على خط α ب وذلك ما اردناه على ما نشاء وجه آخر وهو ان
 الخط المستقيم عمودا على آخر α β γ δ ϵ ζ η θ ι κ λ μ ν ξ \omicron π ρ σ τ υ ϕ χ ψ ω
 والثلث شكل محيط به ثلثة اضلاع وكل ضلع منها يساوي النسبة الى الاخرين
 قاعدة وجوبا بالنسبة اليهما سابقين وينقسم باعتبار الضلع الى المتساويين
 الاضلاع والمختلف الاضلاع والمتساوي السابقين وهو الذي تبين
 ضلعا فقط وينقسم باعتبار الزاوية فرضا الى عشرة اقسام α β γ δ ϵ ζ η θ ι κ λ μ ν ξ \omicron π ρ σ τ υ ϕ χ ψ ω
 في هذه الصور الثلاث ممكنة الوقوع في الواقع α β γ δ ϵ ζ η θ ι κ λ μ ν ξ \omicron π ρ σ τ υ ϕ χ ψ ω
 في الواقع والاقسام الثلاثة الممكنة باعتبار الزاوية مع اقسام
 الثلاثة الحاصلة باعتبار الاضلاع تصير ثلثة اقسام منها متمنع الوقوع وها قد


ح ح ح المتساوي الاضلاع وسبعة منها ممكنة الوقوع المتساوي
 الاضلاع لها والرأوي المتساوي السابقين القاييم الزاوية المتساوية
 السابقين المنفج الزاوية المتساوي السابقين لها والزاويان وهو على
 قسمين احدهما يكون القاعدة اطول من السابقين والثاني يكون
 اقص منها المختلف الاضلاع القاييم الزاوية المختلف الاضلاع المنفج
 الراوية المختلف الاضلاع الحاد الزاويان وهذه صورها    



الواقع وغيره في هذا المقام في تحرير البسيان والسدود الفضل
 الانعام والدليل الاجالي في بيان امكان بعض الاقسام وانما
 ان الثالث عبارة عن ثلثة خطوط في جهات متقاطعة والتقاطع
 انما يتصور في الصور الثلاث المذكورة للتمثيل بين خطوط فيها وانما
 في الباقية فل يتصور التقاطع في المخطوط في كلا الطرفين ولا يتصور

الثالث

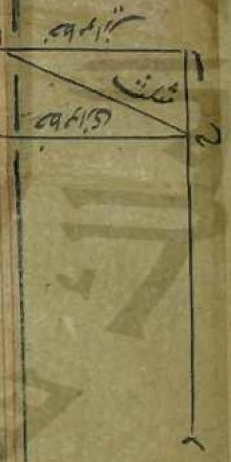
المثلث بدونه هكذا  وتسمى عليه وانما عرفت هذا فاعلم اولاً
 ان اذا قام خط مستقيم على اخر مستقيم كيف كان فالزاويتان
 احادتان عن جنسيتيهما قائمتان او متساويتان لهما كخط اب
 على خط ح وهكذا  وحدثت عن جنسيتيهما
 وتبين اب ح اب ودان كان خط اب القاييم على خط ح وعمودا
 عليه كانت زاويتان اب ح اب قائمتين لتساويهما لان
 العمود هو الذي يحرث عن جنسيتيهما زاويتان متساويتان
 والقائمتان هما المتساويتان من الزاويتين احادتين عن
 جنسيتي خط مستقيم عمودا على اخر مستقيم وان لم يكن عمودا
 فلا بد منساك من مجاز العمود اي من موضع يمكن ان يجوز عليه خط
 يكون عمودا الا ان ذلك الخط اذا لم يكن عمودا يكون الزاويتان
 احادتان عن جنسيتيهما احدهما اصغر من الاخرى فاذا توهمنا ك
 ذلك الخط في جهة الراوية الكبرى مع ثبات طرفه الذي على الخط

الآخر الي حيث يابي الزاويتان يكون موضع ذلك المخرج
 مجاز للعمود لا محالة فليست بهم خطا يجوز على ذلك المجاز فليكون عمودا
 عليه ولنفرض ان نقطه ب وكان كل من زاويتي ح ب و د ب
 قائمه لان الزاويتين احداهما اثبتت عن جنبتي الخط العمود قائمتان معا
 متساويتان للاوليتين لانطباقهما عليهما فالاوليان كقائمتان
 متساويتان اذ اقام خط مستقيم على خطين مستقيمين متوازيين كانت
 المتبادلتان من الزاويتين احداهما من وقوع عليهما متساويتين و
 الخارجة كالداخله وان الداخلتين اللتين في جهة واحدة يكونان
 في قوة القائمتين فتقع على خطي ا ب ح والمستقيمين المتوازيين
 خطين كذا  فنقول زاويتا ز ج د ح والمتبادلتان
 متساويتان لان مجموع الزاويتين كلواحدة من جهتي قائمتين
 والا لكان مجموع الزاويتين اللتين في احدي الجهتين اقل من
 قائمتين او مجموع زاويتا كلتا الجهتين كاربعة قوائم لما في البيا

الباقي

السابق فيلتا في المثلان لانهما واقعان على خط مستقيم على مستقيمتين
 وكانت الزاويتان في احدي الجهتين اقل من قائمتين فانها تيلان
 في تلك الجهة لا محالة فاذ فرضنا انهما متوازيتان فزاويتي ا ب ح و ج
 اللتين في جهة واحدة كقائمتين وزاويتا ا ب ح و ج ب هـ اثنتان من
 عن جنبتي خط ح الواقع على ا ب ايضا كقائمتين لما في الشكل
 الاول فيكون زاويتي ا ب ح و ج مجموع زاويتي ا ب ح و ج
 ا ب ح متساويتين فيساوي و ج ا ب المتبادلتان سقطا
 المشترك بين المجموعين المتساويين زاويتي ا ب ح و ج و هو
 الدعويين وزاوية ح ب الخارجة كزاوية ا ب ح التي هي احدي
 المتبادلتين لكونهما متساويتين وقد ثبت ان المتبادلتان متساويتان
 وبما انه اذا تقاطع خط مستقيم على اخر مستقيم فالزاويتان المتبادلتان
 الحادتان عن تقاطعهما متساويتان كزاويتي ا ب ح و ج هـ الحادتين
 عن تقاطع خطي ا ب ح و د كذلك مجموع زاويتي ا ب ح و ج هـ

احادتين عن جنس خطي خط ه القايح خط علي ب يوي مجموع
 زاويتي ا ه و ح ه احادتين عن جنس خطي خط ه تكون كل واحد
 من المجموعين معادل القايحتين كقوتي بعد استقاط زاويتي ا ه و ح ه
 بين المجموعين زاويتي ا ه ب ا ه والمتقابلتان متساويتين
 وذلك ما ادناه ~~فلترجع الى نحن فيه فيكون الخارج~~
 لزاوية و ح ز الداخلة التي هي الاخرى من المتبادلتين المتساويتين
 فالحاجة كالداخلة لان مساوي المساوي مساو وهو الدعوى للثبات
 واذا تم هذا فنقول كل مثلث مستقيم الاضلاع اذا خرج احد
 اضلاعه زاوية الخارجة منه مساوية لمقابلتيه الداخليين فيه و
 ياه الثلث مساوية لقائمتين طينكن الثلث مثلث ا ب ح والضلع
 الخارج ا ب ح الى و ونقص ح ه موازيا لب ا فزاوية ا ه مية
 لزاوية و تكونها متبادلتين احادتين من وقوع خط ا ح على خطي ب
 ا ه المتوازيان بالنقص كما مر زاوية ح ه و مساوية لزاوية ب ا ه



ما

خارجة وداخلة في زوايا حدثت من وقوع خط ب ا ه المتوازيين
 كالفيا فاذ جمع زاويتي ا ح ه والتي هي مجموع زاويتي ا ح ه و ح ه
 من المثلث مساوية لزاويتي ا ب ا ه من الزوايا مع زاويتي ا ب
 التي هي الباقيته منها مساوية للقائمتين كقوتها اي زاويتي ا ب ه
 ايضا مساوية لقائمتين وذلك ما ادناه بيان ثانيا في الرسالة
 رفت عمر عزيزم بهيها تاريخ كتاب يافت شمس ثبات افسس
 عمر عزيزم ز دست رفت بر باد تاريخ كتابم در مناسج البلنج كردنه

مناجات منظوم در استغفار اين مستجاب ابو الفرس شاعر است خواجده احماد
 من اورا جواب بديم بعد موت هم در شب اول و در خطه يكي و بديم بديم
 ك اين درجه بگلام و سيله يفتير كفت بايت منظوم مناجات هم ابايت كرام
 كفت در رقعة نشسته وزير بالين خود كد شتم چون بيدار شدم با بداد و رقا
 او فتم دران حال بسپار او كفتم پس مرادرون خانه برد و از وزير بالين
 رقا يافتم ابايت مستجاب
 يا رب ان عظمة ذنوبي كثرة و لقد غلظت بال عفوكم عظم
 اذ كان لا يبرح الا محسن ه من الذي يرحم و يدعوا

مكتوب في
 سنة ١٠٠٠

ما لي اليك وسيله الا لرجالك وجميل ظني ثم الى مسلم
ادعوك مرهب كما امتنعوا فاذا مدت يدي من ذرايهم
الدم تقبلون ستم دعوتي



نام شایان کتاب فتح عمیق بحال لغوی و فضیلت و حکما و صفت کفا و کفا ملا علی دین آخند زلف
بر خط نفیر خیر بر پایه علم سجد بر کتب الموم ملا علی بر کتب سید و از دست مهر خیر المظفر ۱۲۲۰

المكتبة المتحفية - في القاهرة

کی آن سرو تاج شاهنشاهی
همه بستر از خاک و بالین زلفت
کی آن بزرگان و فرمان دانا
صفت آنکه جز نهم نیکی نکشت

منا
گفت جوان که شنیدم به
بود چنین واقعه کار به صورت
چهل روز این الفیاض
فاقد قیام و لا فاختار
نفسه فوقع الوقت بنها
و بی رویه تمام تر جنت بزور
آفریده امده و ضعت الفصح الذي
تفت المروءة و ضعت الفصح الذي
كان زوج فریاد بی بند و بار
من الرضا عنه ١٢
زبان و یکا مکه خیز
از سره ازان خوف دارم
گفت بر و آن زمان که ورم
تا به خباست نشو و خست
مغفر آفاق و بوی و نظیر